

الوسيط في المذهب

تصنيف

الشيخ الإمام حجة الإسلام
محمد بن محمد بن محمد الغزالي

المتوفى ٥٠٥ هـ

وبه مشهور

النقيح في شرح الوسيط للإمام محمد بن محمد بن عوف النوري
شرح مشيكل الوسيط للإمام أبي عمرو عثمان بن الصديق
شرح مشكلات الوسيط للإمام مؤلف الدين محمد بن يوسف الحموي
تعليفة موجزة على الوسيط للإمام إبراهيم بن عبد الله بن أبي النعمان
ولها تيسر الأول مرة

حققه وعلق عليه

محمد محمد تامر

المجلد السابع

دار الإسلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

كافة حقوق الطبع والنشر والترجمة محفوظة

لِلنَّاشِرِ

دار السَّالِم للطباعة والنشر والتوزيع

لصاحبها

عبدلغادر محمود البكار

120 شارع الأزهر - ص.ب. 161 الغورية

ت 2741578 - 2704280 - 5932820 فاكس 2741750

الطبعة الأولى 1417 هـ - 1997 م

رقم الإيداع 96/13868

الترقيم الدولي I.S.B.N.

977-5147-73-5

كتاب السَّير^(١)

ومقصود الكتاب :

بيانُ الجهاد ، والنظرُ في وجوبه ، وكيفيته ، وتركه بالأمان^(٢) .
فنعقد في كل واحد بابًا .

-
- (١) قال ابن الصلاح : (رحمه الله) « السير : جمع « سيرة » وهي الطريقة ، وتُطلق كثيرًا ويُراد بها سيرة رسول الله ﷺ في جهاد الكفار وغزواته . ولما كان الاعتماد في هذا الكتاب على ذلك ، سُمي كتاب « السير » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / أ) .
- (٢) في الأصل : « وتركه الأمان » والمثبت من (ب) ، والمقصود بقوله : (وتركه بالأمان) يعني ترك الجهاد بسبب الأمان الذي نعطيه للكفار ، كهدنة مثلاً وغير ذلك .

الباب الأول

في وجوبه

وقد يجب على التعيين ^(١) ، وقد يجب على الكفاية ، وهو الغالب .
والنظر في طرفين : في الواجبات على الكفاية ، وفي المعاذير المسقطة ^(٢) .

الأول

في الواجبات

فالجهاذ واجب على الكفاية ، وقيل : كان على الصحابة (رضوان الله عليهم) فَرَضَ عَيْنٌ ، وكان مَنْ يتخلَّف يحرس [في] ^(٣) المدينة ، وكانوا يتناوبون وَيَغْزُونَ مع رسول الله ﷺ في كل سنة بعد أَنْ نزل القتال .

وقد كان ﷺ قبل ظهور شوكة الإسلام مأمورًا بالدعوة والصبر على الأذى حتى نزل

(١) في (أ) ، (ب) : « العَيْن » وكلاهما صحيح .

(٢) قال النووي في تهذيب الأسماء واللغات (١٠ / ٢ / ٣) : « قوله : (والنظر في طرفين : في الواجبات على الكفاية ، وفي المعاذير المسقطة) المراد بالمعاذير : الأعذار . وهذا مما قد يُنكر عليه ، فيقال : « العذر » لا يُجمع على « معاذير » . وإنما جمعه « أعذار » . فيجيب بأن هذا صحيح فصيح موافق لقول الله عز وجل ﴿ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ ﴾ ؛ فإن جمهور العلماء من المفسرين وأهل العربية على أن المراد بـ « معاذيره » : الأعذار . وزوي في مسند أبي عوانة في كتاب « اللعان » أن رسول الله ﷺ قال : « لَا شَخْصَ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَعَاذِيرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلِذَلِكَ بَعَثَ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » . والمراد بالمعاذير : الأعذار ؛ فقد جاء في الروايات الأخر « العذر » وبه يصح المعنى . فقد جاءت « المعاذير » في الكتاب والسنة بمعنى « الأعذار » فَوَجِبَ قبوله . وهو - والله تعالى أعلم - جمع « معذور » بمعنى العذر ، فالمعذور - على هذا - مصدر ، كما قالوا : مجنون ، ومجلود ، ومعقول ، بمعنى : المجنون ، والمجلد ، والعقل ، فهي مصادر مسموعة خارجة عن القياس . وكذا المعذور بمعنى « العذر » فالمعاذير جمع « معذور » وإن لم يُسَمَّعَ وَاجِدُهُ ، كما قالوا في جمع « الذكر » : « مذاكير » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

الحث على الجهاد^(١).

والآن ، فيجب على الإمام في كل سنة - أو ما يقرب منها - غزوة ، يُنهض إليها جُنْدَه ؛ إدامةً للدعوة القهرية ، وإظهاراً للإسلام . ثم يَزْعِي النِّصْفَةَ في المناوبة بين الجند ، ولا يُخَصِّصُ بعضُ أقاليم الكفار ، ولكن يُقَدِّمُ الأهم فالأهم ، ويتشَوَّفُ إلى بثِّ النكاية والرُّعْبِ في الجميع .

وإنما يصير الفرض على الكفاية لا على التعيين^(٢) إذا كان الشيء مقصوداً الحصول في نفسه للشرع ولم يكن الشخص مقصوداً بالامتحان ، وذلك [ينقسم]^(٣) ثلاثة أقسام :

قسمٌ يتعلَّقُ بمَخْضِ الدين : كإقامة الدعوة الحجاجية بالعلم ، والقهرية بالسيف ، فلا ينبغي أن تَخْلُوَ خطة الإسلام عنه ، وهذا يتعلَّقُ بأصل الدين . ومنها ما يتعلَّقُ بفروع الدين وشعاره^(٤) ، كإحياء الكعبة بالحج كل سنة ، وإشاعة الأمر بالمعروف ، وردِّ السلام ، وهو من الشعائر وإن لم تتعلَّقْ به مصلحة كلية ، بل مصلحة حسن المعاملة . وأما إقامة الجماعات والأذان - سوى أيام الجمع - ففيه تردد .

القسم الثاني : ما يتعلَّقُ بالمعاش . كدفع الضرر عن محاييج المسلمين وإزالة فاقتهِم ، فإن بقيت ضرورة بعد تفرقة الزكوات كان إزالتها^(٥) من فرض الكفاية^(٥) ، وإن بقيت حاجة ، ففي وجوب إزالتها تردد^(٦) .

وأما البياعات والمناكحات ، والحرائة ، والزراعة ، وكل حرفة لا يستغنى الناس عنها ، لو

(١) ويدل على هذا ما رواه النسائي في سننه (٣/٦) كتاب « الجهاد » باب « وجوب الجهاد » بإسناده عن ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له ، أتوا النبي ﷺ بمكة ، فقالوا : يا رسول الله ، إنا كنا في عزٍّ ونحن مشركون ، فلما آمنا ، صرنا أذلة ، فقال : إني أمرت بالعفو ؛ فلا تقاتلوا ، فلما حوَّلنا الله إلى المدينة ، أمرنا بالقتال ، فكفوا ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [النساء : ٧٧] .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (ب) : « العين » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « وشعائره » .

(٥) في (ب) : « من فروض الكفايات » .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (وإن بقيت حاجة ، ففي وجوب إزالتها تردد) المراد بها تمام الكفاية التي تجب على

من تلزمه النفقة ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / أ) .

تُصَوِّر إهمالها : لكانت من فروض الكفايات ، حتى الفصد والحجامة ، ولكن في بواعث الطباع مندوحة عن الإيجاب ؛ لأنَّ قوام الدنيا بهذه الأسباب ^(١) ، وقوام الدين موقوفٌ على قوام أمر الدنيا ونظامها لا محالة .

القسم الثالث : ما هو كالمركب من القسمين . كتحمُّل الشهادات ، وإعانة القضاة على توفية الحقوق ، وتجهيز الموتى ، ودفنهم ، وغسلهم ، وهذه مصالح ، ولكن يتعلق بها أيضًا إظهار ^(٢) شعائر الدين .

وهذه الفروض مذكورة في مواضعها ، وإنما نذكر الآن الجهاد والتعلم والسلام ، ولتعلم أنه إذا تعطل فرض كفاية في موضع ، أثم من علم ذلك وقدر على إقامته ، ويأثم من لم يعلم إذا كان قريباً من الموضع وكان يليق به البحث فلم يبحث . أما من هو معذور - ليغديه ، أو ليتعذر البحث عليه - فلا يأثم .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (لأن قوام الدنيا بهذه الأسباب) تعليل لما تقدم من قوله : (لكانت فرضاً على الكفاية) والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / ١) .

(٢) كلمة : « إظهار » ساقطة من (أ) ، (ب) .

الطرف الثاني في مُسَقِّطَاتِ الْوُجُوبِ

وهو العجز : إما حِسِّيًّا أو شرعيًّا .

أما الحِسِّيُّ . فهو الصُّبَا ، والجُنُونُ ، والأنوثة ، والمرض ، والفقر ، والعرج ، والعمى ^(١) فلا جهادَ على هؤلاء ؛ لِعَجْزِهِمْ وَضَعْفِهِمْ .

وقيل : الأعرَجُ كالصحيح إن كان يُقاتل راکبًا ، وهو بعيد ؛ ^(٢) لعموم قوله تعالى ^(٣) : ﴿ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ ﴾ ^(٤) ، ولأنه لا تَنْدُرُ ^(٥) الحاجةُ إلى التَّرجُلِ في مضايق القتال .
وكلُّ مَنْ لا يملك نفقةَ الذهابِ والإيابِ والمركوبِ ، فهو فقيرٌ ، وتفصيلُهُ ما ذكرْتُ في الحج ، إلا في شيئين :

أحدهما : أنه يشترط وجودُ السلاحِ هاهنا ، بخلاف الحج .

والآخر : أنه / لا يَسْقُطُ الجهادُ بالخوفِ من المتلصصين على الطريق وإن كانوا من ٢٦١/ب المسلمين ؛ ^(٥) لأنَّ أهمَّ الجهادِ مع المتلصصين ، ومصير هؤلاء إلى الخوفِ الأعظم ^(٥) .

أما الموانعُ الشرعية ، فهو : الرِّقُّ ، والدِّينُ ، ومَنعُ الوالدين .

أما الرقيقُ فلا جهادَ عليه ، كما لا جُمعةٌ ولا حجٌّ عليه ، ولا يلزمه الجهاد وإن أمره السيد ؛ إذ لا حقَّ له في روحه حتى يغربه ويُعَرِّضَهُ للهلاك . وكذلك لا يجب على العبد أن يَدْفَعَ عن السيد إذا قُصِدَ بالهلاك مهما خَاف على روحه ، بل سيِّدُهُ كالأجانب في هذا المعنى . نعم ،

(٢) في (ب) : « لقوله تعالى » .

(١) كلمة : « العمى » ساقطة من (ب) .

(٣) من الآية (٦١) من سورة (النور) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « ولأنه لا بُدَّ من الحاجة » . وقوله : (لا تندُرُ الحاجة) أي : تكثر الحاجة إلى المشي على الأرجل والتنقل والحركة .

(٥) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

إن خرج سيده للجهاد ، فله استصحائه للخدمة على العادة ، لا ليقاقل قهراً .

أما الدّين ، فالحال منه يمنع من الخروج ^(١) «إلا أن يرضى المستحق ^(٢) . والمؤجل ^(٣) لا يُمنع عن سائر الأسفار وإن قربت المدة وطال السفر ، لكن على المستحق الخروج معه - إن شاء - ليُطالب .

وأما سفر الجهاد ، ففيه أربعة أوجه :

أحدها : أنه يُمنع منه ؛ لأنّ المصير فيه إلى الموت ، وبه يحل الأجل ، بخلاف سائر الأسفار . وهو ضعيف .

والثاني : أنه كسائر الأسفار ، فلا يُمنع ^(٤) .

والثالث : أنه يمنع إلا إذا خلف وفاء بالدين .

والرابع : أنه إن كان من المرتزة لم يُمنع ؛ إذ ربما كان وجهه في قضاء الدّين من القتال ، وإلا فيُمنع ^(٥) .

وأما رضاء الوالدين فشرط ؛ زوي أن رجلاً جاء فقال لرسول الله ﷺ : أريد أن أجاهد معك ، فقال : كيف تركت والدك ؟ ، فقال : تركتهما يتكيان ، فقال : «ارجع وأضحكهما كما أبكيتهما» ^(٦) .

(١) في (أ) : «إلا يرضى المستحق» . وفي (ب) : «إلا يرضاء المستحق» .

(٢) في (أ) ، (ب) : «والأجل» .

(٣) وهذا هو الأصح كما في الروضة (١٠ / ٢١١) .

(٤) قال ابن الصلاح : «قوله : (إذ ربما كان وجهه في قضاء الدين من القتال) أي : تكون جهته في قضاء دينه حاصلة في قتاله - مما يحصل له من الرزق - مضافاً إلى الغنيمة ، والله أعلم» . المشكل (ج ٢ ق ١٢٠ / أ) .

(٥) حديث صحيح : رواه ابن ماجه (٢ / ٩٣٠) (٢٤) كتاب «الجهاد» (١٢) باب «الرجل يغزو وله أبوان»

حديث (٢٧٨٢) بإسناده عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً . ورواه أبو داود في سننه (٣ / ٣٨) (٩) كتاب «الجهاد»

(٣٣) باب «الرجل يغزو وأبواه كارهان» وفيه : «جئت أباهك على الهجرة وتركك أبوي يتكيان ..» ورواه

النسائي (٧ / ١٤٣) (٣٩) كتاب «البيعة» (١٠) باب «البيعة على الهجرة» ورواه جميعاً من طرق عن عطاء بن =

أما حج الإسلام بعد الاستطاعة ، فيجوز بغير رضاها (١) ؛ لأنه فرض عين ، وفي التأخير خطر ، والغالب السلامة مع أمن الطريق .

أما سفر طلب العلم ، فإن كان العلم المطلوب معينًا (٢) ، أو كان يطلب رتبة (٣) الاجتهاد حيث شَغَر البلد عن المجتهد ، فلا يُشترط الإذن كالحج ، بل أولى ؛ لأنه على الفور . وإن كان يطلب رتبة الفتوى - وفي البلد مُفْتُونَ - فقيه وجهان ، الظاهر أنه يجوز بغير إذن ؛ لأنه حرّ مستقل ، وإنما عليه دَفْع ضرر التحزن في سفر مُهْلِك كالجهد . ومنهم من قال : لا بد من الإذن ؛ لأنّ دَفْع الضرر عنهما واجب ، وهذا ليس بواجب .

أما الأسفارُ المباحة - كالتجارة وغيرها ، مما فيه خطرٌ ، كركوب البحر ، والبوادي المخطرة - فلا يجوز إلا بإذن (٤) ، وما عدا ذلك فالظاهر جوازُه ، لأنّ في منعه إضرارًا به أيضًا ، وحقّه أولى ، وفيه وجه إذا كان فوق مسافة القصر .

وأما الأب الكافر ، فلا يجب استئذانه في الجهاد ، لأنه يكرهه لا محالة . وأما سائر الأسفار فيحتمل أن يلحق فيه بالأب المسلم . وفي إلحاق الأجداد والجدات بالوالدين - احتمالٌ ظاهر .

فرع : لو رَجَعَ الوالد وصاحب (٥) الدين عن الإذن ، أو تجدد دَيْنٌ ، وبلغه الكتاب - وهو في الطريق - لزمه الانصرافُ إن قدر . فإن كان الطريق مخوفًا ، فالظاهر أنه يجب عليه الوقوف بقرية إن أمكن ، إذ غرضهم ترك القتال . وإن بلغه الكتاب [وهو] (٦) في أثناء القتال ، لم يَجْزِ الانصرافُ إن كان يحصل به تخذيل ووهن للمسلمين ، وإن لم يكن فتلاثة أوجه : أحدها : الوجوب كما قبل الاشتغال .

= السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعًا . والحديث صححه الشيخ الألباني كما في صحيح ابن ماجه (١٢٦/٢) .

(١) في (ب) : « رضائهما » . (٢) في (ب) : « متعينًا » وهو فرض العين .

(٣) في (أ) ، (ب) : « درجة » . (٤) في (أ) ، (ب) : « إلا بالإذن » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « أو صاحب » . (٦) زيادة من (ب) .

والثاني : أنه^(١) لا يجب ؛ لأن فتح هذا الباب يشوش القتال^(٢) .

والثالث : أنه يتخير ؛ لتعارض الأمرين .

وقد ذكر بعضُ الأصحاب أن فرض الكفاية يتعين بالشروع كالجهاد ، وبنوا عليه أن مَنْ أُنسَ في التعلم رشدًا في نفسه^(٣) لزمه الإتمام ؛ فإن صلاة الجنابة تتعين بالشروع .

وقال القفال : لا تتعين صلاة الجنابة ، وذلك في العلم أولى ؛ لأنَّ كلَّ مسألة عبادة منفصلة عن الأخرى ، والصلاة خصلة واحدة ، ولا يليق بأصل الشافعي (رضي الله عنه) تغيير الحكم بالشروع^(٤) .

هذا كله في قتالٍ هو فرض كفاية .

أما إذا تعيّن ؛ بأن وطىء الكفار بلدةً من بلاد المسلمين ، فيتعين على كل من فيه مُنّة من أهل تلك البلدة ، أن يتنذَلَ المجهود ، ويحلَّ القيدَ عن العبيد ، فلهم القتال ، بل يجب عليهم ذلك ، وكذلك على النسوة إن كان فيهنَّ مُنّة على حال .

وإن كان في الأحرار استقلال دون العبيد ، ولكن تردّد بهم قوة قلب ، ففي انحلال الحبس عن العبيد وجهان^(٥) .

(١) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٢١٢/١٠) .

(٣) في (ب) : « من نفسه » .

(٤) قال ابن الصلاح : « يعني أصل الشافعي في التطوع أنه لا يلزم بالشروع ، وقد ثبت في كتاب « العبادات » أن أصل الشافعي في القضاء الواجب على التراخي ، وفي الصلاة في أول الوقت - التعيّن بالشروع حتى لا يجوز له الخروج منها ، وثبت أن ترجيح الغزالي القول بجواز الخروج منها خلاف المذهب ، فإذا أصل الشافعي أن الشروع لا يُغيّر من صفة الثقل إلى صفة الوجوب » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / أ) .

(٥) والأصح انحلال القيد عنهم ، ووجب خروجهم مع الأحرار . انظر الروضة (٢١٤ / ١٠) .

وكذلك لو حصل الكفاية بطائفة نهضوا وخرجوا ، فهل يتعين على الباقيين المساعدة ؟ ، فيه وجهان ^(١) .

ووجه إيجابه ^(٢) تعظيم هذا الأمر ، وتفخيم الرعب والزجر .

ولو تهجموا ، ولم يتق لهم مهلة الاستعداد ، فعلى كل واحد من المرأة والعبد والمريض أن يدفع بغاية الإمكان . فإن علم أنه لو كاوح يُقتل ^(٣) قطعاً ^(٤) ، ولو استسلم أسير ، وربما / يجد ٢٦٢/أ خلاصاً : فليس عليه المكاوحة .

والمرأة إن علمت ذلك ، ولكن تعلم أنها تُقصد بالفاحشة ، ففي وجوب المكاوحة وجهان :

أحدهما : نعم حتى تُقتل ؛ فإن الفاحشة لا تُباح بخوف القتل ^(٥) .

والثاني : لا ؛ لأن القتل معلوم ، والفاحشة موهومة .

هذا في أهل الناحية ومن هو فيها دون مسافة القصر . أما من وراء ذلك فيتعين عليهم المساعدة إن لم يكن دونهم كفاية ، وإن كان ، ففيه وجهان مرتبان على أهل الناحية ، وأولى أن لا يجب ^(٦) .

ولا يُشترط المركوب فيمن هو دون مسافة القصر . وفيمن وراءه ، هل يُعذر لعدم المركوب ؟ ، فيه وجهان :

(١) والأصح وجوب المساعدة عليهم . انظر الروضة (١٠/٢١٥) .

(٢) أي إيجاب المساعدة . (٣) في (أ) : « لُقِّيل » .

(٤) قال ابن الصلاح : قوله : (فإن علم أنه لو كاوح لُقِّيل قطعاً) المراد بهذا العلم الظن الغالب الذي من شأنه أن يجزم به صاحبه ويُغرض عن الاحتمال .

وقوله : « كاوح » معناه : دافع وقاتل ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / ب) .

(٥) قال في الروضة (١٠/٢١٥) : « ولو علمت المرأة أنها لو استسلمت امتدت الأيدي إليها ، لزمها الدفع وإن كانت تقتل » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « وأولى بأن لا يجب » .

أحدهما : يُغذر ؛ كما في الحج .

والثاني : لا ؛ لأن هذا أهم وأعظم .

فرع : استيلاؤهم على مَوَات دار الإسلام ، هل يُنزّل منزلة دخولهم البلاد ، فيه وجهان ^(١) . ولا شك أن الأمر أهون فيه ، إلا إذا خيف السراية .

ولو أسروا مسلماً أو مسلمين ، فهل يتعيّن القتال كما [لو] ^(٢) استولوا على الديار ؟ فيه خلاف . والظاهر أنه يتعيّن إذا أمكن إلا حيث يعسر ^(٣) التوغل في ديارهم ويحتاج إلى زيادة أهبة ، فقد رخص فيه في نوع من التأخير ، ولكن لا يجوز إهماله . هذا كله في الجهاد .

أما العلم ، فمِنه فرض عيني ، وهو الذي لا بُدّ منه في الصلاة والزكاة وغيرهما .

وإن كان تاجراً ، فيلزمه تعلّم شروط المعاملة على الجملة دون الفروع النادرة ^(٤) كما ذكرناه في كتاب « آداب الكسب » من كتاب « إحياء علوم الدين » ^(٥) . وقد فرقنا بين ما يجب على الأعيان وما يجب على الكفاية من العلم في كتاب « العلم » من كتب « الإحياء » ^(٦) .

وأما الأصول ، فلا يتعيّن على كل شخصٍ إلا اعتقادٌ صحيح في التوحيد وصفات الله تعالى . فإن اعتراه شكٌ تكلف إزالته ، وليس عليه تعلّم الكلام ^(٧) . ولا بد في كل قطر من

(١) نقل إمام الحرمين عن الأصحاب أن ذلك يُنزّل منزلة دخولهم دار الإسلام . انظر الروضة (٢١٦/١٠) . الغاية (٩٤٥/٢) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) . (٣) في (أ) ، (ب) : « إلا إذا عسر » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله في التاجر : (يلزمه تعلّم شروط المعاملة على الجملة دون الفروع النادرة) يعني ما هو مشروطٌ في جملة المعاملات ، والغالب الظاهر اشتراطُه دون ما يُشترط في صور نادرة الوقوع ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / ب) .

(٥) انظر إحياء علوم الدين (٢ / ٥٩ - ٦٣) . (٦) انظر إحياء علوم الدين (١ / ١٨ - ٢٠) .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله : (فإن اعتراه شكٌ تكلف إزالته وليس عليه تعلّم الكلام) فقوله : (ليس عليه تعلم الكلام) يرجع إلى قوله أولاً : (فلا يتعيّن على كل شخصٍ) ولا يرجع إلى قوله : (فإن اعتراه شك) ؛ لأن شكّه إذا كان بحيث لا يزول إلا بعلم الكلام ، لزمه تعلّمه ، كما يتّجه هو في غير هذا الكتاب والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٠ / ب) .

مُتَكَلِّمٍ مُشْتَغِلٍ بِإِمَاطَةِ الشُّبْهِ وَإِبْطَالِ الْبَدْعِ . وقد ذكرنا تفصيل ذلك ^(١) في كتاب « الاقتصاد في الاعتقاد » وَقَدْ فَهِمَ الْفَقْهَ لَا يَحْتَمِلُ شَرْحَهُ .

وأما السلام ، فلا بداء به سنة مستحبة على الآحاد ، وسنة على الكفاية من الجمع . وصيغته أن يقول : « السلام عليكم » ^(٢) ، وإن كان المخاطب واحداً ؛ تعميماً للملائكة . والجواب فرض معين ^(٣) على المخاطب وحده ، وإن كان المخاطب جمعاً ففرض على الكفاية عليهم ، ولا يشق الحرج بجواب غيرهم . وصيغته أن يقول : « وعليكم السلام » ^(٤) . ويستحب أن يزيد : « ورحمة الله وبركاته » . ولو قال : « عليكم » لم يكن جواباً . ولو قال : « وعليكم » ففيه وجهان .

ثم لا ينبغي أن يُسَلِّمَ على المصلِّي ، والذي يقضي حاجته ، وفي الحمام ، وعلى المرأة الأجنبية ، ويجوز في المساومة والمعاملة ، ويجوز على الأكل إذا لم تكن اللقمة في فيه ، ^(٥) فيعسر عليه الجواب ^(٥) ،

(١) يعني تفصيل البدع وإبطالها .

(٢) قوله : (وصيغته أن يقول : السلام عليكم) ليس تَعَيُّناً للسلام بالألف واللام دون « سلام عليكم » وإنما المقصود به بيان أنه يقول : « عليكم » سواء سَلَّمَ على جماعة أو على واحد ، والله أعلم . المشكل (ق ١٢٠ / ب) .
(٣) في (أ) ، (ب) : « متعين » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله في الجواب : (وصيغته أن يقول : وعليكم السلام) لا يُشْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ قَالَ فِي جَوَابِهِ : السلام عليكم - قاصداً به الجواب - لم يُجْزِهِ ، فإنه مُجْزِيٌّ . تَطَابَقَ عَلَى ذَلِكَ نَصُّ الْكِتَابِ وَنَصُّ السَّنَةِ ثُمَّ نَصُّ الشَّافِعِيِّ فِي الْأَمِّ ؛ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ تَعَالَى : « قَالُوا : سَلَامًا . قَالَ : سَلَامٌ » وَرَوِيَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ « أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمَّا خَلَقَ آدَمَ (عَلَيْهِ السَّلَام) قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ النَّفَرِ - وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ - فَاسْتَمَعَ مَا يُخَيِّرُونَكَ ، فَإِنَّهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذَرِيَّتِكَ ، قَالَ : فَذَهَبَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، قَالُوا : « السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ » ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢١ / أ) .

(٥) في نسخة أخرى : « فيتعين الجواب عليه » . كذا على هامش الأصل .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (ويجوز على الأكل ، إذا لم تكن اللقمة في فيه ، فيعسر الجواب عليه) وقع في نسخ عدة (فيتعين الجواب) من « التَّعَيُّنِ » الذي يفهم منه اللزوم عيناً ، وهو غلط ؛ فإنه حيث لا يُسَنُّ السَّلَامُ لَكُنْ اللقمة =

أَوْ الصَّبْرُ إِلَى الْإِزْدِرَادِ ^(١) .

وَأَمَّا تَشْمِيتُ الْعَاطِسِ فَمُسْتَحَبٌّ ، وَجَوَابُهُ غَيْرُ وَاجِبٍ ، ثُمَّ هُوَ عَلَى الْكِفَايَةِ . وَذَكَرْنَا جَمَلَةً مِنْ آدَابِ « السَّلَامِ » وَ « التَّشْمِيتِ » فِي كِتَابِ « آدَابِ الصَّحْبَةِ » فَلْيَطْلُبْ مِنْهُ ^(٢) .

* * *

= فِي فِيهِ ، أَوْ لِكَوْنِهِ مُصَلِّيًا ، أَوْ لَغَيْرِ ذَلِكَ ، لَا يَجِبُ الْجَوَابُ أَصْلًا ، وَصَوَابُهُ (فَيَعْسِرُ الْجَوَابُ) كَمَا فِي نَسْخِ آخِرِ
وَلْتَفَرَأْ « فَيَعْسِرُ » بِالتَّصْبِ ؛ لِمَكَانِ الْفَاءِ فِيهِ ، الْوَاقِعَةِ فِي جَوَابِ النَّفْيِ ، وَمَعْنَاهُ : إِذَا لَمْ تَكُنِ اللَّقْمَةُ فِي فِيهِ لَمْ يَعْسِرْ عَلَيْهِ
الْجَوَابُ ، كَمَا تَعْسِرُ إِذَا كَانَتْ اللَّقْمَةُ فِي فِيهِ فَيَجُوزُ إِذْنُ السَّلَامِ عَلَيْهِ ، وَيَجِبُ جَوَابُهُ ، وَهَذَا كَمَا تَقُولُ : لَمْ تَسْأَلْنِي
فَأَعْطَيْكَ ، أَيْ : لَمْ تَسْأَلْنِي فَلَمْ أُعْطِكَ » . مُشْكَلُ الْوَسِيطِ (ج ٢ ق ١٢١ / أ) .

(١) الْإِزْدِرَادُ : الْإِبْتِلَاعُ . انْظُرِ الْمَصْبَاحَ الْمُنِيرَ (١ / ٣٨٥) مَادَّةُ (زَرَد) .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « مِنْهَا » . انْظُرِ إِحْيَاءَ عُلُومِ الدِّينِ (٢ / ١٧٦ - ١٨٨) .

الباب الثاني

في كيفية الجهاد

والنظر في تفصيل ما يجوز أن يُعامل الإمام به الكفار، إما في أنفسهم: بالقتل والقتال، أو الاسترقاق^(١). وإما في أموالهم: بالإتلاف والاعتنام^(٢).

النظر الأول

في معاملاتهم بالقتل^(٣)

وفيه مسائل :

الأولى : فيمن تجوز الاستعانة به في القتال . والأصل فيه الأحرار المسلمون البالغون . ولكن يجوز للإمام الاستعانة بالعبيد إذا أذن السادة ، وبالمراهقين إذا كان فيهم مئة^(٤) ، وبالمشركين إذا آمنَ غائلتهم ، أو علم أنهم لو تحيروا إلى الكفار لم يعجز الإمام عن جمعهم ، وقد استعان رسول الله ﷺ باليهود في بعض الغزوات^(٥) .

(١) في (ب) : « والاسترقاق » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قد أُخِلَّ [يعني الإمام الغزالي] فيما يُعامل به الكفار في أنفسهم بالأمان والمَنّ والفداء » .
المشكل (ج ٢ ق ١٢١ / ب) .

(٣) في (أ) : « في معاملاتهم بالقتال » . وفي (ب) : « في معاملتهم بالقتل » .

(٤) المئة : القوة . انظر القاموس المحيط ص (١٥٩٤) مادة (م ن ن) .

(٥) الحديث رواه الترمذي في سننه (١٠٨ / ٤) (٢٢) كتاب « السير » (١٠) باب « ما جاء في أهل الذمة يغزون مع المسلمين ، هل يسهم لهم ؟ » قال الترمذي : « ويروى عن الزهري أن النبي ﷺ أسهم لقوم من اليهود ، قاتلوا معه » . قال الحافظ ابن حجر : والزهري ، مراسيلُه ضعيفةٌ . انظر التلخيص الحبير (١١ / ٤) . وقال ابن الصلاح : « قوله : (وقد استعان رسول الله ﷺ باليهود في بعض الغزوات) هذا قد ذكره الشافعي (رضي الله عنه) وقال : غزا يهود بني قينقاع ، وشهد صفوان بن أمية معه حُنَيْنًا ، وصفوان مشرك ، قال الحافظ البيهقي - وهو صاحب التصانيف الفائقة في نُصرة مذهب الشافعي من حيث الحديث - : « أما شهودُ صفوان معه حُنَيْنًا - وصفوان مشركٌ - فإنه معروفٌ فيما بين أهل المغازي ، وأما غزوُه يهود بني قينقاع ، فإني لم أجدهُ إلا من حديث الحسن بن عمارة ، وهو =

وأما المخدّل الذي يُضعف القلوب ويُكثير الأراجيف^(١) فيُخرج عن الصف^(٢) إذا حضر؛ فإن شره عظيم، ولا يستحق السهم والرضخ^(٣) وإن حضر، وهو أقل ما يُعاقب به.

وأما الذمي^(٤) إذا حضر من غير إذن الإمام^(٥)، ففي استحقاقه الرضخ^(٥) خلاف؛ لأنه من أهل نصرة الدار إذ هو يستوطن بها^(٦). وإن حضر بعد النهي، لم يستحق.

المسألة الثانية: فيمن يُستأجر^(٧). والمذهب أن استعجار المسلم باطل؛ لأن الجهاد يقع عن فرضه، فكيف يأخذ الأجرة وهو كالضرورة؟ ولا يُستأجر على الحج.

هذا في حق الآحاد^(٨). أما السلطان إن رأى أن يستأجر، قال الصيدلاني: يجوز^(٩). وقد

= ضعيف». وروى البيهقي بإسناد أصح من ذلك أنهم خرجوا ليعينوه عليه السلام، فقال: ليُزجّعوا؛ فإننا لا نستعين بالمشرّكين، والله أعلم». المشكل (ج ٢ ق ١٢١ / ب).

(١) أي يشيع الأباطيل - بين صفوف الجند - التي تُخدّلهم وتُوهِئ من عزائمهم، كأن يقول: عدونا كثير، أو أقوى منا، أو نحن ضعاف، أو لا طاقة لنا بهم، وأمثال ذلك.

(٢) كلمة: «الصف» ساقطة من (أ). وفي (ب): «الحرب».

(٣) الرضخ: هي العطية القليلة مكافأة له. انظر: طلبية الطلبة ص (١٧٠). المصباح المنير (١/٣٥٠). المطلع على أبواب المقنع ص (٢١٦).

(٤) في (أ)، (ب): «إذا حضر بإذن الإمام».

(٥) كلمة: «الرضخ» ساقطة من (ب).

(٦) في (ب): «مستوطن بها».

(٧) في الأصل: «يستجار».

(٨) قال ابن الصلاح: «ذكر المؤلف أن المذهب بطلان استعجار آحاد الرعية للمسلم الحر على الجهاد، وهذا يؤهم أن فيه خلافاً، فليتأوّل؛ إذ قد ذكر شيخه أن البطلان متفق عليه، والله أعلم». المشكل (ج ٢ ق ١٢١ / ب).

(٩) قال ابن الصلاح: «الحكمي عن الصيدلاني في استعجار السلطان هو الجواز، ووقع في بعض النسخ «لا يجوز» بحرف التثنية وهو غلط في الثقل؛ فإن قوله إثبات الجواز، وقوله مع ذلك فيما إذا أخرج المسلم قهراً إلى الجهاد: (إنه لا يثبت له أجرة المثل) كالمناقض لذلك، وقد تعجب منه إمام الحرمين، ولم يذكر له هذا، ويمكن أن يُعتذر له بأن من أخرجه الإمام قهراً، يتعين عليه ذلك؛ لأنه لا يجوز له مخالفته، فلا يستحق أجرة على ما تعين عليه، وهذا غير موجود في الاستعجار الاختياري الذي لا أمر فيه ولا قهر. فإن قلت: إذا حضر الوقعة تعين الجهاد عليه. قلت: تجعل الأجرة مقابلة لما قبل ذلك من المسير والسعي، والله أعلم». مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٢ / ب).

خولف فيه ، والصحيح : أن ذلك جائز في معرض الإعانة^(١) في الأهبة والزاد للطريق . وقد قال : « لو أخرجهم إلى الجهاد قهراً لم يستحقوا أجره المثل / على الإمام » . وزاد فقال : « لو ٢٦٢ ب عين الإمام شخصاً لغسل ميت ودفنه ، لم يستحق الأجرة » . وما ذكره في الجهاد صحيح ، وإنما يصح في الدفن إذا لم تكن تركة ولا في بيت المال مُتَسَّع . فعند ذلك يصير من فروض الكفايات^(٢) .

أما استئجار العبد^(٣) فجائز إن قلنا : لا يجب عليهم القتال إذا وطىء الكفار بلاد الإسلام . وإن قلنا : يجب ، فقد ثبتت^(٤) لهم أهلية القتال ، فيقع عنهم .

وأما استئجار الذمي فجائز ، ولكنه جعالة أو إجارة ؟ فيه خلاف ؛ لما في أعمال القتال من الجهالة^(٥) ، لكن الصحيح أننا نحتمل في معاملات الكفار - لمصالح القتال - ما لا نحتمل في غيره كما سيأتي في مسألة « القلعة »^(٦) .

ولو جعلناه جعالة للزم تجويز الانصراف من الطريق مهما شاء ، وهو بعيد .

ثم في جواز استئجارهم^(٧) لآحاد المسلمين خلاف كما في الأذان^(٨) .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (والصحيح أن ذلك جائز في معرض الإعانة) أي لا تكون حقيقة الاستئجار ، بل على وجه المعاونة على الجهاد ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٣ / ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (فعند ذلك يصير من فروض الكفايات) تمامه أن يقول : (فإذا عين الإمام شخصاً تعين ؛ فلم يستحق عليه أجره ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٢٣ / أ) .

(٣) في (ب) : « العبيد » . (٤) في (ب) : « ثبت » .

(٥) يعني أن أعمال القتال غير محددة ، ولا معلومة المقدار أو المشقة حتى يمكن الإجارة عليها . والصحيح أنها إجارة ، وتحتمل جهالة العمل ؛ لأن المقصود القتال .

(٦) في (أ) ، (ب) : « العليج » .

(٧) في (أ) ، (ب) : « استجاره » .

(٨) والأصح أنه لا يجوز لآحاد المسلمين استئجار الذميين ؛ لأن الآحاد لا يتولون الأمور العامة ، وقد يكون في حضوره مفسدة يعلمها الإمام دون الآحاد . انظر الروضة (١٠ / ٢٤٢) .

فرع: (١) إذا خرج أهل الذمة إلى الجهاد قهراً^(١) استحقوا أجره المثل من رأس الغنيمة على رأي، ومن بيت المال على رأي (٢). فإن خرجوا ولم يقفوا في الصف، فلهم أجره الذهاب، ولو خلى سبيلهم قبل الوقوف لم يستحقوا أجره مدة الرجوع لتعطيل المنافع؛ لأنهم على خيرتهم، فيترددون كما شاءوا. ولو وقفوا ولم يقاتلوا فوجهان:

أحدهما: أنهم يستحقون أجره القتال كما يستحق المسلم الشهم.

والثاني: أنهم لا يستحقون إلا منفعة مدة الوقوف والاحتباس إن قلنا: إن حبس الحر يوجب ضماناً منافع.

المسألة الثالثة: فيمن يمتنع^(٣) قتله. كالقريب، والصبي، والمرأة، والراهب، والعسيف^(٤)

أما القريب، فقتله منهي عنه؛ لقطيعة الرحم، وإذا انضمت المحرمية إلى الرحم كان أكذ؛ نهى النبي ﷺ حذيفة^(٥) وأبا بكر (رضي الله عنهما) عن قتل أبيهما^(٦).

وأما الصبيان والنسوان فلا يقتلون؛ لمصلحة الاسترقاق، ولأنهم أيضاً ليسوا أهل القتال.

(١) في (ب): «إذا أخرج أهل الذمة في الجهاد قهراً».

(٢) والأصح أنها تؤدي من خمس الخمس من الغنم. انظر الروضة (١٠/٢٤٢).

(٣) في (ب): «يمنع».

(٤) العسيف: الأجير.

(٥) هو حذيفة بن جشل - أو حشيل - اليمان بن جابر العيسي أبو عبد الله من الولاة الشجعان الفاتحين، وهو صاحب سر رسول الله ﷺ في تعريفه بأسماء المنافقين. تولى أيام عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) المدائن، وبقي بها إلى أن توفي فيها (رضي الله عنه) سنة (٣٦) هـ. انظر ترجمته في: أسد الغابة (١/٣٩٠). طبقات ابن سعد (١٥/٦). تاريخ ابن عساکر (٩٣/٤). طبقات خليفة ص (٤٨). الإصابة (١/٣١٧). طبقات الشعراني (١/٢٢).

(٦) قال ابن الصلاح: «قوله: (نهى رسول الله ﷺ حذيفة وأبا بكر عن قتل أبيهما) هذا غير صحيح، وهو تصحيح، وإنما هو (نهى أبا حذيفة بن عتبة عن قتل أبيه، وذلك يوم بدر، ونهى أبا بكر عن قتل ابنه عبد الرحمن، وذلك يوم أحد) فتصحف أبو حذيفة بحذيفة، وفي أبي بكر «ابنه» بالنون «بأبيه». ثم في ثبوت أصل الحديث - بعد سلامته من التصحيف - نظّر، والله أعلم». مشكل الوسيط (٢٢ ق ١٢٣/أ).

وقال الحافظ ابن حجر: «تفطن الرافعي لما وقع للغزالي في «الوسيط» من الوهم في قوله: (نهى رسول الله ﷺ

وكذلك لا يجوز أن تُرْشَقَ المرأةُ بالشُّبَابِ إذا عجز عن استرقاقها .

ومهما شكَّ في البلوغ ، كشف عن المؤنَّزِر ، وعوَّل على نبات شعر العانة . فلو قال : استعجلته بالدواء ، فإن قلنا : إنه عَيْنُ البلوغ ؛ فلا يُقْتَل . وإن قلنا : إنه علامة ، صُدِّقَ مع اليمين .

ولا يُعوَّل على اخضرار الشارب ، ويُعوَّل على ما خشن من شعر الإبط والوجه .

وأما الراهب ، والعسيف ، والحارث المشغول بحرفته ^(١) ، والزَّيْمُن ، والشيخ الضعيف الذي لا رأي له ^(٢) ففيهم قولان ^(٣) :

أحدهما : أنهم يقتلون ؛ لأنهم من جنس أهل القتال ^(٤) .

والثاني : لا ؛ لأن رسول الله ﷺ بعث إلى خالد (رضي الله عنه) وقال : « لا تقتل عسيفاً ولا امرأة » ^(٥) .

= حذيفة وأبا بكر عن قتل أبيهما) وهو وهم شنيع ، تعقبه ابن الصلاح والنووي . قال النووي : « ولا يخفى هذا على من عنده أدنى علم من الثقل » أي : لأنَّ والدَ حذيفة كان مسلماً ، ووالد أبي بكر لم يشهد بدرًا . التلخيص الحبير (١١٣/٤) .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (والحارث المشغول بحرفته) بالفاء ، أي : المحترف ، وهو الصانع ، ولم نجده مستعملاً على هذه الصيغة ، وقد قال الأصمعي : يقال : « فلانٌ يَحْرِفُ لعياله » أي : يكتسب من هاهنا وهاهنا . قلت : وعلى هذا يكون « الحارث » اسم فاعل ، من « حَرَفَ ، يَحْرِفُ » على وزن : ضرب ، يضرب ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٣ / ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فقولان » .

(٣) والأصح أنه يجوز قتلهم ، فإن كان فيهم من له رأي يستعين الكفار برأيه ، في تدبير الحرب ، قُتِل قطعاً . انظر الروضة (٢٤٣/١٠) .

(٤) حديث صحيح : رواه أبو داود في سننه (١٢١/٣) (٩) كتاب « الجهاد » (١٢١) باب « في قتل النساء » حديث (٢٦٦٩) . ورواه ابن ماجه (٩٤٨/٢) (٢٤) كتاب « الجهاد » (٣٠) باب « الغارة والبيات ، وقتل النساء والصبيان » حديث (٢٨٤١) . والحديث صححه الشيخ الألباني كما في صحيح سنن ابن ماجه (١٣٧/٢) .

وأما الشيخ ذو الرأي فيقتل إذا حضر ، وإن لم يحضر ففيه نظرٌ ، والظاهر قتلُه .

والشيخ الأخرق ^(١) إذا حضر ، فالظاهر أنه يُقتل ، ويحتمل طرد القولين .

فإن قلنا : لا يُقتلون ، ففي إرفاقهم ثلاثة أوجه :

أحدها : أنهم كالنسوة يرقون بنفس الأسر ^(٢) .

والثاني : [أن] ^(٣) للإمام أن يرقهم إن شاء ، ولا يرقون بنفس الأسر .

والثالث : أنه يمتنع استرقاقهم . وهذا في غاية الضعف .

وعلى هذا في استرقاق نساءهم وذرائعهم ثلاثة أوجه ، تُسترق في الثالث نساءهم دون ذرائعهم ^(٤) ؛ ^(٥) لأنهم كأجرائهم ^(٥) . وأجري في سبي أموالهم الخلاف ، وهو تفریع على بعيد ^(٦) .

ومنهم من ألحق السوقة بالعسقاء في منع القتل أيضًا ^(٧) .

المسألة الرابعة : يجوز نَصْبُ المنجنیق وإضرار النار ، وإرسال الماء على قلاع الكفار ، وإن علمنا أنه يتناول النساء والذرائع ؛ لأن ذلك ليس قصدًا إلى عينهم ، ولأنهم منهم ، وإنما الكف لنوع مصلحة .

أما إذا تَرَسَّ كافرٌ بصبيٍّ أو امرأةٍ : فإن كان يُقاتل لم يُبالِ بقصده وإن أصاب ثْرُسَه ، وإن كان دافعًا فقولان :

(١) الأخرق : الأحق . انظر القاموس المحيط (١١٣٥) مادة (خرق) .

(٢) وهذا هو المذهب . انظر الروضة (١٠/٢٤٤) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) والأصح أنه يجوز سبي نساءهم وصبيانهم . انظر الروضة (١٠/٢٤٤) .

(٥) في الأصل : « لا أنهم كأجرائهم » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٦) يعني وهو تفریع على وجه بعيد .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله : (ومنهم من ألحق السوقة بالعسقاء) فَعَبَّرَ بلفظ « السوقة » عن أهل الأسواق ، وذلك باطلٌ من حيث اللغة ، فإن السوقة عبارة عن الرعية من الجند وغيرهم ، والله أعلم . » المشكل (ج٢ ق ١٢٣/ب) .

أحدهما : جواز قصد الترس كما في القلعة ^(١) .

والثاني : لا ؛ لأن هذا قصدٌ عينه .

ومنهم من قال : القولان في الكراهية ولا تحريم .

ولو تترسوا بهم في القلعة ^(٢) : منهم من قال : يقصد الترس وإن أمكننا ^(٣) فتح القلعة بغير ذلك ؛ زجرًا لهم عن هذه الحيلة . ومنهم من قال : إن عجزنا عن القلعة إلا بقتلهم ^(٤) ففي جوازه أيضًا قولان ؛ إذ نحن في غُنيّة من أصل القلعة .

أما إذا كان في القلعة مسلمٌ ، فلا تُضرَم النار ولا يُنصب المنجنيق إذا علمنا أنه يصيبه . وإن كان موهومًا فقولان :

أحدهما : المنع ؛ إذ زوال الدنيا أهونٌ عند الله من سَفْك دم مسلم ^(٥) ، وربما أصبناه .

والثاني : الجواز ؛ لأنه موهوم ، والقلاعُ قلَّمَا تخلو عن الأسارى ، فلا يمكن تحصينهم عن / ٢٦٣أ

(١) وهذا القول هو الراجح كما في الروضة (١٠ / ٢٤٥) . وقال ابن الصلاح : « قوله : (.. كما في القلعة) يعني كما سبق من جواز نَصْب المنجنيق على القلعة المُشْتَمِلَة على الصبيان والنساء ، وإن كان مَنْ فيها دافعين ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٣ ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من الخلاف فيما إذا تترسوا بهم في القلعة ، موضعه ما إذا كانوا دافعين ، أما إذا كانوا يقاتلوننا فنرمي التُّرْسَ بلا خلاف ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٣ ب) .

(٣) في (ب) : « وإن أمكنّا » . (٤) في (أ) ، (ب) : « بقصدهم » .

(٥) وهو يشير إلى الحديث الذي رواه النسائي (٧ / ٨٢) كتاب « تحريم الدم » باب « تحريم الدم » باب « تعظيم الدم » بإسناده عن النبي ﷺ قال : « لزوال الدنيا أهون عند الله من قتل رجل مسلم » . ورواه الترمذي في سننه (١٠ / ٤) (١٤) كتاب « الديات » (٧) باب « ما جاء في تشديد قتل المؤمن » حديث (١٣٩٥) كلاهما عن ابن أبي عدي عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو به مرفوعًا . وقال الترمذي : « وحدثنا محمد ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ونحوه ولم يرفعه . قال أبو عيسى : وهذا أصح من حديث ابن أبي عدي ، ثم قال : وهكذا روى سفيان الثوري عن يعلى بن عطاء موقوفًا ، وهذا أصح من الحديث المرفوع » . انظر سنن الترمذي (١٠ / ٤) . مشكل ابن الصلاح (ج ٢ ق ١٢٤ أ) .

القتال بأن يُمْسِكُوا فِي كُلِّ قَلْعَةٍ مُسْلِمًا ^(١) .

فأما إذا تترس كافر بمسلم ، فلا يجوز قَصْدُ الثُّرُسِ وإن خاف القاصدُ على نفسه ؛ لأن غايته أن يُجْعَلَ كالإكراه ، وذلك لا يُبِيح القتلَ .

فإن قتل ^(٢) الترس ، ففي وجوب القصاص قولان كما في المكره ، ومنهم من قطع بالوجوب وجعله كالمضطر في الخمصة .

أما إذا تترس الكفار في صف القتال بطائفة من الأسارى ولو تركناهم لانهزم المسلمون وعَلَّتْ رايتهم : فمنهم مَنْ جَوَّزَ قَصْدَهُمْ ؛ لأنهم سَيَقْتُلُونَ من المسلمين أكثر منهم ، والجزئيات مُحْتَقَرَةٌ بالإضافة إلى الكليات ^(٣) . ومنهم من منع وقال : ذلك موهومٌ فلا يُقَدَّم بسببه على سَفَكِ دم المسلم ^(٤) .

المسألة الخامسة : في الهزيمة . وهي محرمة بعد التقاء الصفين إلا بشرطين :

أحدهما : زيادة عدد الكفار على الضَّعْف .

والثاني : التحيز إلى فئة أخرى .

والصحيح أنه لا يجوز لمائة من الأبطال أن يَفْرُوا من مائتين من الضعفاء وواحد ، وإنما يُرْعَى

(١) قال في الروضة (١٠/٢٤٥) : « لو كان في البلدة ، أو القلعة مسلم ، أو أسير ، أو تاجر ، أو مستأمن ، أو طائفة من هؤلاء ، فهل يجوز قَصْدُ أهلها بالنار والمنجنيق ، وما في معناهما ؟ فيه طرق ، والمذهب : أنه إذا لم تكن ضرورة ، كُره ، ولا يحرم على الأظهر ؛ لئلا يُعْطِلُوا الجهاد بحبس مسلم فيهم وإن كانت ضرورة - كخوف ضررهم ، أو لم يحصل فتح القلعة إلا به - جاز قطعاً » .

(٢) في (ب) : « قصد » .

(٣) وهذا هو الصحيح المنصوص ، وبه قطع العراقيون أنه يجوز الرمي على قصد قتال المشركين ، ويتوقى المسلمين بقدر الإمكان ؛ لأن مفسدة الإعراض أكثر من مفسدة الإقدام ، ولا يتعد احتمال [قتل] طائفة ؛ للدفع عن بيضة الإسلام ، ومراعاة للأمور الكليات . انظر الروضة (١٠/٢٤٦) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « مسلم » .

العدد عند تقارب الصفات . ومنهم من قال : اتباع الصفات يغسر ، فيزعى صورة العدد . وكذلك الخلاف في فرار عشرين من ضعفاء المسلمين عن تسعة وثلاثين من أبطال الكفار . ولا شك في أنهم لو قطعوا بأنهم يقتلون لو وقفوا من غير نكاية منهم في الكفار : وجب الهرب إذ الذل في الوقوف أكثر إذا كان لا يُرجى فلاح بحال . وكذلك إذا لم يكن مع المسلمين سلاح جاز الهرب . وإن كان يمكن الرمي ^(١) بالحجارة ففي وجوب ^(٢) الهرب خلاف . وإن علموا أنهم مغلوبون ^(٣) قطعاً - ولكن بعد نكاية مّا - ففي جواز المصابرة وجهان . وأما التحيز إلى فئة أخرى ، فهو مباح . و[إن] ^(٤) كان تركه للقتال ^(٥) وانهزاه في الحال ينجبر بعزمه على الاتصال بفئة أخرى ، فأكثر المحققين على أن تلك الفئة وإن - كانت على مسافة شاسعة - جاز ؛ لعموم الآية ، ولأن هذا أمرٌ بينه وبين الله تعالى ، ولا يمكن مخادعة الله تعالى في العزائم ^(٦) ، فإذا ظهرت له تلك العزيمة جاز التوجه إليهم . ومنهم من قال : لا بد من فئة يُتصور الاستنجاد بهم في هذا القتال وإتمامه ، ولا يمكن ذلك إلا بمسافة قريبة .

وعلى الوجه الأول ، هل يجب عليه تحقيق عزمه بالقتال مع الفئة الأخرى ؟ ، الظاهر أنه لا يجب ؛ لأن العزم قد رخص ، فإن زال العزم بعده فلا حرج ؛ إذ الجهاد لا يجب قضاؤه ، بل

(٢) في (ب) : « ففي جواز » .

(١) في (أ) ، (ب) : « الهرب » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (ب) : « مقتولون » .

(٥) في (أ) : « القتال » .

(٦) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من أنه لا يمكن المخادعة في العزم ، فيه إشارة إلى الجواب عن سؤال مقدر ، وكأن قائلًا قال : إن تجوز هذا يُفضي إلى أن يتهزم كل من أراد الهزيمة ، ويقول : « إنما تحيزت إلى فئة بعيدة ، وعزمي العود إلى القتال في غزوة أخرى » وذلك يُقدح فيما تقرّر من وجوب المصابرة وتحريم الهزيمة ، وجوابه : أنه لا يجوز له ترك المصابرة إلا بيدل ، وهو عزمه على المعاودة ، والعزم مما لا يمكن تكلفه والمخادعة فيه ، فإذا تحقق منه العزم كان بدلا عن المصابرة ، ولا يلزم من ذلك نفى وجوب المصابرة رأساً ، بل يكون ذلك من قبيل الواجب الخيّر الذي هو أحد أقسام الواجبات ، والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٤ / أ) .

الصحيح أنه لا يلزم بالنذر ، فكيف يلزمه القضاء ؟ ، والمنهزم عاصٍ ليس عليه إلا الإثم .
وإن اعتبرنا الفئة القرية ، فإذا لم تكن وَجِبَت المصابرة ؛ إذ تعدُّ التحيز ، وحيث يجوز التحيز إنما يجوز إذا لم يدخل بسببه كَسْرٌ على المسلمين وقوة على الكفار ، فإن ^(١) أدَّى إلى ذلك فهو ممتنع .

والتحيز إلى الفئة البعيدة قبل حيازة المغنم لا يشترك في المغنم . وفي التحيز إلى فئة قرية وجهان .

المسألة السادسة : تجوز المبارزة بإذن الإمام ^(٢) ، وفائدته صحة أمانه لقرنه ^(٣) . فإن استقل دون الإذن ^(٤) ففي جواز أمانه للقرن ونفوذه وجهان ^(٥) . وفي جواز أصل الاستقلال بالمبارزة أيضًا وجهان ؛ إذ قد يكون للإمام رأي في تعيين الأبطال .

وفي جواز حَمْلِ الغزاة رعوَسَ الكفار إلى بلاد الإسلام خلافٌ ؛ منهم من قال : هو مكروه ؛ إذ لا فائدة فيه إلا أن يكون نكايَةً في قلب الكفار فلا يُكره .

المسألة السابعة : ينتهي جواز قتل الكافر بإسلامه ، وتحصل به عصمته وعصمة ماله

(١) في (أ) ، (ب) : « فإذا » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (تجوز المبارزة بإذن الإمام) كان الأولى أن يقول : (بإذن صاحب الراية) كما قاله شيخه » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٤ / ب) .

(٣) أي لقرينه الذي يُبارزه من الأعداء . (٤) في (أ) ، (ب) : « إذن » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (فإن استقلَّ دون الإذن ، ففي جواز أمانه للقرن وجهان) يعني إذا أُمِنَ لئلا يتعرض له غيره إلى أن يرجع إلى صفِّ الكفار ، فهل يجب على المسلمين الوفاء بأمانه ؟ فيه خلافٌ مع أنه لا خلاف في صحة أمان الواحد من غير إذن الإمام ، وذلك لأن الذي أُمِنَ هاهنا مُقاتِل ، ومحلُّ الاتفاقِ حيث لا يكون مقاتلاً . ثم قولُ المؤلف : (وفي جواز أصل الاستقلال بالمبارزة أيضًا وجهان) يُشعر بأن في جواز نفس المِبارزة - مع قطع النظر عن الأمان - وجهين ، وعلى هذا يدل كلام صاحب « المذهب » ، وقد ذكر شيخه أن اختلاف الأصحاب في جواز الاستقلال بالمبارزة ، معناه : اختلافهم في نفوذ أمانه المذكور ، أما نفسُ المِبارزة والقتالِ فيها ففاجئ قطعاً . وكلام المؤلف أولًا يُشعر بهذا ، حيث قال : (وفائدة الإذن صحة أمانه لقرنه) فاعلم ذلك ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٤ / ب) .

وأولاده الصغار دون الكبار ، فإنهم يستقلون بالإسلام .

وينتهي أيضًا ببذل الجزية ، ويمتنع بسببه استرقاق زوجته وبنته البالغة ؛ لأن الإناث لا يستقلن ^(١) بالجزية ، ويستقلن بالإسلام . وفي استرقاق زوجة المسلم إذا كانت حرة وجهان ^(٢) . ولا يمتنع منه كونها حاملًا بولد مسلم ، لكن الرق لا يشرى ^(٣) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا تُشترَق ^(٤) .

* * *

(١) في (ب) : « لا ينفككن » .

(٢) والأصح جواز استرقاقها . انظر الوجيز (٢ / ١٩٠) والروضة (١٠ / ٢٥٣) ، والغاية (٢ / ٩٥٠) .

(٣) يعني أن الرق لا يسري إلى ما في بطنها ، ومن ثم يكون حرًا .

(٤) كذا في النسخ الثلاثة التي عندي « لا تُشترَق » مع أن مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) أنها تسترق ، بل وحملها أيضًا ينعقد رقيقًا وإن كان مسلمًا . وهذا على خلاف المذاهب الثلاثة ، فإنها قررت أن الولد ينعقد حرًا ، ولا يشرى عليه الرق من أمه . ولعل الأصل هكذا وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : « يُشترَق » يعني : حملها ، وهذا هو المتفق مع مذهبه بخلاف مذهب الشافعية . انظر في تفصيل هذه المسألة المراجع والمصادر الآتية : الوجيز (٢ / ١٩٠) . الروضة (١٠ / ٢٥٣، ٢٥٢) . الغاية القصوى (٢ / ٩٥٠) . مختصر الطحاوي ص (٢٨٩، ٢٩٠) . المبسوط (١٠ / ٦٦) . الدر المختار (٤ / ١٤٤، ١٤٥) . ملتقى الأبحر (١ / ٣١٦) . القوانين الفقهية ص (١٥٢) . الشرح الكبير (٢ / ١٨٤) . المحرر في الفقه (٢ / ١٧٣) . المبدع شرح المقنع (٣ / ٣٣١) . شرح منتهى الإرادات (٢ / ١٠١) . المغني لابن قدامة (٨ / ٤٢٩) .

التصرف الثاني : في رقابهم بالاسترقاق

وهو جائز كالاغتنام ، ولكن النظر في العلائق المانعة وهي : النكاح ، والولاء ، والذَّيْن^(١) .
أما النكاح ، فمنكوحة الحربي تُسْتَرَقُ وينقطع نكاحه ، سواء سُيِّتَ معه أو مفردة ، بل لو
سُيِّى الزوج انقطع عندنا نكاحه خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله)^(٢) .
وكذلك الحرية إذا كانت منكوحة ذمي . فإن كانت منكوحة مسلم ، ففي جواز
الاسترقاق وجهان :

أحدهما : لا ؛ لأن نكاح المسلم كالأمان لها ، فَتُرْغَى حرمة إسلامه / .
ب/ ٢٦٣

(١) قال ابن الصلاح : « ذَكَرَ فِي الْعَلَائِقِ الْمَانِعَةِ مِنَ الْاِسْتِرْقَاقِ - الذَّيْنِ ، مع القطع بأنه غير مانع من الاسترقاق .
والعذرُ عنه أن المراد العلائق التي فيها اقتضاء للمنع وإن لم يثبت المنع في بعضها والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٢٤ ب) .

(٢) إذا سُيِّى المتزوج من الكفار ، فله ثلاثة أحوال :

(الحالة الأولى) : أن يُسَيِّى الزوجان معاً . فمذهب الشافعية أنه يفسخ النكاح بينهما ، وهو مذهب المالكية أيضاً .
وقال أبو حنيفة : لا يفسخ النكاح ، وهو مذهب الحنابلة .

(الحالة الثانية) : أن تسبى المرأة وحدها ، فيفسخ النكاح بلا خلاف إلا أن أبا حنيفة (رحمه الله) يقول : إذا سُيِّتِ
المرأة وحدها ، ثم سُيِّى زوجها بعدها ، فهما على نكاحهما ولا يفسخ ، إلا إذا نُقِلَت المرأة إلى دار الإسلام ،
فينفسخ النكاح .

(الحالة الثالثة) : أن يُسبى الرجل وحده ، فمذهب الشافعية أنه يفسخ نكاحه ، وهو مذهب المالكية وأبي حنيفة
بشرط أن ينقل إلى دار الإسلام ، والحاصل : أن الشافعية والمالكية يقولون : إن السبي يقطع النكاح مطلقاً ، سواء
سُيِّى الزوجان معاً ، أو متعاقبين ، أو سُيِّى هو فقط ، أو سُيِّتَ هي فقط . وعند أبي حنيفة أن الموجب للفرقة هو تَبَائِثُ
الدارين لا السُّبْيِ ، فإذا انعدم تَبَائِثُ الدارين كانا على نكاحهما ، سواء سُيِّتا معاً ، أو أحدهما بعد الآخر ، ويحصل
تَبَائِثُ الدارين إذا نُقِلَ أحدهما إلى دار الإسلام . انظر : الوجيز (١٩١/٢) . الروضة (٢٥٤/١٠) . الغاية القصوى
(٩٥٠/٢) . مختصر الطحاوي ص (٢٨٦) . المبسوط (٥١/١٠) . الهداية (٢٤٠/١) . الكافي ص (٢٠٩) .
القوانين الفقهية ص (١٥٢) . الشرح الكبير (٢٠٠/٢) . المغني (٤٢٧/٨) . المبدع في شرح المقنع (٣٢٩/٣) .
شرح منتهى الإرادات (١٠٠/٢) .

والثاني : نعم ؛ لأن النكاح مؤبّد ، ولا عهد [لنا] ^(١) بأمان مؤبّد ^(٢) .

وعلى هذا ، ينقطع ^(٣) نكاح المسلم ^(٤) حتى لا تبقى أمة كتابية في نكاح مسلم ، فإن ذلك يُمتنع ابتداءً لا كدار حربيٍّ استأجرها مسلمٌ ، فإنه تملك بالاغتنام ولا تنفسخ الإجارة ؛ إذ لا عُشر فيه . وذكر [فيه] ^(٥) وجهٌ غريبٌ : أن النكاح لا ينقطع ، وأن ذلك يُحتمل في الدوام ، وهذا إن أُريد به أنه يتوقف إلى إسلامها قبل انقضاء العدة ، فله وجهٌ مّا ، وإلا فلا وجه له .
أما إذا سبّينا زوجين رقيقين مُسلمين - أو كافرين - لأهل الحرب ، ففي انقطاع نكاحهما وجهان :

أحدهما : لا ؛ لأن هذا كالشراء ، فإنه تبدّل ملك لا ابتداء رِقٌّ ^(٦) .

والثاني : أنه ينقطع ؛ لأن ملك السّبي مبتدأ غير مَبْنِيٍّ على ملك الكافر .

أما علاقة الولاء : فإن ثبت لمسلم ، بأن أعتق عبداً كافراً ، فالتحق بدار الحرب ، فالمذهب أنه لا يُشترق للعلاقة ولواء المسلم ، فإنه لا يقبل الفسخ ، بخلاف نكاح المسلم ، إذ فيه وجهان .
أما زوجة الذمي فتُسبّي ، وفي معتقه وجهان ، وفي معتق المسلم أيضاً وجهٌ غريب أنه يُسبّي .

أما علاقة الدّين : فالمسيحي إذا كان عليه ذنْبٌ لمسلم أو لذميٍّ ، فيسترق ، ويبقى الدّين في ذمته يُتبع به إذا عتق إن لم يتق له مال ، فإن كان له مال لكن اغتُنيم قبل إرقاقه ، فكأنه لا مال له ، وإن اغتُنيم بعد إرقاقه فإنه يؤدّي الدّين منه وينزل الرّق ^(٧) منزلة الحَجَرِ بالفلس ، ويتعلّق به حقُّ الغرماء ، ولذلك ينقذح المصير إلى حلول الدّين برقه على أحد الوجهين كما في الفلس ، بل الرّق بالموت أشبهه من الفلس .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٢٥٣ / ١٠) .

(٣) ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٢٥٥ / ١٠) .

(٦) في (ب) : « ونُزّل الرّق » .

وإن سُبي معه ماله ، فلا يقضى الدَّيْنُ من المال ؛ لأنه يتملك ماله بمجرد السَّبي ، ولا يُرقُّ إلا بصَرْفِ الرِّقِّ بعده .

أما المرأة ؛ إذا كان عليها دَيْنٌ فُسِّيت مع مالها ، قدَّم حقَّ الغانمين ؛ لأنَّ سببَ الملك أقوى من سبب تعلق الدَّيْنِ بالمال ، ويحتمل أن يُقدَّم الدين ، ويُشَبَّه بملك الوارث إذ يُقدَّم حقُّ الدين عليه ، وإن كان حلول الدين والوراثه يحصل معاً بالموت . هذا إذا استرقَّ مَنْ عليه الدَّيْنُ . أما إذا استرقَّ مَنْ له الدين فلا تبرأ ذمَّة مَنْ عليه الدَّيْنُ ، بل هو كودائع الحربي المُسيَّبِ ، وسيأتي .

[أما ^(١)] إذا ما استقرض حربيٌّ من حربيٍّ شيئاً ، أو التزم ديناً بمعاملة ، ثم أسلما ، أو قبلاً الجزية أو الأمان ، فلا استحقاقٌ مستمرٌّ ، وكذلك يبقى مهر الزوجة إذا أسلما إن ^(٢) لم يكن المهر خمراً أو خنزيراً . ولو سبق المستقرض إلى الإسلام أو الذمة ، فالنصُّ أن اللزوم قائمٌ ، ونصُّ على أن الحربي إذا ماتت زوجته ، قدَّخل دارنا ، فجاء ورثتها يطلبون مهرها ، فليس لهم ذلك ، فقيل : قولان ، بالنقل والتخريج ، ووجه السقوط : بُعْدُ طَلَبِ الحربيِّ المالَ من مسلم أو ذميٍّ في دارنا . وهذا ضعيفٌ ؛ إذ قَطَّعوا بأنَّ رِقَّ مَنْ عليه الدَّيْنُ لا يسقط دَيْنَ الحربيِّ وهو أمان ^(٣) ، وأنهما - إن أسلما على التعاقب - استمرَّ الطلبُ ، ولو بَرِثت الذمة بإسلام مَنْ عليه الدَّيْنُ لما عَادَ الطلبُ ، فلعلَّ الشافعي (رضي الله عنه) أراد ما إذا كان الدَّيْنُ خمراً أو خنزيراً .

أما إذا كان قد أتلف الحربيُّ على حربيٍّ مالاً ، أو قهره وأخذ ماله ، فلا ضمانٌ عليه إذا أسلم أو قبل الجزية ، وإنما اللزوم بحكم التراضي ، وإتلاف مالِ الحربي لا يزيد على إتلاف مالِ المسلم ، ولا ضمان له بعد الإسلام . وفيه وجه : أنه يبقى الضمان ؛ لأنَّ ذلك مُلتزم فيما بينهم

(٢) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذ قَطَّعوا بأنَّ مَنْ رَقَّ ، وعليه دَيْنٌ لحربيٍّ ، لا يسقط دَيْنَ الحربيِّ ، وهو أمان) يعني به أن الرِّقَّ أمانٌ ، فسواء دَخَلَ المديون دار الإسلام أَمِنًا بالرقِّ أو أَمِنًا بالعهد . ثم إنَّ ما ذكره هاهنا ، وفي « البسيط » من قطع الأصحاب بعدم سقوط ذلك - غَلَطَ في النقل ؛ إذ نَقَلَ شيخُه في « نهايته » عن القاضي أنه قال : إنه يسقط . ثم لم يَحْكَمْ شيخُه عن أحد عَدَمَ السقوط ، وإنما ذكره احتمالاً أبداه . ثم قال : والظاهر السقوط ؛ فإن ملتزم الدين انتقل من كونه حربيًّا لا يجري عليه حكمٌ - إلى كونه رقيقاً ليس له على نفسه حكمٌ . وهذا من عجبه ، مع أن كتاب شيخه عمادٌ كُتِبَ ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٥ / أ) .

بشرعهم كما في معاملتهم^(١) ، بخلاف مالٍ المسلم .

فرع : إذا سبى الوالدة وولدها الصغير ، فلا يُفَرَّق بينهما في القسمة والبيع ؛ لقوله ﷺ : « لا تُؤْلَهُ والدَةُ بولدها »^(٢) . والجدَّة - عند عدم الأم - في معناها . ولو بيع مع الجدَّة عند وجود الأم ، فهل يسقط التحريم به ؟ فيه قولان^(٣) . ولا خلاف أنه يُباع مع الأم دون الجدَّة . والأب هل يُلحق بالأم في تحريم التفريق ؟ ، فيه قولان^(٤) . فإن الحَقْناء ، فهل يُعدَّى إلى سائر المحارم ؟ قولان^(٥) .

وأما حكمُ صحَّةِ البيع وتفاريعه فذكرناه^(٦) في كتاب « البيع » .

* * *

(١) في (ب) : « معاملاتهم » .

(٢) قوله : (لا تُؤْلَهُ) هو بضم التاء ، وفتح الواو ، وتشديد اللام . ويجوز في « الهاء » الضم والإسكان ، فالإسكان على أن « لا » ناهية ، والرفع على أنها نافية ، فيكون نَهْيًا بلفظ الخبر ، وهو أبلغ في الزجر ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ [آل عمران : ٩٧] .

وقال أهل اللغة : المؤْلَةُ : ذهاب العقل والتحيُّر من شدة الحزن . يقال : رجل وَاْلَةٌ ، وامرأة وَاْلَةٌ ، ويجوز أيضًا أن نقول امرأة وَاْلَةٌ ، يثبت التاء وحذفها ، ومن ذكر الوجهين فيهما ابنُ فارس . ويقال في الفعل منه : وَلَتْ - بفتح اللام - وفي المضارع « يَلُّ » بكسر اللام . و « وَلَتْ » « يَوْلَتْ » بفتح اللام فيهما ، لغتان فصيحتان ذكرهما الهروي وغيره . قالوا ومعنى « التَّوْلِيهِ » المنهْي عنه في الحديث أن يُفَرَّق بين المرأة وولدها ، فَتَجْعَلَ والهة . انظر : تهذيب الأسماء واللغات (١٩٦/٢/٣) .

وقال ابن الصلاح : « هذا الحديث روي عن أبي سعيد ، وهو غير معروف ، وفي ثبوته نظر . وأقوى منه وأدل ، ما رويناه في السنن الكبير عن أبي أيوب الأنصاري عن رسول الله ﷺ : « من فرق بين والدته وولدها ، فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة » . أخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، والله أعلم » .

(٣) والأظهر أن التحريم لا يسقط إذا بيع مع الجدَّة . انظر الروضة (٢٥٧/١٠) .

(٤) والأظهر أنه كالأم في تحريم التفريق . انظر الروضة (٢٥٧/١٠) .

(٥) والمذهب أنه لا يحرم التفريق بينه وبين سائر المحارم ، كالأخ والعَمِّ وغيرهما . انظر الروضة (٢٥٨/١٠) .

(٦) في (ب) : « ذكرناها » .

التصرف الثالث في أموالهم

بالإهلاك

وكل ما يُمكن اغتنامه لا يجوز إهلاكه ^(١) . ويجوز إحراق أشجارهم إذا رأى الإمام ذلك نكاية فيهم . فإن توقّعنا على القرب أن تصير للمسلمين لم يَجْزُ ، والمتبع فيه المصلحة . والمقصود أن لا حُرمة للأشجار ، بخلاف البهائم ، فإنه لا يجوز قتلها غيظاً لهم إلا قتل فرس المقاتل وهو عليه .

وَتُلَفَّ كتبهم المشتملة على الكفر / وما لا يجوز الانتفاع به . وفي جواز استصحابه لِيُسْتَعَانَ ^{١/٢٦٤} به ^(٢) على معرفة تفاصيل مذاهبهم ^(٣) : تردّد .
وأما كلب الصيد في الغنمة فلا يدخل في القسمة ؛ إذ لا ملك فيه ، لكن يُخصّص الإمام به من أراد .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (وكل ما يمكن اغتنامه ، لا يجوز إهلاكه) كان ينبغي أن يقول : (ما يُزجى اغتنامه) فإن إمكان الاغتنام موجود فيما جُوز إحراقه من أشجارهم ، وكأنه أراد بالإمكان - الرجاء ، والله أعلم » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بها » .

(٣) في (ب) : « مذاهبهم » .

التصرف الرابع في أموالهم

بالاغتنام

والغنيمة : كل ما أخذه الفئة المجاهدة من أعداء الله تعالى على سبيل القهر والغلبة .

وأموال دار الحرب خمسة أقسام :

أحدها : ما ذكرناه .

والثاني : ما يتنجلي عنه الكفار بالرغب من غير قتال ، وهو فيء ، وفي معناه كل مال وصل إلى المسلمين منهم بغير قتال .

والثالث : ما يشتبه به آحاد المسلمين بسرقة واختلاس^(١) ، فهو لهم ولا يخمس شيء منه .

والرابع : صيد دار الحرب وحشيشه ، فهو كمباح في^(٢) دار الإسلام .

والخامس : اللقطة ، وهي لاخذها إن لم يتوهم كونها مسلم ، فإن توهم فلائذ من التعريف .

ثم الغنيمة لها أحكام :

الأول : جواز التبسط في الأطعمة ما داموا في دار الحرب ، وذلك رخصة ، ثبتت شرعاً في الأطعمة خاصة . قال ابن أبي أوفى^(٣) : « كنا نأخذ من طعام المغنم ما نشاء »^(٤) .

(١) في (ب) : « أو اختلاس » . (٢) كلمة : « في » ليست في (أ) ، (ب) .

(٣) هو عبد الله بن أبي أوفى ، واسم أبي أوفى علقمة بن خالد بن الحارث ، صحابي ابن صحابي ، شهد بيعة الرضوان وخيبر وما بعدهما من المشاهد مع رسول الله ﷺ ، ولم يزل بالمدينة حتى توفي رسول الله ﷺ ، ثم تحول إلى الكوفة ، وهو آخر من بقي من الصحابة بالكوفة . روى له عن رسول الله ﷺ خمسة وتسعون حديثاً ، اتفق على عشرة ، وانفرد البخاري بخمسة ، وانفرد مسلم بحديث . توفي (رضي الله عنه) سنة (٨٦) هـ . انظر ترجمته في تهذيب الأسماء واللغات (١ / ٢٦١) .

(٤) قال ابن الصلاح : « حديث عبد الله بن أبي أوفى الذي ذكره ، لم يُدكر في كتب الحديث الأصول ، غير أن في سنن أبي داود أنه قيل لابن أبي أوفى : هل كنتم تَحْمُسُونَ الطعام - يعني في عهد رسول الله ﷺ - فقال : أصبنا طعاماً يوم خيبر ، فكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقدار ما يكفيه » . وأولى منه حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) : « كنا =

والنظر في : جنس المأخوذ ، وقدره ، ومحله ، ووجه التصرف .

أما الجنس : فهو كل قوت أو ما يكمل به القوت ، كاللحم ، ومنه التبن والشعير للدواب .
أما السكر والفانيز^(١) والعقاير : فلا ؛ لأن الحاجة إليها نادرة كالثياب . وأما الفواكه الرطبة ففيها وجهان^(٢) ، وكذلك الشحم إذا أُخِذَ لِتَوْقِيحِ الدواب^(٣) ، فإنه أخذ لا لِتَطْعَمَ ، لكن الحاجة إلى التوقيح تكثر .

وأما الحيوانات فلا يُتَبَسَّطُ فيها ، إلا الغنم فتذبح إن تعذر سوقه^(٤) ، وإذا ذبح فهو طعام ، وقد ألحقه الشرع في اللقطة بالطعام . وقال العراقيون : يُذبح الغنم وإن تيسر السَّوقُ ، ولكن هل يَغْرَمُ مَنْ ذَبَحَهَا وأكل منها ؟ ، فيه وجهان^(٥) .

^٦ أما جلود الأغنام فردودة^(٦) إلى المغنم إلا ما يؤكل على الرؤوس .

أما القدر المأخوذ : فهو بقدر الحاجة ، ولا يشترط أن يأخذه مَنْ لا طعامَ معه ؛ إذ وردت

= نُصِيبُ مِنَ الْمَغَازِي الْعَسَلَ وَالْعَنْبَ ، فَأَكَلَهُ وَلَا تَرْفُقُهُ » رواه البخاري في صحيحه ، وفي رواية ابن المبارك « كنا نأتي المغازي مع رسول الله ﷺ فَتُصِيبُ الْعَسَلُ وَالسَّمَنَ فَأَكَلَهُ » . المشكل (ج ٢ ق ١٢٦ / أ) .

(١) الفانيز : نوع من الحلوى . انظر القاموس المحيط ص (٤٢٩) مادة (ف ن ذ) .

(٢) وقد قطع الجمهور بجواز التبسط في مثل الفواكه وما يؤكل غالباً . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٢) .

(٣) قوله : (توقيح الدواب) بالقاف والحاء المهملة على وزن «توقيع» وهو أن يُغْلَى الدهنُ ويُصَبَّ على حافر الدابة إذا خَفِيتْ وَرَقَ حَافِرُهَا ؛ لِتَضْلُبَ بِذَلِكَ ، وقد ذكره الشافعي وَمَنَعَ مِنْهُ ، والله أعلم . مشكل الوسط (ج ٢ ق ١٢٦ / أ) . وانظر تهذيب الأسماء واللغات (٣ / ٢ / ١٩٣) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « سوقها » .

وقال في الروضة (١٠ / ٢٦٢) : « ويجوز ذبح الحيوان المأكول لحمه ، كتناول الأطعمة ، وقيل : لا يجوز ؛ لندور الحاجة إليه . والصحيح الأول . ثم قال الجماهير : لا فَرْقَ بين الغنم وسائر الحيوانات المأكولة ، وأشار الإمام إلى تخصيص الذبح بالغنم ، وصريح به الغزالي ، والصواب الأول » .

(٥) والصحيح أنه لا يغرم . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٣) .

(٦) في (ب) : « أما جلود الأنعام فهي مردودة » .

الرخصة من غير تفصيل، لكن له سدّ حاجته بطعام المغنم^(١).

ولو قدّمه إلى من لا يشترك في المغنم كان كتقديم الطعام المغصوب إلى أجنبي. ولو أخذ ما ظنّ أنه قدر حاجته، فدخل دار الإسلام، وبقي منه ماله قيمة: ردّ على المغنم. وإن كان نزرًا، فقولان^(٢). وقد أطلق الأصحاب القولين من غير تفصيل بين القليل والكثير^(٣).

ولو لحق مددّ - قبل دخول دار الإسلام وبعد الاغتنام - ففي جواز التبشيط لهم وجهان^(٤). أما محل التبشيط: فما داموا في دار الحرب إذ لا يُظنّ فيها بالأسواق غالبًا. فإن وُجد سوق في دار الحرب، أو دخلوا أطراف دار الإسلام ولم يجدوا سوقًا فوجهان، يُنظر في أحدهما إلى الحاجة، وفي الثاني إلى صَبْط مَظِنَّة الحاجة بالدار، فإن ذلك لا ينضب^(٥)، ودار الحرب عندنا في الأحكام كدار الإسلام، وإنما هذا لأجل الحاجة.

أما جنس التصرف: فهو كالأكل^(٦) وعلف الدواب فقط في حق الغائمين، وإن أضاف أجنبيًا كان كتقديم المغصوب إلى الضيف في وجوب الضمان وقراره، فإن أتلف الطعام ضمن؛

(١) في (أ)، (ب): «من طعام المغنم».

(٢) والأظهر أنه يجب رده؛ لزوال الحاجة، والمأخوذ متعلّق حق الجميع. انظر الروضة (١٠/٢٦٤).

(٣) قال ابن الصلاح: «قوله: (وأطلق الأصحاب القولين من غير تفصيل) يُوهّم أنّ التفصيل بين القليل والكثير - من عنده أو من عند شيخه، وليس كذلك، فإنه قول الشيخ أبي محمد الجويني (رحمه الله) وحكاة صاحب «المهذب» عن بعض أصحابنا، والله أعلم». مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٢٦/أ).

(٤) والأصح أنه يمنع التبشيط لهم. ووجه الجواز مَظِنَّة الحاجة وعِزّة الطعام هناك. انظر الروضة (١٠/٢٦٤).

(٥) قال ابن الصلاح: «قطع بأنه لا يمنع من كان معه طعام، ثم حكي وجهها في المنع إذا وُجد سوق في دار الحرب، وهذا مُشْتَكِر. وقد قال شيخه: لو كانوا يجدون في دار الحرب ما يشترون من الأطعمة، فلم أر أحدًا من الأصحاب منَعَ من التبشيط بهذا السبب. فإن كان الوجه الذي حكاة الغزالي في المنع في مسألة السوق راجعًا إلى الوجه المحكي في «المهذب» و«التهذيب» من أنه لا يجوز لهم الأكل من غير حاجة، عند أكثر الأصحاب يجوز: فينبغي أن لا يقطع بعدم المنع فيما إذا كان معه طعام، فإن ذلك الوجه جارٍ فيه كما ذكر في «التهذيب» والله أعلم». مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٢٦/أ).

(٦) في (أ)، (ب): «فهو الأكل».

إِذْ لَا حَاجَةَ إِلَيْهِ فَلْيُتْلَفْهُ عَلَى وَجْهِ الرِّخْصَةِ .

فرع : لو أخذ طعاماً ، ثم أقرضه واحداً من الغانمين ، فالصحيح أنه كمنأولة الضيفان بعضهم بعضاً ، وكأنّ المستقرض هو الآخذ ، فلا يُطالب برده . وفيه وجه : أنه قد اختصّ به أولاً ، فيصحّ هذا القرض حتى يطالبه بمثله من طعام المغنم ما داموا في دار الحرب ، فإن لم يجد من طعام المغنم شيئاً فلا طلبه ؛ إذ مجرد اليد لا تقابل بالملك ، كنحو اليد ^(١) في الكلب .

ولو باع صاعاً بصاع من طعام المغنم ، فلا حكم له ، بل هو كالإقراض حتى لو باع بصاعين لم يطالب إلا بصاع واحد إن صححنا القرض .

* * *

(١) في (أ) : « لحقّ اليد » .

الحكم الثاني للغنيمة سقوط الحق بالإعراض :

ومن أعرض عن الغنيمة يُعدُّ إعراضه ؛ لأن مقصود الجهاد إعلاء كلمة الله تعالى فيُقَدَّر المعْرِضُ كأنه لم يكن^(١) .

ونشأ من هذا - الخلاف في الغنيمة ، متى تَمَلَّك ؟ ، وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها تملك بالقسمة ؛ بدليل جواز الإعراض^(٢) .

والثاني : أنها بالاستيلاء تصير ملكاً للغانمين ، لكن على ضَعْفٍ ، كالملك في مدة الخيار^(٣) ؛ بدليل أن من مات من الغانمين قام وارثه مقامه .

الثالث : أنه موقوف ، فإن أعرض ، بَانَ أنه جرَّد قَصْدَهُ نحو إعلاء كلمة الله تعالى / فلم ٢٦٤/ ب يملك ، وإن قسم بَانَ أنه ملك أولاً .

وعلى هذا ترددوا في أن من قال : اخترت القسمة ، ثم أعرض بعده ، فهل ينفذ إعراضه^(٤) ؟ فمنهم من قال : الإعراض جائزٌ بعد ذلك ما لم تقسم . والصحيح أنه يصح الإعراض بعد إفراز الخمس^(٥) إذا لم تقسم بين الغانمين . وقال ابن سُرَيْج : لا يصح .

والنظر الآن في : المعْرِض ، والمعْرِض عنه^(٥) :

أما المعْرِض ، فلو أعرض جميعُ الغانمين ففيه وجهان :

(١) أي : ويضم نصيبه إلى المغنم . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٧) .

(٢) وهذا هو الأصح . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٧) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « زمن الخيار » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (وعلى هذا ترددوا في أن من قال : اخترت الغنيمة [في النسخ : القسمة] ثم أعرض ، هل ينفذ إعراضه ؟) هذا لا يرجع إلى ما يليه من قول الوقف خاصة ، بل يرجع إلى أول الكلام في نفوذ الإعراض ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٦ / ب) .

(٥) ما بين الرقمين ساقط من (ب) .

أحدهما : أنه لا ينفذ ؛ إذ لا يقي مَصْرَفٌ .

والثاني : أنه يصح ويرجع إلى مصرف الخمس ^(١) .

ولو أعرض جميعُ ذوي القربى عن حقهم ، ففي صحته وجهان ، ووجه المنع : أنهم لم يستحقوا بالجهاد حتى يقال : لم يَقْصِد ^(٢) الغنيمة ، بل بالقرابة ^(٣) .

والغائم المفلس ، إذا أحاطت به الديونُ نفذ إعراضه .

ولا ينفذ إعراضُ السفية ولا [إعراضُ] ^(٤) الصبي عن الرضخ إلا أن يبلغ قبل القسمة ، ولا يصح إعراضُ وليه عن حقه .

ولا يصح إعراض العبد عن رَضْخه ^(٥) ، ولكن يصح إعراض سيده .

وأما المعرضُ عنه : فهو الغنيمة ، والرضخُ ، وحقُّ ذوي القربى ؛ والسَّلْبُ . وقد ذكرنا جميعَ ذلك إلا السَّلْبَ ^(٦) ، وفيه وجهان ، لأن السَّالِبَ مُتَعَيِّنٌ ، فأشبهَ الوارثَ ^(٧) .

ومُرْتَبٌ ^(٨) على أقوال الملك مسائل :

(١) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٦) .

(٢) في (ب) : « لم يقصدوا » .

(٣) والأصح أنه لا يصح إعراضهم عن حقهم ؛ لأنهم يستحقونه بلا عمل فأشبهَ الإرث . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٦) .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (لو أعرض جميعُ ذوي القربى عن حقهم) إنما فَرَضَ ذلك في ذوي القربى دون اليتامى أو المساكين ؛ لأنه يجب استيعابهم على المذهب » المشكل (ج٢ ق ١٢٦ / ب) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (ب) : « حقه » .

(٦) السَّلْبُ : كل ما يَرْكَب عليه المحاربُ من فرس ونحوه ، وما يحمله من سلاح ، وما يلبسه من درع وثياب ، وما يتبع ذلك من لجام وسرج ونحو ذلك . انظر : معجم لغة الفقهاء ص (٢٤٨) .

(٧) وهذا هو الأصح كما في الروضة (١٠ / ٢٦٧) .

(٨) في (أ) : « ومرتب » ، وفي (ب) : « ومرتّب » .

الأولى : أنه لو سرق واحد شيئاً من مال المغنم ، فهو كالمشترك فحيث وجب ^(١) القطع في المشترك فهنا وجبها ، إذ كل واحد يمكن أن يستحق بإعراض الآخر ^(٢) .

الثانية : لو وقع في المغنم من يُعتق على بعض الغانمين ، فالنص أنه لا تُعتق حصته ما لم يقع في قسمته ، ولا يُمنع ذلك عن الإعراض إن أراد . ونص على أنه لو استولد جارية ثبت الاستيلاء لشركته ؛ لأن الاستيلاء اختيار منه للتملك ، فثبت به ملكه في قدر حصته من الجارية .

وأما القريب فلم يوجد منه اختيار ، نعم لو اختار العتق حيث نفذ ، ومن أصحابنا من قال : في المسألتين قولان ، بالنقل والتخريج . ومأخذ القولين أصل التردد في ثبوت الملك وانتفائه .

الثالثة : لو وطئ جارية من المغنم ولم تحبل ، فلا حد على الصحيح ^(٣) ، والمهر يُتبنى على أقوال الملك ، فإن قلنا : لم يملك ، لكن ملك إن تملك ، فعليه كمال المهر ، ويوضع في المغنم . وإن قلنا : مُلك ، فيحط عنه قدر حصته ويجب الباقي . وإن قلنا : إنه موقوف ، فإن وقع في حصته فلا شيء . وإن وقع في حصة غيره ، فعليه جميع المهر ^(٤) .

فإن كثر الجند ولم يمكن ضبط حصته ، أخذنا المستيقن ، وخططنا المستيقن ، ويتوقف في قدر الإشكال . أما إذا أخبل ، فحكم المهر والحد ماسبق .

ويتجدد النظر في : الاستيلاء ، وحرية الولد ، وقيمته .

(١) في (أ) ، (ب) : « نوجب » . (٢) في (أ) ، (ب) : « الآخرين » .

(٣) ولكن يُعزَّر إن كان عالماً بالتحريم . انظر الروضة (١٠ / ٢٦٩) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (وإن قلنا : موقوف ، فإن وقعت في حصته فلا شيء ، وإن وقعت في حصة غيره ، فعليه جميع المهر) قَطْعُهُ بهذا واقتضاه عليه - مستنكرٌ ، فإنه مَبْنِيٌّ على وجهٍ ضعيف ، وهو أنه إذا وقعت القسمة ، فعلى قول الوقف يتبين أن كل واحد منهم كان قد ملك عند الاستيلاء الحصة المعينة التي خرجت له بالقسمة ، فعلى هذا نتبين في مسألتنا أنه كان قد ملك الجارية التي وطئها من حين الاستيلاء ، فلا شيء عليه . وإذا وقعت في حصة الغير ، فعلى الواطيء كمال المهر لذلك الغير خاصة ، وهذا ضعيف ، والمذهب الصحيح خلافه ، وأنه بالقسمة نتبين أنه ملك حصة شائعة عند الاستيلاء ، وإنما يملك الحصة المعينة عند القسمة ، فعلى هذا ، إذا وقعت الجارية في حصة الواطيء ، وجب عليه من المهر مقدار حصص غيره من الغانمين منها لهم ، وسقط قدر حصته كما سبق ذكروه على قول الملك ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٦ / ب) .

أما الاستيلاء : إن قلنا : لا يملك ، فلا ينفذ في الحال ، ولكن لو وقعت في حصته فهل ينفذ ؟ قولان يجريان ^(١) في كل ملك طارئ . فإن قلنا : يملك ، ففي نفوذ الاستيلاء في حصته وجهان كما في زمان الخيار . ومنهم من عكس وقال : إن قلنا : ملك ، نفذ ^(٢) في حصته . وإن قلنا : لا ، فقولان ؛ كاستيلاء الأب جارية الابن وأولى بالنفوذ ؛ لأنَّ له حقاً في الجارية ، بخلاف الأب .

فإن نفذنا في نصيبه سرى إن كان موسراً ، ونجعله موسراً بما يخصه من الغنيمة ، ولكن لو أعرض نفذ إعراضه ، ونجعله معسراً ، ولا تمنعه من الإعراض لتنفيذ عتقه .

أما الولد : فينعتد حراً نسبياً ؛ للشبهة . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : هورقيق ولا نسب له ^(٣) . وفي وجوب قيمة الولد قولان كالقولين في الجارية المشتركة ، مأخذهما : أن الملك ينتقل قبيل العلق أو بعده ^(٤) .

ثم مقدار حصته من قيمة الولد تُعرف كما ذكرناه في المهر ، ويسقط عنه . وإن بعضنا العتق

(١) في الأصل « يجري » . والمثبت من (أ) . (٢) في (أ) ، (ب) : « بقي » .

(٣) اتفق الأئمة الأربعة على أنه لا يجوز لأحد من الغانمين أن يطأ جارية من الشبي قبل القسمة .

واختلفوا في إقامة الحد عليه إذا وطئها ، فقال أبو حنيفة : لا حدّ عليه وإنما يُعزّر ، وهو مذهب الشافعية والحنابلة . وقال مالك : هو زان يُحدّ .

أما ثبوت نسب الولد وانعقاده حراً أو رقيقاً ، فمذهب الشافعية أنه حرّ نسباً ، وهو مذهب الحنابلة أيضاً ، وقال أبو حنيفة : لا يثبت نسب الولد منه بل هو مملوك يُردّ في الغنيمة . انظر : الروضة (١٠/٢٦٩/٢٧١) . رحمه الأئمة ص (٣٠١) . المبسوط (١٠/٥٠) . مواهب الجليل (٣/٣٦٥) . المبدع في شرح المنع (٣/٣٧٣) ، وما بعدها . كشف القناع (٣/٩١) . شرح منتهى الإرادات (٢/١١٧) . المغني (٨/٤٩١) وما بعدها .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (في قيمة الولد قولان : مأخذهما : أن الملك ينتقل قبيل العلق أو بعده ؟) يلزمه أن يقول : (مع العلق أو بعده) لما سبق منه في « النكاح » في استيلاء الأب جارية الابن ، فإنه بناهما هناك هكذا : (ففي قول : يملك مع العلق ؛ لأن المعلوم مع العلة ، كما عُلم في العلل العقلية ؛ إذ حركة الخاتم مع حركة الإصبع . وفي قول : بعد العلق ؛ لأن المعلوم يترتب على العلة ، ثم قال : (وقيل : يقع قبيل العلق) قال : وهو ضعيف ، ثم يبيّن أن تقديم المعلوم على العلة ممتنع ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٧/أ) .

في صورة المعسر ، فالولد هل يعتق جميعه لأجل الشبهة ؟ فيه وجهان جاريان في استيلاد الشريك المغير^(١) ، وكذلك من وطى امرأة ، نصفها حرّ ونصفها رقيق ، والأظهر أن يتبعض الولد هاهنا كالأم^(٢) لا كالشبهة التي لا تختص ببعض المرأة .

وهل يجوز للإمام أن يُرّق بعض شخص ابتداءً ؟ فيه وجهان ، والقياس جوازه .

أما إذا فرّعنا على أن الاستيلاد لا يحصل لضعف الملك وعدمه^(٣) ، فالولد حرّ بسبب الشبهة ، ويعتق جميع الولد لاسترسال الشبهة ، وهذا يشير إلى أن الشركة أولى بأن تُورث شبهة ، وإنما يتّجه بعض رقّ الولد في امرأة نصفها حرّ ، ونصفها رقيق .

ثم إذا لم ينفذ الاستيلاد وعتق الولد ، فهذه حاملٌ بحرّ ، فالأصح^(٤) منع بيعها ، ولا يمكن إدخالها في القسمة إن جعلنا القسمة بيعاً ، فبالحرّي أن يطالب الواطيء بالقيمة ؛ للحيلولة ، ثم تُقوّم على الواطيء / حتى تتعيّن حصته من غير قسمة^(٥) .

١/٢٦٥

أما إذا كان الواطيء من غير الغانمين فهو زان يُحدّ ، إلا أن يكون له ابنٌ في الغانمين أو وطى قبل إفراز الخمس وقلنا : إن الزاني بجارية بيت المال لاحدّ عليه .

(١) قال في الروضة : « ... وهذا الخلاف في تبعض حرية الولد يجري فيما إذا أُلدّ أحد الشريكين المشتركة ، وهو معسر ، فإن قلنا : جميعه حرّ ، لزم المستولد قيمة حصة الشركاء من الولد ، وهذا هو الأصح وسواء في ترجيح حرية جميعه استيلاد أحد الغانمين واستيلاد أحد الشريكين » . الروضة (١٠ / ٢٧٢) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (والأظهر أن الولد يتبعض هاهنا كالأم) يعني في المرأة التي نصفها رقيق ، أما في صورة الاستيلاد والشركة فقد قال من بعد : إن الأظهر عتق جميع الولد ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٢٧ / أ) .

(٣) في (ب) : « أو عدمه » . (٤) في (ب) : « والأصح » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (فبالحرّي أن يطالب الواطيء بالقيمة ؛ للحيلولة ، ثم يقوم) بحرف « ثم » وهو غلط ، وصوابه « أو » يُقوّم على الواطيء ، وهما احتمالان تردّد بينهما صاحب « التقريب » ولا ترجيح لأحدهما في « النهاية » و « البسيط » . أما إثبات الأمرين معاً كما وقع في « الوسيط » فلا يخفى بطلانه ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٧ / أ) .

الحكم الثالث للمغانم : أن الأراضي والعقارات تملك عليهم إذا أمكن حفظها منهم ، وتقسّم بين الغانمين .

ومذهب الشافعي (رضي الله عنه) أن أراضي العراق قسّمها عمر (رضي الله عنه) بين الغانمين ، ثم خاف ^(١) أن يتعلّقوا بأذنان البقر والحراثة ويتركوا الجهاد ؛ فاستمال قلوبهم عنها بعرض وغير عرض ، ووفّقها على المسلمين ، ثم أجراها من سكان العراق بخراج يؤدونه كلّ سنة ، وإجازته مؤبّدة . واحتمل ذلك لمصلحة العامة ^(٢) ، فلا يجوز ^(٣) يتّبع تلك الأراضي ، ويجوز لأربابها إيجارها ، لكن إجارة مؤقتة . وفي إيجارها مؤبّدة قولان ^(٤) ، الصحيح : المنع ؛ لأنها احتملت في واقعه كلية ومصلحة عامة ، وليس لأحد من المسلمين أن يأخذ قطعة منها ممن وقع في يده من آباءه وأجداده ويقول : ^(٥) أنا أعطي عليه ^(٥) ، ؛ لأن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أجّرها منهم على التأييد ولا تنفسخ ^(٦) الإجارة بموت العاقلين .

وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لم يملك عمر (رضي الله عنه) على سكانها ، بل ضرب عليهم خراجها مع تقدير ملكهم ، وزعم أن ذلك خراج لا يشقّ بالإسلام ^(٧) .

وقال ابن سريج (رحمه الله) : يصحّ يتّبع أراضي العراق ؛ لأن عمر (رضي الله عنه) باعها من سكان العراق ليؤدوا ^(٨) الثمن على تمرّ الأيام ، إلا أن هذا ثمن غير مقدّر ولا آخر له . وعلى الجملة ، ^(٩) لا يخلو المذهب عن الإشكال ^(٩) ، وهو أن يتقدّر الثمن ، أو تتأبّد

(١) في (أ)، (ب) : « وخاف » . (٢) في (أ)، (ب) : « للمصلحة العامة » .

(٣) في (أ)، (ب) : « ولا يجوز » .

(٤) في (أ)، (ب) : « وجهان » . وأصح هذين الوجهين أنه لا يجوز إيجارها مؤبّدة . انظر الروضة (٢٧٥/١٠) .

(٥) في (أ)، (ب) : « أنا أعطي ما يُعطونه » . (٦) في (ب) : « ولا تنفسخ » .

(٧) انظر الهداية (٤٣٢/٢) ، (٤٤٩/٢) .

(٨) في النسخ الثلاثة : « ليؤدوا » . بإثبات النون ، والمشهور حذفها في هذا الموضع .

(٩) في (أ)، (ب) : « لا يخلو مذهب عن إشكال » .

بالإجارة^(١)، أو لا يسقط الخراج بالإسلام، ولكن الاعتماد على النقل، والشافعي (رضي الله عنه) أعلم القوم بالنقل والتواريخ^(٢).

وأما دور مكة وأراضيها فمملوكة عند الشافعي (رضي الله عنه) ويجوز بيعها لأصحابها. وصح عنه أن مكة فتحت عنوة^(٣) على معنى أنه ﷺ دخلها^(٤) مستعداً للقتال لو قُوتل^(٥). وقال أبو حنيفة (رحمه الله): لا يصح بيع دور مكة^(٥).

هذه أحكام الغنيمة، وما شذ عنها ذكرناه في كتاب «قسم الغنائم» في «ربع البيع».

(١) في (أ)، (ب): «أو تأبد الإجارة».

(٢) في (أ)، (ب): «أعلم القوم بالتواريخ والأخبار».

(٣) في (أ)، (ب): «على معنى أنه دخلها ﷺ».

(٤) قال ابن الصلاح: «ذكر عن الشافعي أنه صح عنه أن مكة فُتِحَتْ عَنْوَةً، على معنى أنه ﷺ دخلها مستعداً للقتال لو قُوتل) وهذا نقل فاسد، ومنصوص الشافعي (رحمه الله) أن مكة فتحت صلحا، ولم تُفتح عنوة، ومعروف في كتب الأصحاب في المذهب والخلاف أن مكة - عند الشافعي - فتحت صلحا خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) فإنه قال: فتحت عنوة، وحاصل ما فعله المؤلف أنه أبدل ترجمة مذهبنا بترجمة مذهب غيرنا، ثم فسرها بما لا يخالف مذهبنا، وذلك شذوذاً بارد، والله أعلم». مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٧ / ب).

(٥) مذهب الشافعية: أن مكة فتحت صلحا. انظر الروضة (١٠ / ٢٧٥). رحمة الأمة ص (٣٠٠).

ومذهب الحنفية: أن مكة فتحت عَنْوَةً، أي: قهراً، وهو مذهب المالكية وأظهر الروایتين عن أحمد. انظر: المبسوط (١٠ / ٣٧). الهداية (٢ / ٤٣٢). رد المحتار (٤ / ١٣٨، ١٧٦، ١٧٧). مواهب الجليل (٣ / ٣٦٥). الشرح الكبير (٢ / ١٨٩). المحرر في الفقه (٢ / ١٨٠).

الباب الثالث

في ترك القتل والقتال بالأمان

واعلم أن الأمان من مكاييد القتال ومصالحه وإن كان تركاً للقتل ، لكن قد تمش الحاجة [إليه] ^(١) .

وينقسم إلى عام لا يتولاه إلا السلطان ، وإلى خاص فيستقل به الآحاد ، وهو المقصود ببيانه . والنظر في : أركانه ، وشرائطه ، وأحكامه . فأما الأركان فثلاثة :

الأول : العاقد ، ^(٢) وهو كل مكلف مؤمن له أهلية ^(٣) القتل والقتال بحال ؛ فيصح أمان العبد ، والمرأة ، والشيخ الهرم ، والسفيه ، والمفلس . ولا يصح أمان الصبي والمجنون . وقيل : أمان الصبي كوصيته إذ لا ضررَ عليه ، وهو بعيد .

وأما الأسير ، إن أمّن من أسرِه ، فالمذهب أنه لا يصح ؛ لأنه يكون كالمكره فيه ، وإن أمّن غَيْرَه ، فوجهان :

أحدهما : نعم ؛ لأنه مؤمن مكلف .

الثاني : لا ؛ لأنه ليس له استقلال في التخويف ، والأمان ترك التخويف . وعلى هذا ، هل يلزمه حكمه في نفسه ^(٣) ؟ فعلى وجهين ^(٤) .

الركن الثاني : المعقود له . وهو الواحد ، أو العدد المحصور من ذكور الكفار . أما أمان المرأة عن الاسترقاق ، فهل يصح ؟ فيه وجهان ينبغي أن على القولين ^(٥) في أن الصلح مع أهل قلعة فيها نسوة - لا

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « وهو كل مكلف ، ومن له أهلية » .

(٣) يعني هل يجب على الأسير المؤمن أن يلتزم بأمانه لهذا الكافر الذي أمّنه ؟ .

(٤) والأصح أنه لا يلزمه . انظر الروضة (١٠ / ٢٨١) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « على قولين » .

رَجُلٌ بَيْنَهُنَّ - هَلْ يَعْصِمُهُنَّ عَنِ الْاِسْتِرْقَاقِ ؟ ، وَمَأْخُذُهُ : أَنَّ الْمَرْأَةَ تَابِعَةٌ فِي الْأَمَانِ فَلَا تَسْتَقِلُّ .

أَمَّا الْعِدَّةُ الَّتِي لَا يَنْحَصِرُ ^(١) - كَأَهْلِ نَاحِيَةٍ - فَلَا يَصْخُحُ أَمَانُ الْآحَادِ فِيهِ ، بَلْ ذَلِكَ إِلَى السُّلْطَانِ .

الرَّكْنُ الثَّلَاثُ : نَفْسُ الْعَقْدِ . وَهُوَ كُلُّ لَفْظٍ مُفْهِمٍ ، كُنَايَةً أَوْ صَرِيحًا ، وَالْإِشَارَةُ تَقُومُ مَقَامَهُ ، وَلَكِنْ لَا بُدَّ مِنْ تَفْهِيمِهِ .

وَلِلْكَافِرِ أَنْ يَرِدَ الْأَمَانُ ، فَإِنْ رَدَّ لَمْ يَنْفِذْ ، وَإِنْ قَبِلَ نَفِذَ . وَإِنْ سَكَتَ فِيهِ تَرَدَّدٌ ، وَالظَّاهِرُ اشْتِرَاطُ الْقَبُولِ بِقَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ . فَلَوْ أَشَارَ مُسْلِمٌ إِلَى كَافِرٍ فِي الصَّفِّ ، فَانْحَازَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَفَهِمَا الْأَمَانَ ، فَهُوَ آمِنٌ . وَإِنْ قَالَ الْكَافِرُ : مَا فَهِمْتُ الْأَمَانَ ، فَلَمَّا أَنْ نَغْتَالَهُ . وَإِنْ قَالَ : فَهَمْتُ الْأَمَانَ ، وَقَالَ الْمُسْلِمُ : ^(٢) مَا أَرَدْتَهُ ^(٢) ، فَلَا يُغْتَالُ وَيُتْلَغُ الْمَأْمَنُ .

وَلِنَّمَّا تُشْتَرَطُ الصِّيغَةُ فِيمَنْ يَدْخُلُ بِلَادَنَا لَا لِسَفَارَةٍ وَلَا لِقَصْدِ سَمَاعِ كَلَامِ اللَّهِ ، وَإِنْ قَصِدَ ذَلِكَ ^(٣) فَهُوَ آمِنٌ مِنْ غَيْرِ عَقْدٍ . وَأَمَّا قَصْدُ التَّجَارَةِ فَلَا يُؤْمَنُ . فَلَوْ قَالَ : كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّهُ كَقَصْدِ السَّفَارَةِ ، فَلَا تُبَالِي بِظَنِّهِ وَنَغْتَالَهُ . نَعَمْ ، لَوْ قَالَ الْوَالِي : كُلُّ مَنْ دَخَلَ تَاجِرًا فَهُوَ آمِنٌ ، فَلَهُ ذَلِكَ . وَلَوْ قَالَ ذَلِكَ وَاحِدٌ مِنَ الرِّعِيَةِ لَمْ يَصْخُحْ ؛ إِذْ لَيْسَ لِلْآحَادِ التَّعْمِيمُ ، فَلَوْ قَالَ الْكَافِرُ / : ظَنَنْتُ ٢٦٥/ب صَحَّتْهُ ، فِي جَوَازِ اغْتِيَالِهِ وَجِهَانِ .

أَمَّا الشَّرْطُ فَهُوَ اثْنَانِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ضَرَرٌ - بِأَنْ يَكُونَ طَلِيعَةً أَوْ جَاسُوسًا ^(٤) - فَإِنْ كَانَ : قُتِلَ وَلَا تُبَالِي بِالْأَمَانِ ، وَلَا يُشْتَرَطُ وَجُودُ مَصْلَحَةٍ مَهْمَا انْتَفَى الضَّرَرُ .

(٢) فِي (أ) ، (ب) : « مَا أَرَدْتُ الْأَمَانَ » .

(١) فِي (ب) : « لَا يُنْخَصِرُ » .

(٣) أَيِ إِنْ قَصِدَ السَّفَارَةَ ، أَوْ قَصْدَ سَمَاعِ كَلَامِ اللَّهِ ، فَهُوَ آمِنٌ بِهَذَا الْقَصْدِ .

(٤) قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : « قَوْلُهُ : (لَا يَكُونَ طَلِيعَةً أَوْ جَاسُوسًا) فَالطَّلِيعَةُ لَا يُخَالِطُ الْجَيْشَ ، وَلِنَّمَّا يُشْرَفُ عَلَيْهِمْ مِنْ خَارِجٍ لِيَتَطَّلَعَ عَلَى مَا يَرَاهُ مِنْ حَالِهِمْ فِي الْكَثْرَةِ وَالْقَلَّةِ ، وَالْحُلِّ وَالْتَرَحُّالِ وَنَحْوِ ذَلِكَ . وَالْجَاسُوسُ يَكُونُ بَيْنَ الْجَيْشِ مُخْتَفِيًا فِيهِمْ يَسْمَعُ الْأَخْبَارَ وَيُبَحِّثُ عَنْ عَوْرَاتِهِمْ وَبَوَاطِنِ أُمُورِهِمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . الْمَشْكَلُ (ج ١٢٧ / ب) .

الثاني : أن لا يزيد الأمان على سنة ، ويجوز إلى أربعة أشهر ، وفيما بين ذلك قولان كالقولين في مهادنة الكفار حيث لا ضَعْفَ للمسلمين ، وعند الضعف تجوز المهادنة إلى عشر سنين . وأما الأمان فلا يُزَاد على السنة .

وأما حكم الأمان ، فهو أنه جائز من جانب الكفار ، وله أن ينبذ العهد مهما شاء ، ولازم من جهة المسلمين كالذمة ، إلا أن العهد يُنبذ بمجرد تَوَقُّعِ الشرِّ ، والذمة لا تُنبذ إلا بتحقيق الشرِّ^(١) . ثم يُتَّبَع في الأمان موجب الشرط . فلو قال : أمنتُ نفسك خاصةً ، لم يَشرِ إلى ماله وأهله إلا أن يُصرِّح . ولو قال^(٢) : أمنتُكَ ، ففي السرية وجهان : أحدهما : لا ؛ لاختصاص اللفظ^(٣) .

والثاني : نعم ؛ لأن أمانه بترك ما يتأذى به . ثم هذا فيما معه من المال والأهل . أما ما تركه في داره ، فلا أمان فيه . ومهما قتله بعد الأمان - هو أو غيره - لزمَت الدية والكفارة دون القصاص .

فرعان

الأول : الأسيرُ فيما بينهم إذا أمتنوه بشرط أن لا يخرج من دارهم ، فله الخروجُ مهما تمكَّن ، بل يلزمه الخروجُ ، فإنه - وإن كان متمكناً من إقامة وظائف شرعية - لكنه لا يخلو عن دُلٍّ فيما بينهم ؛ فتلزمه الهجرة ، ويلزمه أن يحنث إن كان قد حلف . ولا ترخص في المقام خوفاً من وقوع الطلاق والعناق إن كان قد حلف به . ولو أطلقوه إلى دار الإسلام بشرط الرجوع فلا يلزمه . ولو شرط إنفاذ مال لم يلزمه^(٤) أيضاً .

(١) في (ب) : « إلا بتحقيق الشر » . (٢) في (أ) ، (ب) : « وإن قال » .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح عند النووي والرافعي كما في الروضة (٢٨١ / ١٠) ، واستظهر البيضاوي أن أمانه يتعدى إلى أهله وماله ، وإن لم يُصرِّح باللفظ . انظر الغاية القصوى (٩٥٣ / ٢) .

(٤) في (ب) : « فلا يلزمه » .

وقيل : فيه قول قديم أنه يجب الوفاء بوعده المال ، نعم إذا كان الأمان من الجانبين ، فإذا خرج لا يغتالهم ولا يأخذ أموالهم إلا إذا خرجوا وراءه ، فله دَفْعُ الخارجين إليه خاصة .

ولو باعوه شيئاً وهو مختار ، لزمه بَعْثُ الثمن إليهم . فإن كان مكرهاً فعليه ردُّ العَيْن . وقال في القديم : يُخَيَّرُ ^(١) بين ردِّ العين أو الثمن ، وكأنه تفرُّع على وقف العقود .

وإذا أسلم الكافر - وقد لزمه كفارة يمين - لم تسقط الكفارة بالإسلام . ويحكى فيه وجه : أنه يسقط . فعلى هذا ، يبطل بالإسلام إيلاؤه .

الفرع الثاني ^(٢) : المبارز بالإذن أو على الاستقلال - إن جوزنا ذلك - يلزمه الوفاء بشرطه مع قِيَرِه ، ويلزم أهل الصف ذلك . فلو شرط أن لا يتعرض له أهل الصف إلى أن يعود إلى صفهم ، لزم . وإن شرط إلى أن ينتهي القتال : فإذا ولَّى منهزماً جاز قتله ؛ إذ قد انتهى قتاله بالهزيمة ، وإن شرط الأمان إلى الإثخان جاز قتل الكافر إذا أثخن المسلم . وإن أثخن المسلم وقصد تَذْفِيقَه ، منعناه وقتلناه وإن كان الأمان ممدوداً إلى القتل ؛ بل مثل هذا الأمان باطل ؛ إذ فيه مضرة على المسلمين .

ولو خرج جَمْعٌ لإعانة الكافر قتلناهم مع المبرز إن كان باستنجاهه ، وإن لم يكن بإذنه لم نتعرض له . واختتام الباب بذكر ثلاث مسائل :

المسألة الأولى ^(٣) : مسألة العِلج ^(٤) . فإذا قال عِلج من علوج الكفار : أدلكم على قلعة بشرط أن تجعلوا لي منها الجارية الفلانية التي فيها . فهذه الجمالة صحيحة ، مع أن الجعل غير مملوك ، ولا مُعَيَّن معلوم ^(٥) ، ولا مَقْدُور على تسليمه ، ولكن للحاجة .

(١) في (ب) : « يتخير » . (٢) كلمة : « الفرع » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) كلمة : « المسألة » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) العِلج : هو الرجل الكافر الغليظ الشديد ، سُمِّيَ كذلك ؛ لأنه يَدْفَعُ بقوة عن نفسه ، ومنه سُمِّيَ العلاج لدفعه

الداء . انظر الروضة (١٠ / ٢٨٥) . القاموس المحيط ص (٢٥٤) . مادة (ع ل ج) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (فهذه الجمالة صحيحة مع أن الجعل غير مملوك ، ولا معين معلوم) هذا لا يرجع إلى

الصورة التي ذكرها ، فإن الجارية فيها مُعَيَّنة ، وإنما المعنى أنها تصبح ولو لم يُعَيَّنْها كما إذا أطلق ، وقال : جارية ، والله

أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٧ / ب) .

ولو كان الدليل مسلماً ، فالصحيح أنه لا يصح ؛ لِفَقْدِ الشروط . وفيه وجه : أنه يَصِحُّ للحاجة ، وهو بعيد . وإنما ينقدح إذا جَوَزْنَا للإمام استِجَارَ المسلم ، وإلا فالدلالة جهادٌ يقع عنه .

ثم لنا مع الجارية ^(١) خمسة أحوال :

(الحالة الأولى) : أن لا نقاتل القلعة ، فإن لم يكن ممكناً فلا شيء للعلاج ؛ إذا ذلَّ على ما لا خَيْرَ فيه ، وإن كان ممكناً فتركناه ، فيُحتمل أن يستحق ؛ لأنه أتمَّ عَمَلَ الدلالة ، ويُحتمل أن لا يَسْتَحِقَّ ، وكأنَّه مُعَلَّقٌ بالقتال .

وإن قاتلنا ^(٢) فلم نَقْدِرْ ، فهأ هنا أولى بأن لا يستحق . وإن جاوزناها لمهم ^(٣) ، ثم وقعنا عليها ثانياً - لا بعلامته - فلا شيء له ، وإن رجعنا بعلامته فله الجارية . وإن فتحها طائفةً أخرى فلا شيء عليهم ؛ لأن الشرط لم يَجْرِ معهم وإن بلغهم ^(٤) علامته .

(الحالة الثانية) : أن نَفْتَحَ ولا نَجِدَ الجارية ، فإن أخطأ العلاج ، فلا شيء له ، وكذلك إن كانت قد ماتت قبل معاودة ^(٥) العلاج . ولو ماتت بعد المعاودة ، فثلاثة طرق ^(٦) :

أحدها : طرد القولين في وجوب البذل .

والثاني : أنه يجب إن ماتت بعد الظفر ، وإن ماتت قبله فقولان .

والثالث : لا يجب إن ماتت قبل الظفر / وإن ماتت بعده فقولان .

ولا شك في أنه يجب البذل إن ماتت بعد التمكين من التسليم وجرى التقصيرُ مثلاً .

ثم إذا وجب البذل ، فهو قيمتها أو أجر المثل ^(٧) ؟ فيه قولان ينبنيان على أنَّ الجُعْلَ المعينَّ

(١) في (أ) ، (ب) : « الحاجة » . (٢) في (أ) ، (ب) : « وإذا قاتلنا » .

(٣) يعني : لأمر مُهمِّهم . (٤) في (أ) ، (ب) : « بلغتهم » .

(٥) يعني : قبل أن نعقد معه هذا العقد .

(٦) والمذهب أنها إن ماتت بعد الظفر ، وجب بدلها ؛ لأنها حصلت في يد الإمام ، فَتَلَفَّتْ من ضمانه . وإن ماتت قبل الظفر ، فلا شيء له . انظر الروضة (١٠ / ٢٨٦) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « أجر المثل » . والراجح أنه يستحق أجره مثله في الدلالة على القلعة . انظر الغاية القصوى (٢ / ٩٥٤) .

يُضْمَنُ بضمان العقد ، أو ضمان اليد كما في الصداق ^(١) ؟ ثم إذا وَجِبَ ، فهو من المغنم أو من مال المصالح ؟ ، فيه وجهان .

(الحالة الثالثة) ^(٢) : أن نجدها مسلمة ، فلا يمكن تسليمها إلى كافر ، فلا بد من الضمان . وفيه وجه : أن الإسلام كالموت ، وهذا بعيدٌ إن أسلمت بعد الظفر ، أما قبله فيمكن أن يقال : إذا تعذر ملكنا لها بالإسلام ^(٣) فصار كالموت ^(٤) .

(الحالة الرابعة) ^(٥) : أن لا نجد في القلعة إلا تلك الجارية ، ولا غَرَضَ لنا في استبقاء القلعة ، ففي تسليم الجارية وجهان ، ووجهُ المنع أننا لا نحصل على غرض ، فيكون عَمَلنا للعلاج خاصة .

(الحالة الخامسة) ^(٦) : إذا ظُفِرَ ^(٧) بها بعد أن صالحنا زعيمَ القلعة ^(٨) على الأمان في أهله وكانت من أهله ، فإن لم يَرَضَ الزعيمُ بتسليم الجارية ببديل ، قلنا له : ارجع إلى القتال وأغلق [الباب] ^(٩) فإن الشرط مع العلاج سابق ، والشرط معك مُنَاقِضٌ له ، فلم يصح .

ولا خلاف في أنه لا يُشترط في أمان أهل الزعيم العِلْمُ بعددهم ، بل مَنْ ظهر أنه مِنْ أهله كان في أمان ، وإليه التعيين إذا طلب الأمان لعددٍ معلوم ؛ صالح أبو موسى (رضي الله عنه) عن بعض القلاع على أمان مائة ، فعَدَّ صاحبُ القلعة مائةً ، فلما أَتَمَّهَا ضَرَبَ عُتْقَ صاحبِ القلعة ؛ لأنه كان زائداً على المائة ^(١٠) .

المسألة الثانية : المستأمن إذا ثبت له ديون في ذمتنا أو أودع ^(١١) عندنا أموالاً ، ثم رجع إلى

(١) والأصح أن يجعل مضمون ضمان العقد لا ضمان اليد . انظر الغاية (٢ / ٩٥٤)

(٢) كلمة : « الحالة » زيادة من (أ) ، (ب) . (٣) في (أ) ، (ب) : « فيصير كالموت » .

(٤) كلمة : « الحالة » زيادة من (أ) ، (ب) . (٥) كلمة : « الحالة » زيادة من (أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « إذا ظفرنا » .

(٧) في نسخة أخرى : « القرية » كذا على هامش الأصل .

(٨) زيادة من (أ) ، (ب) . (٩) في (أ) ، (ب) : « على مائة » .

(١٠) في (أ) : « وأودع » .

بلاده ليعود ، فأمانه مُطَرَّدٌ . ولو نقض العهد والتحق بدار الحرب ففيما خلفه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه فيء ، وانتقض أمانه ؛ لأنه الأصل ، وقد بطل أمانه في نفسه .

والثاني : لا ؛ لأنه لم يفارق إلا بنفسه ، فأمانه باقٍ في ماله ^(١) .

والثالث : أن المال إنْ عُصِمَ - تبعًا له - انتقض ، وإن جرى بشرطٍ مقصودٍ فلا .

التفريع : إن قلنا : بطل ^(٢) أمانه ، فهو فيء ، وإن قلنا : بقي أمانه ؛ فلا يُتَعَرَّضُ له مادام حيًا ، وله أن يعودَ لطلبه . وعُذْرُ الطلبِ يُغْنِيه عن الأمان كعذر السفارة إلا أن يتخذ ذلك ذريعةً في كثرة الرجوع . وإن مات في دار الحرب ، ففيه قولان :

أحدهما : أنه لورثته ؛ إتمامًا للأمان ^(٣) .

والثاني : أنه فيءٌ ؛ إذ ضَعُفَ الأمانُ بانضمام الموت إلى نقض العهد .

ولو كان قد خرج لشغلٍ فمات ، فالظاهرُ أنه لورثته . وفيه وجه بعيد : أنه ينقطع الأمانُ بموته . فإن قلنا : لورثته ، فلهم الدخولُ بعذر الطلبِ من غير أمان .

أما إذا استرق بعد الالتحاق بدار الحرب ، ففي انقطاع الأمان بالرقِّ قولان مرتبان على الموت ، وأولى بأن لا ينقطع ، فإن لم يقطعه ، فَعَتَقَ : رُدَّ إليه . وإن مات حرًّا رجع القولان . وإن مات رقيقًا فهو فيءٌ ؛ إذ الرقيق لا يُورث ، والسيد أيضًا لا يرثه ^(٤) ، هذا هو النصُّ ، وفيه أيضًا قولٌ مُخَرَّجٌ : أنه يُصرف إلى ورثته ؛ لأن إسقاطَ الإرث بالرقِّ ونقضَ الأمان به حكمٌ شرعي ولا يُؤاخذ الكفار به ^(٥) . وخُرِّجَ هذا القولُ من مسألة في « الجراح » ، وهو أنه لو قطع يدٌ دُمِّي فالتحق

(١) وهذا الوجه هو الصحيح . انظر الروضة (١٠ / ٢٨٩) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « يبطل » .

(٣) وهذا القول هو الأظهر كما في الروضة (١٠ / ٢٩٠) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (والسيد أيضًا لا يرثه) يُضَافُ إليه (ولا يأخذه بالملك) فإنه مألٌ لم يكتسبه في حالة الرق بل قبله ، ولهذا لا يأخذه في حياته ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٧ / ب) .

(٥) في (أ) (ب) « ولا يؤاخذ الكافر به » .

بدار الحرب واسترق ومات رقيقاً من تلك الجناية ، ففي قدر الواجب على القاطع كلامٌ طويل ، وقد نصَّ الشافعي (رضي الله عنه) على صَرْفِ شيءٍ إلى الورثة ، فقيل : في المسألة (١) قولان بالنقل والتخريج .

المسألة الثالثة : إذا حاصر الإمام أهل قلعة ورضي أهلها بحكم رجل عَيَّوه ، فللإمام أن يستنزلهم على حكمه ؛ استنزل رسول الله ﷺ بني قريظة على حكم سعد (رضي الله عنه) (٢) .
وليكن المحكم عدلاً أميناً (٣) عالماً بمصالح القتال ، ولا يُشترط كونه مجتهداً .
ثم حكم المحكم نافذ بالقتل والإرقاق والعفو ، وليس للإمام أن يقضي بما فوقه ، وله أن يقضي بما دونه مُسامحاً . فإذا حكم بالقتل ، فللإمام الاسترقاق أم لا ؟ ، فيه وجهان :
أحدهما : نعم ؛ لأنه دونه .

والثاني : لا ؛ لأن الإنسان قد يؤثر الموت على الدُّل المؤبد (٤) .

وإذا حكم بالقتل فأسلم ، امتنع قتلُه . وإن حكم بالرق ، فأسلم قبل الإرقاق : فإن رأينا أن الرق

(١) في (أ) ، (ب) : « في المسألتين » .

(٢) الحديث رواه البخاري (٤٧٥/٧) كما في الفتح (٦٤) كتاب « المغازي » (٣) باب « مَرَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْأَحْزَابِ ، ومخرجه إلى بني قريظة » حديث (٤١٢١) بإسناده عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) قال : نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل النبي ﷺ إلى سعد ، فأُتِيَ على حمار ، فلما دَنَا من المسجد قال للأنصار : قوموا إلى سيدكم - أو خيركم - فقال : هؤلاء نزلوا على حكمك . فقال : تُقْتَلُ مُقَاتِلَتُهُمْ ، وتُسَبَّى ذراريهم ، قال : قضيت بحكم الله » وربما قال : « بحكم الملك » . ورواه مسلم (٣/١٣٨٨) (٣٢) كتاب « الجهاد » (٢٢) باب « جواز قتال من نقض العهد » حديث (١٧٦٨) . ورواه الترمذي في سننه (١٢٢/٣) حديث (١٥٨٢) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (وليكن المحكم عدلاً أميناً) فجمع بينهما ، وكذلك شيخه . والعدل لا يكون إلا أميناً ، وكأنهما أرادا بالأمين أن لا يكون مُتَّهِماً بالمثل إليهم بقرابة أو غيرها ، وهذا قد يوجد في العدل ، والله تعالى أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٨ / ب) .

(٤) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (١٠/٢٩٢) .

فوق القتل لم يملكه ، وإن قلنا : إنه دونه ، فقد كان يملكه قبل الإسلام فيملكه الآن إلا أن يُسلم قبل الظفر .

ولو حكم بضرب الجزية عليهم ، فهل عليهم القَبُولُ ؟ ، فيه وجهان ، ووجه المنع : أنه معاقدة بالتراضي فلا يُجْبَرُونَ / عليه .

ب/٢٦٦

وينبغي أن يَجْرِي الخلافُ في المفاداة أيضًا ، فإن قلنا : لا تلزمهم ، فلا يتعرض لهم بقتل وغيره إن منعوا بذل الجزية ، لكن نُلحِقهم بالمأمن ونَسْتَأْنِف القتال . وإن قلنا : يلزمهم ، فحكمهم حكم أهل الذمة إذا منعوا الجزية ، وسيأتي .

ولو شرط الأمان لمائة نفرٍ من أهل القلعة ، فالاختيارُ إليه ^(١) ، فله أن يعيّن مَنْ شاء ، فإن عيّن مائةً تامةً ، فَلَنَا أن نقتله ؛ لأنه زائدٌ على المائة كما فعّله أبو موسى (رضي الله عنه) .

(١) في (أ) ، (ب) : « فالاختيار له » .

كتاب الجزية والمهادنة

والعقود التي تفيد الأمن للكفار ثلاثة :
الأمان - وقد ذكرناه - ..
والذمة ، والمهادنة .. وهما مقصود الكتاب .

العقد الأول^(١)

عقد الذمة

وهو التزام تقريرهم في ديارنا وحمايتهم والذب عنهم ، بتذليل الجزية والاستسلام من جبهتهم ، وذلك جائز ؛ لقوله تعالى : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾^(٢) ، ولقول النبي ﷺ لمعاذ حين بعثه إلى اليمن : « إِنَّكَ سَتَرِدُّ عَلَى قَوْمٍ ، مُعْظَمُهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ ، فَأَعْرِضْ عَلَيْهِمُ الْإِسْلَامَ ،^(٣) فَإِنْ امْتَنَعُوا ، فَأَعْرِضْ عَلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ ، وَخُذْ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ دِينَارًا^(٤) ، فَإِنْ امْتَنَعُوا فَأَقَاتِلْهُمْ »^(٥) .

(١) في (أ) ، (ب) : « الفصل الأول » . (٢) من الآية (٢٩) من سورة (التوبة) .

(٣) ما بين الرقمين ليس في (أ) ، (ب) .

(٤) قال ابن الصلاح : « الحديث الذي ذكره عن معاذ (رضي الله عنه) ليس بمعروف على الوجه المذكور . والمعروف فيه عن معاذ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ ، أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ دِينَارًا ، أَوْ عِدْلَهُ مِنَ الْمَغَافِرِ (ثياب تكون باليمن) . أخرجه أبو داود - وهذا لفظه - وَغَيْرُهُ .

وكان ينبغي أن يحتج بحديث بُرَيْدَةَ بْنِ الْحَصِيبِ ، الذي رواه مسلم في صحيحه ، الذي فيه « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَمَّرَ أُمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَةٍ قَالَ لَهُ : ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا ، فَسَلِّهُمْ الْجِزْيَةَ . فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ ، فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِزَّ بِاللَّهِ عَلَيْهِمْ وَقَاتِلْهُمْ » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٨ / ب) .

قلت : الحديث الذي ذكره الإمام الغزالي مُتَّفَقٌ مِنْ حَدِيثَيْنِ ، وكلاهما عن معاذ بن جبل (رضي الله عنه) :

(الأول) : ما رواه البخاري في صحيحه (٣/٣٧٧) (٢٤) كتاب « الزكاة » (٤١) باب « لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة » حديث (١٤٥٨) بإسناده عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا (رضي الله عنه) إِلَى الْيَمَنِ قَالَ : « إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ ، فَلْيَكُنْ أَوَّلُ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ، عِبَادَةُ اللَّهِ ، فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ ، فَإِذَا فَعَلُوا الصَّلَاةَ ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتَرَدُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ ، فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا فَخُذْ مِنْهُمْ ، وَتَوَقَّ كِرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ » . ورواه مسلم أيضًا (٥٠/١) (١) كتاب « الإيمان » (٧) باب « الدعاء إلى الشهادتين » حديث (١٩) .

(والثاني) : ما رواه أبو داود في سننه (٣/٤٢٨) حديث (٣٠٣٨) .

والتَّظَرُّ فِي : أركان هذا العقد ، وأحكامه .

أما الأركانُ فخمسة :

الركن الأول : صيغة العقد . وهو أن يقول نائب الإمام ^(١) : أَقَرَزْتُكُمْ بشرط الجزية والاستسلام . والصحيح : أنه يُشترط ذِكْرُ مقدار الجزية . وقيل : لا يُشترط ، ولكن تُنزل المطلق على الأقل . وقال العراقيون : لا يُشترط ذِكْرُ الاستسلام ؛ لأنه حكم للعقد ^(٢) كالمالك في البيع ^(٣) .

لكن هل يجب التعرضُ لكفِّ اللسان عن الله ورسوله ؟ فيه وجهان ، والصحيح : أنَّ الاستسلام من جانبهم - مع الجزية - كالعوض عن التقرير ، فيجب ذكره ، ثم يندرج تحته كفُّ اللسان .

والتأقيت ، هل يُبطل هذا العقد ؟ ، فيه قولان :

أحدهما : أنه لا يبطل كالأمان .

⁼ قلت : والحديث الذي ذكره ابن الصلاح وقال : رواه مسلم عن بريدة ، هو في صحيح مسلم (٣/١٧٣١) (٣٢) كتاب «الجهاد والسير» (٢) باب «تأمر الإمام الأمراء على البعث، ووصيته إياهم بأداب الغزو وغيرها» حديث (١٧٣١).
(١) أو الإمام نفسه .
(٢) في (أ)، (ب) : «حكم العقد» .

(٣) قال ابن الصلاح : «قوله : (وقال العراقيون : لا يُشترط ذِكْرُ الاستسلام ؛ لأنه حكم العقد كالمالك في البيع) هذا غلطٌ على العراقيين ، والذي ذَكَرَهُ شيخه في «نهاية المطلب» أنَّ العراقيين قالوا : لا بد من ذكر شرطين في العقد ولو لم يُذكر لم يصحَّ العقد ، وهما : الجزية والاستسلام لجريان الأحكام ، وصرحوا باشتراط التلقُّظ بهما . قال : وذكر القاضي ذلك أيضاً على هذا الوجه . أما قياس المارواة فهو أنَّ الجزية لا بد من ذكرها ، وأما ذِكْرُ استسلامهم للأحكام ، فيجب أن لا يُشترط ، وهو من حكم الذمة ، ولا يُشترط ذِكْرُهُ كالمالك في البيع . ثم عاد فذَكَرَ عن العراقيين أنهم قالوا : يجب ذِكْرُ الجزية والاستسلام للأحكام وجهًا واحدًا . وهل يجب أن يذكر أنهم لا يتعرضون لدينا بذكر السوء ؟ فيه وجهان . هذا نقلُ شيخه ، وهو الصواب ، وقد راجعتُ عَيَّزَ واحدٍ من كتب العراقيين ، منها «تعليق الشيخ أبي حامد الإسفراييني» و«الشامل» لابن الصباغ ، و«الشافعي» للجرجاني ، فإذا فيها القطعُ منهم باشتراط ذكر الاستسلام في العقد ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٨ ب ، ١٢٩ أ) .

والثاني : أنه يبطل ؛ لأن هذا بَدَلٌ عن الإسلام ، فَلْيَتَأَبَّدْ ^(١) .

ولو قال الإمام ^(٢) : أَقْرَكُمْ بالذمة ما شئتُ أنا ، فقولان مرتبان ، وأولى بالجواز ^(٣) ؛ إِذْ نُقِلَ أنه (عليه السلام) قال لهم : « أَقْرَكُمْ [على ذلك] » ^(٤) مَا أَقْرَكُمْ الله ^(٥) . إلا أن ذلك كان في انتظار الوحي ولا يُتَصَوَّرُ الآن ^(٦) .

(١) والمذهب أنه لا يصح عقد الذمة مؤقتاً . انظر الروضة (٢٩٧/١٠) .

(٢) كلمة : « الإمام » ليست في (أ) ، (ب) .

(٣) قال في الروضة (٢٩٧/١٠) « ولو قال : أَقْرَكُمْ ما شئتُ ، أو أَقْرَكُمْ ما أَقْرَكُمْ الله ، أو إلى أن يشاء الله : لم يصح على المذهب » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) الحديث رواه البخاري (٢٦/٥) (٤١) كتاب « الحرث والمزاعة » (١٧) باب « إذا قال ربُّ الأرض : أَقْرَكَ ما أَقْرَكَ الله » حديث (٢٣٣٨) وفيه « وكان رسول الله ﷺ لما ظهر على خيرير أراد إخراج اليهود منها ، وكانت الأرض حين ظهر عليها لله ولرسوله وللمسلمين ، وأراد إخراج اليهود منها ، فسألت اليهود رسول الله ﷺ لِيَقْرَهُمْ بها ، أن يكفوا عملها ، ولهم نصفُ الثمر ، فقال لهم رسول الله ﷺ : نُقْرَكُمْ بها على ذلك ما شئنا ، فَقَرُّوا بها حتى أجلاهم عمرٌ إلى تيماء وأريحا » .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا قال : أَقْرَكُمْ ما شئتُ أنا : (إنه أولى بالجواز ؛ إذ نُقِلَ عنه ﷺ أنه قال : أَقْرَكُمْ ما أَقْرَكُمْ الله ، إلا أن ذلك كان في انتظار الوحي ولا يُتَصَوَّرُ الآن) يعني أن معنى ذلك أَقْرَكُمْ إلا أن يوحى لك نَشْخُ ذلك ، ولا يُتَصَوَّرُ مثلُ هذا بعده ﷺ ، فليس ذلك إذن من قبيل التأقيت بمشيئة الإمام .

قلت - أي ابن الصلاح : هذا - وإن كان ثابتاً بهذا اللفظ في صحيح البخاري ، وثابت في الصحيحين مقام حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ أراد إخراج اليهود من خيرير ، فسألوهم أن يَقْرَهُمْ بها على أن يكفوا العملَ ولهم نصفُ الثمر ، فقال لهم رسول الله ﷺ : نُقْرَكُمْ بها على ذلك ما شئنا ، فَقَرُّوا بها حتى أجلاهم عُمرٌ في إمارته إلى تيماء وأريحا - فالجوابُ عن الحديث إذن على قول مَنْ منع من ذلك في العقد أن الذي في الحديث ليس تأقيتاً في العقد بل تأقيتاً لتقريرهم بخيرير وأرض الحجاز ، ولما أجلاهم عنها عمر (رضي الله عنه) كانوا مستمرين على عقد الذمة . وقد تمسك الشافعي (رحمه الله) في كلامه في سُكْنَى الحجاز بقوله : أَقْرَكُمْ ما أَقْرَكُمْ الله ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٩ / أ وما بعدها) .

ولو قال : أقركم ما شئتم ، جاز ؛ ^(١) لأنه حكم المطلق ^(١) ؛ إذ لا يلزم هذا العقد من جانبهم ، لكن يلزم من جانبنا إن صحَّ ، وإذا فسد لم يلزم ^(٢) ، ولكن لا نغتالهم ، بل نُلحِقهم بالمأمن .

فرع : لو اتفقت الإقامة على حكم الفساد سنة أو سنتين ، نأخذ لكل سنة دينارًا ولا نُسَامَح بالتقرير مجانًا . ولو وقع كافر في ديارنا ^(٣) مدة ، ولم نشعر به حتى انقضت سنة ، فلا نأخذ منه الدينار ؛ لأنه لم يقبله أصلًا . نعم و نغتاله ونُسْتَرْقُه . فإن قَبِلَ الجزية ففي مَنعِ استرقاقه وجهان :

أحدهما : أنه يُسْتَرْق ؛ كالأسير إذا أراد مَنعُ الرقَّ ببذلِ الجزية لم يمتنع ^(٤) .

والثاني : أنه يلزم قبول الجزية ؛ لأن هذا لم نقصد الاستيلاء عليه بخلاف الأسير .

ولو قال : دخلتُ لسماعِ كلام الله تعالى : تركناه . وإن قال : دخلتُ لسفارة ^(٥) ، صدَّقناه إن كان معه كتاب ، وإن لم يكن فوجهان ، والظاهر نُصَدِّقُه . ولو قال : دخلتُ بأمانٍ مسلم ، ففي تصديقه بغير حجة وجهان من حيث إن إقامة الحجة عليه ممكن ^(٦) .

ثم الذي يَدْخُلُ للسماع لا تُمَكِّنُه من المقام وراء أربعة أشهر ، وفيما دون ذلك إلى مُدَّةِ البيان ، وجهان ^(٧) .

(١) في (أ) ، (ب) : « لأنه حكم مطلق العقد » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « لا يلزم » . (٣) في (أ) ، (ب) : « بلادنا » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « لم يقبل » والأصح من الوجهين أنه لا يحرم استرقاقه ، كما لا يحرم استرقاق الأسير . انظر الروضة (٢٩٨/١٠) .

(٥) السفارة : بكسر السين ، والسفير : الرسولُ المصلح بين الفريقين . انظر المشكل (ج ٢ ق ١٢٩ ب) .

(٦) والأصح أنه يصدق بلا بينة ؛ لأن الظاهر أنه لا يدخل بغير أمان . انظر الروضة (٢٩٩/١٠) .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله في الذي يدخل لسماعِ كلام الله تعالى : (لا تُمَكِّنُه من المقام فوق أربعة أشهر وفيما دون ذلك إلى مدة البيان وجهان) أراد بمدة البيان المدة التي يتبين فيها لمثله حججُ الإسلام ومحاسنُه ، ففي وجه لا يُتْرَكُ أكثر منها ، وفي وجه يترك أربعة أشهر ، وفي مدة التسييح المذكورة في قوله تبارك وتعالى : ﴿ فَسَيُخَوِّفُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴾ ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٢٩ ب) .

الركن الثاني : في العاقد . ولا يعقده إلا الإمام ، فلو تعاطاه ^(١) واحدٌ بغير إذنه : لم يصحَّ ، ولكن يمنع الاغتيال . ولو أقام سنة ، ففي أخذ الجزية وجهان : أحدهما : أنه يُؤخَذُ كعقد الإمام ^(٢) إذا فسَدَ .

والثاني : لا ؛ لأنَّ قبوله لا يؤثر إذ لم يكن [القبول ممن] ^(٣) هو من أهل الإيجاب ^(٤) . ويجب على الإمام قبول الجزية إذا بذلَّوها إلا أنَّ يَخَافَ غائلتهم . فإنَّ كَثُرَ جَمْعُهُمْ ، فَليُفَرِّقَهُمْ في البلاد . ولا يجب قبولها من الجاسوس ؛ لما فيه من المضرة .

الركن الثالث : فيمن يُعقد له . وهو كل كتابي ، عاقل ، بالغ ، حرٌّ ، ذَكْرٌ ، متأهب للقتال ، قادر على أداء الجزية ، فهذه سبعة قيود :

الأول : الكتابي ، فلا يؤخذ من عبدة الأوثان والشمس ، وإنما تؤخذ من اليهود والنصارى . والمجوس أيضاً يُسَنُّ بهم سُنَّةُ أهل الكتاب في الجزية دون أكل الذبيحة والمناكحة ^(٥) .

(١) في الأصل : « تعطاه » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله فيمن عقد له الذمة واحدٌ من الرعية إذا أقام سنة : (ففي أخذ الجزية منه وجهان : أحدهما : تؤخذ كعقد الأمان إذا فسد .

وقع في النسخ (الأمان) بالنون ، وصوابه (كعقد الإمام) بالميم ، وهذا ظاهر عند المتأمل ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٠ /أ) .

قلت : هو في النسخ الثلاثة التي عندي « كعقد الإمام » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٢٩٩/١٠) .

(٥) قال الحافظ ابن حجر : « في الموطأ عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر (رضي الله عنه) قال : « لا أدري ما أصنع بالمجوس ؟ فقال عبد الرحمن بن عوف : أشهد ، لسمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « سُئِلُوا بِهِمْ سُنَّةُ أَهْلِ الْكِتَابِ » وهذا منقطع مع ثقة رجاله . ورواه ابن المنذر والدارقطني في « الغرائب » من طريق أبي علي الحنفي عن مالك فزاد فيه (عن جده) يعود على محمد بن علي ، فيكون متصلاً ؛ لأنَّ جده الحسين بن علي سمع من عمر بن =

وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يُقَرَّرُ وَثْنِي الْعَجَمِ دُونَ وَثْنِي الْعَرَبِ ^(١) .

ولو ظهر قومٌ زعموا أنهم أهل الكتاب كالزبور وغيره ، فهل يُقَرَّرُونَ بالجزية ؟ فيه وجهان :

أحدهما : نعم ؛ لأن الزبور كتابٌ محترمٌ ، وكذا سائر كتب الله تعالى ، ولا يمكن أن نعلم دينهم إلا بقولهم ^(٢) .

والثاني : لا ؛ لأنه لا يَثْبُتُ بقولهم .

والأولون / لم يعولوا إلا على أهل التوراة والإنجيل .

١/٢٦٧

ثم لا شك في أنه لا تحلُّ مناكحتهم لظهور هذه الشبهة ، كما أن من شك في

= الخطاب ومن عبد الرحمن بن عوف ، وله شاهد من حديث مسلم بن العلاء الحضرمي أخرجه الطبراني في آخر حديث بلفظ : « سنوا بالجوس سنة أهل الكتاب » .

قال أبو عمر : « هذا من الكلام العام الذي أريد به الخاص ؛ لأن المراد سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية فقط » .
انظر فتح الباري (٣٠٢ / ٦) .

(١) مذهب الشافعية . أن الذي تؤخذ منه الجزية هو الكتاني - يهوداً أو نصارى - وكذلك الجوس أيضاً يستثنى بهم سنة أهل الكتاب في الجزية فقط دون أكل الذبيحة والنكاح منهن . أما أهل الأوثان ، فلا تؤخذ منهم الجزية ، عرباً كانوا أو عجماء . وهذا مذهب الحنابلة أيضاً . وعن الإمام أحمد رواية : أنها تؤخذ من جميع الكفار إلا عبدة الأوثان من العرب . انظر : الأم (١٧٣ / ٤) . مختصر المزني ص (٢٧٧) . الوجيز (١٩٩ / ٢) . روضة الطالبين (٣٠٤ / ١٠) .
الغاية القصوى (٩٥٥ / ٢) . فتح الوهاب ص (١٧٩) . حلية العلماء (٦٩٥ / ٧) . رحمة الأمة ص (٣٠٤) . المقنع ص (٩٤ ، ٩٣) الشرح الكبير مع المغني (٥٨٥ ، ٥٨٤ / ١٠) . دليل الطالب ص (١٢٧) . كشف القناع (١١٧ / ٣)
الإنصاف (٢١٧ / ٤) . المغني (٣٦٢ / ٨) .

ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله) : أن أهل الكتاب والجوس تؤخذ منهم الجزية ، وكذلك تؤخذ من عبدة الأوثان من العجم خاصة دون العرب . انظر : تحفة الفقهاء (٣٠٧ / ٣) . المبسوط (٧٧ / ١٠) . الهداية (٤٥٣ / ٢) .
فتح القدير (٤٩ / ٦) . رد المحتار (١٩٨ / ٤) . مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر (٦٧١ ، ٦٧٠ / ١) .

ومذهب المالكية : أن الجزية تؤخذ من سائر الكفار إلا كفار قریش خاصة . انظر : الكافي ص (٢١٧) .
القوانين الفقهية ص (١٦١) . مواهب الجليل (٣٨١ / ٣) . التاج والإكليل (٣٨٠ / ٣) بهامش مواهب الجليل .
(٢) والأصح أنهم يقرون بالجزية ، ومع هذا لا تحلُّ مناكحتهم وذييحتهم على المذهب عملاً بالاحتياط . انظر الروضة (٣٠٤ / ١٠) .

أن^(١) أول آبائه دان بدينهم قبل المبعث^(٢) أو بعده ، يُقَرَّر ولا يُنَاكح . فإن علم أنه دان قبل المبعث يُقَرَّر ويناكح ، وإن علم أنه دان^(٣) بعد المبعث لم يقرر . وإن دان بعد التبديل قُرِّر ولا يُنَاكح . وفيه وجه : أنه لا يُقَرَّر .

فروع

الأول : اختلفت نصوصُ الشافعي (رضي الله عنه) في الصابئين^(٤) - وهم فرقة من النصاري - وفي السامرة - وهم فرقة من اليهود - فمنهم من قال : إنه^(٥) تردَّد ؛ لتردُّده في أنهم مبتدعةٌ عندهم^(٦) أو كفرةٌ ، فإن صَحَّ كُفْرُهُم بأن قالوا : مُدَبِّرُ الْعَالَمِ النُّجُومِ السَّبْعَةُ ، أو قالوا بقدَمِ النور والظلمة : فلا يُقَرَّر ؛ لأنه يناقضُ موجبَ الكتبِ المنزلة . ومنهم من قال : وإن كانوا مبتدعةً ، فالقولان جائزان^(٧) ؛ إذ تضعف بالبدعة حرمتهم .

^(٨) وهذا الخلاف إنما^(٩) ينقدح في نكاحهم ؛ لأنَّ مبتدعة الإسلام يُنَاكحون ؛ لأخبارٍ مَنَعَتْ من التكفير ، فلا يُعَدُّ في التغليظ على مبتدعة أهل الكتاب .

الثاني : لو قبلنا جِزْيَتَهُ ، فَأَسْلَمَ مِنْهُمْ رجالان عَدْلَانِ شَهِدَا أنه كافرٌ بدينهم تَبَيَّنَ انتقاضُ العهد ، ونفتالُهُ ؛ لِتَلْيِيسِهِ عَلَيْنَا ، وإنما تثبت علقَةُ الْأَمَانِ عند جهلهم .

الثالث : المتولَّد بين وثني وكتابية - وبعكسه - في مناكحته قولان^(١٠) ، الصحيح

(١) في (أ) ، (ب) : « أن أول آبائه كان قبل المبعث » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « كان » .

(٣) انظر الأم (١٧٣/٤) ، ومختصر المزني ص (٢٧٧) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « إنما » .

(٥) كلمة : « عندهم » ليست في (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « جاريان » . (٧) في (أ) ، (ب) : « وهذا الخلاف أيضًا » .

(٨) قال ابن الصلاح : « قوله : (المتولَّد بين وثني وكتابية ، أو بعكسه ، في مناكحته قولان) هذا مشكل ، وليس معناه ففي جِلِّ مناكحته قولان ؛ فإنه يَحْرُمُ مناكحةُ المتولَّد بين وثني وكتابية قولاً واحداً على ما عُرِفَ ، والخلافُ في جِلِّ المناكحة إنما هو في المتولَّد بين كتابي ووثنية ، وإنما معناه ففي المعتبر في مناكحته قولان ، هَلْ هو النظرُ إلى =

أنه يُقَرَّر^(١) ، ومنهم من طرد القولين .

الرابع : إذا تَوَثَّنَ نصرانيٌّ وله أولاد صغار : فإن كانت الأُمُ نصرانيةً استمر حكمُ تنصُرِهِم بعد البلوغ ، وإن كانت وثنيةً فقولان :

أحدهما : أنه تبقى علقَةُ التنصير لهم ، فيقررون بعد البلوغ^(٢) .

والثاني : أنهم يتبعون في التَوَثَّنِ أيضًا ، لكن لا يُعْتَالُونَ ، وفي اغتيال أبيهم خلاف .

الخامس : الولد الحاصل من المرتدين - في إسلامهم - لأجل علقَةِ الإسلام ، في المرتد خلاف ، فإن قضينا به : فإن لم يصرحوا بعد البلوغ فهم مرتدون ، وإن لم نَقْضِ به فلا يُقَرُّون ؛ إذ لم يثبتَ دِينُ آبائِهِم قبل المبعث . وفيه وجه بعيد لا اتجاة له ؛ إذ تخرم القاعدة في مراعاة تقديم الدين على المبعث ، وعلى هذا يتجه التردُّدُ في نكاحهم ، والصحيح المنع .

والصحيح : أنه لا يحلُّ وطء سبايا غُوراء ؛ إذ صَحَّ أنهم ارتدوا بعد الإسلام ، نعم ينقذ التردُّدُ في استرقاقهم بناءً على أنهم كفارٌ أصليون ؛ فإن عبدة الأوثان لا يمتنع إراقهم على ظاهر المذهب ، وفيه وجه : أنه يمتنع ؛ لأن فيه أمانًا مؤبدًا لِيُوثَنِي .

القيد الثاني : العقل ، فلا يُؤْخَذُ من المجنون جزيةً ، بل هو تابعٌ كالصبي . ولو وَقَعَ في الأسر رَقٌّ بنفس الأُسْر كالصبي . وإن كان يُجَنِّ يومًا ويفيق يومًا^(٣) ، ففي وجهه : يُعتبر آخرُ الحَوْلِ ، وفي وجهه : تُلْفَقُ أيامُ الإفاقة سنةً ، ويُؤخذ لها دينارٌ ، وهو الأقيس ، وهو مذهبُ أبي حنيفة (رحمه الله) . وفي وجهه : يُنظر إلى الأغلب . وفي

= جانب الأب ؟ أو تغليب جانب التحريم ؟ وينشأ من ذلك القطع بعدم الحلِّ في ولد الوثني والكتانية ، وردَّ الخلاف فيه إلى المأخذ ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٠ / أ) .

(١) وهو المذهب . انظر الروضة (٣٠٦ / ١٠) .

(٢) وهذا القول هو الأظهر . انظر الروضة (٣٠٧ / ١٠) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (وإن كان يُجَنِّ يومًا ويفيق يومًا) كان ينبغي أن يقول : (وإن كان يُجَنِّ ويُفَيِّق) ؛ لأجل قوله : (وفي وجهه : يُنظر إلى الأغلب) ، والله أعلم . مشكل (ج ٢ ق ١٣٠ / ب) .

وجهه : لا نَظَرَ إلى جنون منقطع ، بل هو كالغشية ، ^(١) بل تجب ^(٢) جزية كاملة . وفي وجهه : أنه لا يُنْظَرُ إلى عقل منقطع ؛ فلا جزية عليه أصلاً . والوجهان الأخيران ضعيفان . وإن وقع مثل هذا في الأسر ، فالصحيح أنه يُنْظَرُ إلى وقت الأسر ^(٣) .

القيد الثالث : الصغير ^(٤) ، فلا يؤخذ منه جزية ، بل هو تابع أبيه . ثم إذا ^(٥) بلغ عاقلاً ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه لا حاجة إلى الاستئناف ، بل يلزمه مثل ما التزم أبوه ، وكأنه عَقَدَ لنفسه ولولده بعد البلوغ . والثاني : أنه يَشْتَأْنُ لنفسه ^(٦) .

فلو بلغ سفيها والتزم زيادة : نفذ ^(٧) ؛ لأنه يحقن به دمه ، كما لو كان عليه قصاصٌ فَصَالَحَ على أكثر من الدية ، فليس للولي المنع ؛ لأن حَقْنَ الدم أهمُّ من المال . ولو عقد له [الولي] ^(٨) بزيادة : لم يكن للسفيه المنع ؛ كما يشتري له الطعام في

(١) في (أ) ، (ب) : « فتجب » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا أُبِيرَ المذكور : (فالصحيح أنه ينظر إلى وقت الأسر) غير الصحيح هو قول من غلب الإفاقة ، فإنه يقول : لا يُرَقَّ وإن كان وقت الأسر مجنوناً . وأما القتل ، فالظاهر امتناعه . ومن غلب الجنون يقول : يُرَقَّ وإن كان وقت الأسر مُفِيقاً ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٠ / ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « البلوغ » . (٤) في (أ) ، (ب) : « ثم إن » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله في ولد الذمي : (لو بلغ سفيهاً ، والتزم زيادة : نفذ ؛ لأنه يحقن به دمه ، كما لو كان عليه قصاصٌ ، فَصَالَحَ على أكثر من الدية ، فليس للولي المنع ؛ لأن حقن الدم أهمُّ من المال . ولو عقد الولي له بزيادة لم يكن للسفيه المنع ؛ كما يشتري له الطعام في الخمصة قهراً لصيانة روحه) هذا إنما يستقيم فيما إذا كانت الذمة لا تُعَقَّدُ له إلا ببذله ، فيصح بذل ذلك من السفيه ، ويصح بذله من وليه إذا امتنع السفيه ، وإن كان أمر دمه لا يدخل تحت الحجر ؛ لأنه إذا ساء تصرفه فيه دخل تحت الحجر ، وكانت صيانة الولي لدمه أولى من صيانة ماله ، ولذلك جاز له أن يشتري له طعاماً في الخمصة بجميع ماله إذا لم يجده بدون ذلك . أما إذا أمكن حَقْنَ دمه بدون تلك الزيادة فلا يتجه إلا ما ذكره غيره من أنه لا يصح بذلك الزيادة لا في عقد الذمة ، ولا في الصلح عن القصاص ، لا من السفيه ولا من وليه ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٠ / ب ، ١٣١ / أ) .

(٦) وهذا الوجه هو الأصح عند العراقيين وغيرهم كما في الروضة (٣٠٠ / ١٠) .

(٧) زيادة من (أ) ، (ب) .

المخمصة قهراً لصيانة روحه ^(١) .

وإن قلنا : لا يستأنف : فإن كان الأب قد التزم زيادةً : لزمه بعد البلوغ ، وكان امتناعه كامتناع أبيه من الزيادة .

القيد الرابع : الحرية . فالعبد تابعٌ ؛ فلا جزية عليه ، وكذا مَنْ نصفه حرٌّ ونصفه رقيقٌ .

القيد الخامس : الذكورة . فلا جِزْيَةٌ على المرأة ؛ إذ لا تتعرض للقتل ، بل هي تابعةٌ ، وللرجل أن يستتبع - بدينار واحد - جَمْعًا من النساء : الأقارب والزوجات ، ولا يُشترط المحرمية . أما الأصهار والأحماء ^(٢) ، فمنهم مَنْ ألحقهنَّ بالأجانب ، ومنهم مَنْ ألحقهنَّ بالأقارب والصبيان ^(٣) . والمجانينُّ الأقاربُ أيضًا يجوزُ استباعتُهم .

هذا فيه إذا شَرَطَ في العقد ، فإن أطلق لم يتبع الأقارب والأصهار . أما أولاده الصغار فوجهان . وفي زوجاته طريقتان :

أحدهما : أنهن كالأولاد .

والثاني : أنهن ^(٤) كالأقارب .

(١) والمذهب أنه لا يصح عقد السفية والولي بالزيادة . انظر الروضة (٣٠١/١٠) .

(٢) قال ابن الصلاح : قال : (وأما الأصهارُ غير الأحماء) وكذا ذكر ذلك شيخُه ها هنا ، وسَبَقَ من شيخه في كتاب « الوصية » أن الأصهار والأحماء بمعنى واحد ، وأنهم أبو الزوجة وأُمُّها ، وحكى عن الأصحاب تردُّداً في أجدادها وجداتها ، وهذا يجيء على ما قاله الشيخُ أبو الفرج السرخسي هناك من أن لفظ « الأصهار » يشمل الأختان والأحماء ، فيكون المرادُ بالأصهار إذا ذُكِرُوا مع الأحماء الأختان . ثم قد عُرِفَ أنَّ الأختان أزواج البنات ، وفي أزواج الأخوات والخوافد وجهان مذكوران في « النهاية » ثم يكون - في مسألتنا - المرادُ بالأصهار أمهات أزواج البنات ، أو أمهاتهن وأخواتهن على جهة التوسيع والاستعارة ، والله أعلم . المشكل (ج ٢ ق ١٣١/أ) .

قلت : في النسخ الثلاثة « وأما الأصهار والأحماء » وليس كما ذكر ابن الصلاح (رحمه الله) ، فلعله كذلك في نسخ أخرى .

(٣) وهذا هو الأصح كما في الروضة (٣٠٣/١٠) .

(٤) كلمة : « أنهن » ليست في (أ) .

والأصح : أن الزوجة والولد مما يَتَتَضِيهِ الإِطْلَاقُ ؛ فلا حاجة إلى الشرط / . ٢٦٧/ب
ثم إذا دخل صَبِيٌّ أو امرأة دارنا من غير أمانٍ وتبعية : أَوْقَفْنَاهُمَا ، وكذلك المجنون
والحرثي يتخير [فيه] ^(١) بين القتل و الإِرقاق .

فرع : إذا حاصرنا قلعة - وليس فيها إلا النسوان - فإن فتحناها جرى الرق عليهن
بمجرد الظفر . وإن بَدَلْنَ الجزية لدفع الرق : فالصحيح أنه لا يجب القبول ؛ إذ لو جاز
لها دَفْعُ الرق بالجزية - كما يجوز للرجل دَفْعُ القتل - لما كانت تابعة في الجزية ، ^(٢) بل
صار أصلاً ^(٣) كالرجل ، ولكان - إذا دخلت دارنا - لم يَجْزُ إِرْقَاقُهَا إن بذلت الجزية ،
وهو بعيد .

والثاني : أنه يجب القبول ، وإنما التبعية إذا كان معها رجل قريب ، أو زوج ، وإنما
لا تستقل إذا وقعت في الأسر ؛ لأنها رَقَّت بمجرد الأسر .

أما إذا كان فيهن رجل واحد وبَدَلَ الجزية ، كان عصمة لجميع النسوان إن كن من
أهله ، وإن كنَّ أجانب فلا . وقد أطلق الأصحاب عصمة الجميع ، ولعل هذا مرادهم .

القيد السادس : المتأهب للقتال . واحترزنا به عن الزماني وأرباب الصوامع ومن
ذكرنا خلافاً في قتلهم ، فمنهم من قال : إذا مَتَعْنَا قَتْلَهُمْ ، فهم كالنسوان ؛ فلا جزية
عليهم . ومنهم من قطع بأخذ الجزية للجنسية ، وهو الأصح .

القيد السابع : القدرة . واحترزنا به عن الكافر الفقير الذي ليس بكسوب ، ففيه
ثلاثة أقوال :

أحدهما : أنه يُخْرَج من الدار ولا يُقَرَّر مجاناً .

والثاني : أنه يقرر مجاناً ؛ لأنه معذور .

والثالث : أنه يقرر بجزية تستقر في ذمته إلى أن يقدر .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بل كانت أصلاً » .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

الركن الرابع : في البقاع التي يُقرّر بها الكافر ^(١) . ويجوز تقريرهم بكل بقعة إلا الحجاز ، فقد قال ﷺ : « لو عِشْتُ لأُخْرِجْتُ ^(٢) اليهود والنصارى ^(٣) من جزيرة العرب » ^(٤) ، ثم لم يَعِشْ ﷺ ، ولم يتفرغ له أبو بكر (رضي الله عنه) فأجلاهم عمر (رضي الله عنه) وهم زُهَاء ^(٥) أربعين ألفاً .

ونعني بجزيرة العرب : مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها ^(٦) والطائف ^(٧) ووَجَّ ^(٨) ، وما يُنسب إليها منسوبٌ إلى مكة ، وفي بعض الكتب : التهامة ، ولعله تصحيف « اليمامة » . و « خَيْبَرُ » من مخاليق المدينة .

(١) كلمة : « الكافر » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « لأُخْرِجَنَّ » .

(٣) كلمة : « النصارى » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٤) قال ابن الصلاح : « الحديث الذي ذكره في إخراجهم من جزيرة العرب : صحيح ، ولفظه في روايتنا له في السنن الكبير « لئن عِشْتُ لأُخْرِجَنَّ اليهود والنصارى من جزيرة العرب » . وروايته من حديث مسلم « لأُخْرِجَنَّ » من غير ذِكْرِ شَرْطِ العيش ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣١/ب) .

قلت : الحديث رواه مسلم في صحيحه (١٣٨٨/٣) (٣٢) كتاب « الجهاد والسير » (٢١) باب « إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب » حديث (١٧٦٧) بإسناده عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لأُخْرِجَنَّ اليهود والنصارى من جزيرة العرب ، حتى لا أدع إلا مسلماً » . ورواه أحمد في مسنده (٢٩/١) حديث (٢٠١) كلاهما من طرق عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر عن عمر مرفوعاً . (٥) أي : قرابة ، أو نحو .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (ومخاليقها) قال الإمام أبو منصور الأزهري الهروي : المخاليق لأهل اليمن كالرساتيق لنا ، واجدّها « مخلاف » وهي قُرى مجتمعة يَجْمَعُهَا اسمُ المخلاف ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣١/ب) .

(٧) في الأصل : « وطائف » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٨) قال ابن الصلاح : « (وَجَّ) بغير ألفٍ ولا ميم : وَاذْكُرْ من الطائف ، وما ذُكِرَ من تصحيف اليمامة بالتهامة قد ذُكِرَ أيضًا شيخه ، وهو غلط موشح بعجمة ، فإن « التهامة » لا يدخلها الألف واللام ، و« اليمامة » يدخلها الألف واللام ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣١/ب) .

وقال العراقيون : جزيرة العرب تمتدُّ إلى أطراف العراق من جانب ، وإلى أطراف الشام من جانب . وعلى هذا تلتحق اليمنُ بالجزيرة ، فتحصلنا فيه على خلاف ^(١) . هذا في المخاليف والبلاد ، أما الطرق المعترضة بينهما ، فهل يُمنَّعون من الإقامة بها ؟ ، فيه وجهان : أحدهما : لا ؛ لأن المراد المنع من الاختلاط بالعرب ؛ حرمة لهم . والثاني : أنهم يُمنَّعون ؛ لأنَّ الحرمة للبقعة ^(٢) .

ثم لا خلاف أنهم لا يُمنَّعون من الاجتياز ^(٣) لسفارة أو تجارة ، ولكن بشرط أن لا يقيمون ^(٤) في موضع أكثر من ثلاثة أيام ، ولا يُحسب يوم الدخول والخروج إلا في مكة

(١) قال ابن الصلاح : « وفيما ذكره ذهابٌ منه إلى أن الحجاز وجزيرة العرب واحدٌ ، وقد ذكره شيخه وغيَّره من المرازمة ، وليس بشيء . والصحيح المعروف الشائع بين العلماء أن الحجاز غير جزيرة العرب ، وأن الحجاز بعضُ جزيرة العرب ، فالحجاز عبارةٌ عن مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها ، نصُّ عليه الشافعي (رضي الله عنه) ومن لانحصيه من أصحابه .

وسُمِّيَ « حجازاً » فيما ذكره صاحب « الشامل » وغيَّره - لأنه حَجَزَ بين تهامة ونَجْد ، وقاله الأصمعيُّ وأما جزيرة العرب فاليمن منها ؛ رويناه من سنن أبي داود عن سعيد بن عبد العزيز قال : جزيرة العرب ما بين الوادي إلى أقصى اليمن إلى تخوم العراق إلى البحر ، قلت : الوادي هو وادي القرى . وروينا في السنن الكبير عن أبي عبيد عن الأصمعي قال : جزيرة العرب من أقصى عدن إلى ريف العراق في الطول ، وأما العرضُ فمن جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام . قلت : أطراف الشام مدائن الأطرافين ، وهي الأطراف ، وفيها أقوال آخر متقاربة . وسُمِّيَتْ جزيرة العرب « جزيرة » لإحاطة بحر الحيشة وبحر فارس ودجلة والفرات بها .

إذا ثبتَ هذا ، فالمراد بجزيرة العرب - في الأحاديث الواردة في إخراج أهل الذمة منها - بعضُ الجزيرة وهو الحجاز ؛ بدلالة أنهم لم يُخْرِجُوا أهل الذمة من اليمن . وروينا في السنن الكبير عن أبي عبيدة بن الجراح (رضي الله عنه) قال : آخر ما تكلم به رسولُ الله ﷺ قال : « أُخْرِجُوا يَهُودَ الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب » وهذا فيه إشعار بالخصوص الذي ذكرناه ، وكأنَّ هذا الإطلاق في تلك الأحاديث هو الذي عُرِّفَ من قال : الحجاز والجزيرة واحد ، وقد أطلتُ في هذا الفصل بعضَ الإطالة ؛ لإشكاليه على الفقيه المجرّد ، ولأنَّ كلام إمام الحرمين فيه اختلَّ ولم يُشْنِد على جاري عادته ، والله سبحانه المستول أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣١ ب ، ١/١٣٢) .

(٢) وهذا هو الأصح كما في الروضة (٣٠٨/١٠) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لسفارة وتجارة لكن بشرط أن لا يقيموا » .

فإنه يُمنع ولا يمكن الكافر من دخولها مجتازاً ، ولا برسالة ، بل يُخرج إليه مَنْ يستمع الرسالة ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ ^(١) . ولا يجري هذا التخليط في المدينة .

فرع : لو دخل مكة ، ومرض ، وخيف - من نقله - الموت فلا يُبالي ويُثقل . ولو دفن نُبش قبره وأُخرج عظامه ؛ تطهيراً للحرم . وإن مات على طرف الحجاز وأمكن نقله : نُقل قبل الدفن . وإن دُفِنَ ، ففي نُبش قبره وجهان .

ولو مرض في الحجاز لم ينقل إن خيف موته . فإن كان يشقُّ الثقل ولا يُخاف الموت ، ففي وجوب نقله وجهان . فإن مات في غير مكة ودُفِنَ وعُظِّمَتِ المشقة في نقله : تركناه ولم نرفع نعش قبره .

* * *

(١) من الآية (٢٨) من سورة (التوبة) .

الركن الخامس

في قدر الجزية الواجبة

والواجبات عليهم خمسة :

الأول : نفس الجزية . وأقلها دينار^(١) في السنة على كل محتلم كما سبق ، أو اثني عشر درهماً نُقْرةً ، ويُخَيَّرُ الإمام بينهما^(٢) ، والتخييرُ مُسْتَنْدَه قِضَاءِ عَمْرٍ (رضي الله عنه) وإلا فلم يَرِدْ في الخبر إلا الدينارُ ، وشبب بعضُ الأصحاب بأن النُقْرة تُقَوِّمُهَا بِالذَّهَبِ كما في نصاب السَّرقة .

ثم إن لم يذللوا إلا دينارًا وَجِبَ القَبُولُ .^(٣) وللإمام أن يماكس في الزيادة^(٤) . فإن بذل زيادةً ، ثم علم أن الزيادة لم تكن واجبةً ، لم ينفعه ، وكان كمن اشترى بالغبن . نعم لو نبذ إلينا العهد ، ثم رجع وطلب العقد بدینار : وجبت الإجابة .

وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : « على الفقير دينارٌ ، وعلى الغني أربعة ، وعلى المتوسط ديناران » . وعندنا لا فرق^(٥) .

(١) والدينار يساوي : ٤,٢٤ جم ذهبًا . انظر معجم لغة الفقهاء ص (٤٤٩) .

(٢) قال ابن الصلاح : « ذكر أقل الجزية ذكرًا غير مَرُوضِيٍّ . والصحيح - ثَقَلًا ودليلاً - خلاف ما اختاره ، وهو أن أقلها الدينار . والدرهمُ تَوَخُّذٌ عَوْضًا عن الدينار بحسب قيمته على اختلاف سعره كما في نصاب السَّرقة ؛ عملًا بالأحاديث الثابتة . قلت : وما جاء عن عمرٍ محمودٌ على أنه عدل الدينار بـاثني عشر درهماً على جهة التقويم ، لا أنه جعلها أصلاً ، كما في حديث معاذ أن النبي ﷺ أمره أن يأخذ من كل حالٍ دينارًا أو عدله مَعَاْفَرٍ . ويدل على هذا آثارٌ وروينا عن عمر (رضي الله عنه) بإسناد ثابت أنه قابل الدينار بعشرة دراهم ، وروينا عنه أيضًا بإسناد ثابت أنه قابله بـاثني عشر درهماً . ووجه ذلك ما ذكرناه من التقويم بحسب اختلاف السعر ، وقد قال إمام الحرمين شَيْخُهُ : رأيتُ في كلام الأصحاب ما يدلُّ على أن الأصل في الجزية : الدينارُ كما في نصاب السَّرقة ، فعَدَّلَ المؤلِّف عن هذا إلى قوله : (وشبب بعضُ الأصحاب) فلم يُصَبِّ ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٢ / وما بعدها) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وللإمام أن يماكس للزيادة » .

(٤) مذهب الشافعية : أن أقل الجزية دينار في السنة على كل محتلم أو اثنا عشر درهماً . انظر : الأم (١٧٩ / ٤) . مختصر المزني ص (٢٧٧) . روضة الطالبين (٣١١ / ١٠) . حلية العلماء (٦٩٧ / ٧) . رحمة الأمة ص (٣٠٤) . =

ولو أسلم - أو مات - بعد مُضِيِّ السنة : اشْتَوْفِيْ عِنْدَنَا . ولو تكرر سنون لم تتداخل (١) ، خلافاً لابي حنيفة (رحمه الله) في المسألتين (٢) ولو كان (٣) عليه ديون ومات ، قُدِّمَت الجزية على وصاياهِ وديونهِ (٤) ، ومنهم من قال : بل الجزية من حقوق

= ومذهب أبي حنيفة : أنها تختلف بحسب حال من تؤخذ منه ، غَنَى وفَقْرًا ، فيؤخذ من الغني ثمانية وأربعون درهماً ، أو أربعة دنائير ، ومن المتوسط أربعة وعشرون درهماً ، أو ديناران . ومن الفقير اثنا عشر درهماً أو دينار . وهذا مذهب الحنابلة أيضاً . انظر : مختصر الطحاوي ص (٢٩٤) . المبسوط (٧٨/١٠) . الهداية (٤٥٢/٢) . فتح القدير (٤٥٦/٤) . الدر المختار (١٩٦/٤) . ملتقى الأبحر (٣٧١/١) . المقنع (٩٤) . الشرح الكبير مع المغني (١٠/٦٠١) . كشف القناع (١٢١/٣) . الإنصاف (٢٢٧/٤) .

ومذهب المالكية : أنها تؤخذ أربعون درهماً أو أربعة دنائير ، ويستوي في ذلك الغني والفقير . انظر : الكافي (٢١٧) . القوانين الفقهية (١٦١) . التاج والإكليل (٣٨٢/٣) بهامش مواهب الجليل .

(١) يعنى تؤخذ منه جزية كل سنة ولا يُسامح بما مَضَى من السنين .

(٢) إذا أسلم الذمي سقطت عنه الجزية عند الأئمة الثلاثة : أبي حنيفة ومالك وأحمد ، خلافاً للشافعي (رحمه الله) . وإذا مات بعد مَضِيِّ السنة أُخذت من تركته على مذهب مالك والشافعي وأحمد خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) . وإذا اجتمع عليه جزية سنين لم تتداخل على مذهب الشافعي وأحمد خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) . انظر تفصيل هذه المسائل في المصادر والمراجع الآتية :

في مذهب الحنفية : تحفة الفقهاء (٣٠٨/٣) . مختصر الطحاوي ص (٢٩٤) . المبسوط (٨٠/١٠) . الهداية (٤٥٤/٢) . فتح القدير (٥٥، ٥٢/٦) . الدر المختار (٢٠٠/٤) . مجمع الأنهر (٦٧٢/١) (٦٧٣) .

في مذهب المالكية : الكافي ص (٢١٧) . القوانين الفقهية ص (١٦١) . مواهب الجليل (٣٨٢/٣) . التاج والإكليل (٣٨٢/٣) بهامش مواهب الجليل .

في مذهب الشافعية : مختصر المزني ص (٢٧٧) . الوجيز (٢٠٠/٢) . روضة الطالبين (٣١٢/١٠) . حلية العلماء (٧٠٢/٧) .

في مذهب الحنابلة : الشرح الكبير مع المغني (١٠، ٦٠٤، ٦٠٦) . المبدع شرح المقنع (٤١٢/٣) . كشف القناع (١٢٢/٣) . دليل الطالب ص (١٢٨) . الإنصاف (٢٢٨/٤) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « ولو كانت » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (ولو كان عليه ديون ومات ، قُدِّمَت الجزية على وصاياهِ وديونهِ) ثم ذكر طريقة البحر على الأقوال المذكورة في الزكاة ودين الآدمي ، وهي الصحيحة التي لم يَذْكُرْ غيرها الفوراني وصاحب =

الله ؛ فَتَقَدَّمَ عَلَى حَقِّ الْآدَمِيِّ فِي قَوْلٍ ، وَتَوَخَّرَ فِي قَوْلٍ ، وَتَسْتَوِي فِي قَوْلٍ .

٢٦٨/أ

فرع : لو ماتَ / في أثناء السنة ، ففي وجوب قسطه قولان :

أحدهما : أنه لا يجب إلا لتمام السنة ^(١) كالزكاة .

والثاني : أنه يجب كالأجرة ^(٢) .

ويُشير هذا إلى تردّد في أنها هل تجب بأول السنة ، لكن تستقر بتمامها ، أو تجب شيئاً شيئاً ^(٣) ؟ . وَبَنَوْا عَلَى هَذَا ، أَنَّ الْإِمَامَ لَوْ طَلَبَ شَيْئاً فِي أَثْنَاءِ السَّنَةِ ، هَلْ يَجُوزُ

= « التهذيب » وَغَيْرُهُمَا . وَذَكَرَ شَيْخُهُ مَعَهَا طَرِيقَةً ثَانِيَةً ، وَهِيَ التَّسْوِيَةُ بَيْنَ الْجَزِيَةِ وَدِيُونِ الْآدَمِيِّينَ ؛ لَكُونَ مَصْرُفَهَا لِلْآدَمِيِّينَ ، وَلَيْسَتْ مِنَ الْقَرَبِ وَأَمَّا الطَّرِيقَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا الْمُصَنِّفُ وَمَفَادُهَا الْقَطْعُ بِتَقْدِيمِ الْجَزِيَةِ عَلَى حَقُوقِ الْآدَمِيِّينَ ، فَهِيَ غَيْرُ مَعْرُوفَةٍ ، وَلَا مَتَّحِجَةٌ وَلَا مَقْبُولَةٌ ، وَقَدْ كَانَ يُمكنُ أَنْ يَقْرَأَ قَوْلُهُ : (وَدِيُونُهُ) بِالرَّفْعِ لِيَكُونَ مَعْنَاهُ : قُدِّمَتْ الْجَزِيَةُ وَدِيُونُهُ عَلَى وَصَايَاهُ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ عِبَارَةً عَنْ طَرِيقَةِ التَّسْوِيَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا شَيْخُهُ ، لَكِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّهُ لَمْ يَقُلْ إِلَّا (وَدِيُونُهُ) بِالْجُزْءِ ، بِدَلَالَةِ قَوْلِهِ فِيهَا فِي « الْوَجِيزِ » : (وَتَقَدَّمَ الْجَزِيَةُ فِي تَرْكِهِ عَلَى وَصَايَاهُ وَعَلَى دِيُونِهِ) وَقَدْ قَالَ بَعْضُ مَنْ شَرَحَ الْوَجِيزَ : لَعَلَّهُ مِنْ بَابِ سَبَقِ الْقَلَمِ ؛ إِذْ لَمْ يَقْطَعْ أَحَدٌ مِنَ الْأَصْحَابِ بِتَقْدِيمِ الْجَزِيَةِ عَلَى الدِّيُونِ قَوْلًا وَاحِدًا . قَالَ الشَّارِحُ : الْوَجْهُ الْجَزْمُ بِأَنَّ ذَلِكَ لَا يُقَدَّمُ مِنَ الْمَذْهَبِ ، وَمَنْ قَالَ مُعْتَذِرًا لَهُ : عَدَمُ الْوَجْدَانِ لَا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْمَوْجُودِ ، قُلْنَا لَهُ : بَلْ هُوَ ذَلِكَ مَعَ الْاسْتِقْرَارِ ، عَلَى مَا عُرِفَ . ثُمَّ إِنَّ الشَّدُوذَ فِي النِّقْلِ يُوجِبُ رَدَّهُ عَلَى مَا أَوْضَحْنَاهُ فِي كِتَابِنَا فِي « مَعْرِفَةِ عُلُومِ الْحَدِيثِ » وَاللَّهُ أَعْلَمُ . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٢ ب ، ١٣٣ أ) .

قلت : وفي الروضة (٣١٣/١٠) أَنَّ الْجَزِيَةَ تَقْدَمُ عَلَى الْوَصَايَا ، وَأَمَّا الدِّيُونُ فَيُسَوَّى بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجَزِيَةِ ، وَهَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ وَالْمَنْصُوصُ .

(١) فِي (أ) ، (ب) : « بِتَمَامِ السَّنَةِ » .

(٢) وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الْأَظْهَرُ كَمَا فِي الرُّوضَةِ (٣١٢/١٠) .

(٣) وَقَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : « قَوْلُهُ فِي قِسْطِ بَعْضِ السَّنَةِ إِذَا مَاتَ الذَّمِّيُّ فِي أَثْنَائِهَا : (وَالثَّانِي تَجِبُ كَالْأَجْرَةِ ، وَهَذَا يُشِيرُ إِلَى تَرَدُّدٍ فِي أَنَّهَا تَجِبُ بِأَوَّلِ السَّنَةِ لَكِنْ تَسْتَقِرُّ بِتَمَامِهَا أَوْ تَجِبُ شَيْئاً شَيْئاً) هَذَا يُؤْهِمُ كَوْنُ التَّرَدُّدِ مَأْخُذَ الْقَوْلَيْنِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، وَإِنَّمَا هَذَا التَّرَدُّدُ تَرَدُّدٌ فِي مَأْخُذِ الْقَوْلِ الثَّانِي وَأَنَّ الْجَزِيَةَ كَالْأَجْرَةِ فِي الْإِجَارَةِ أَوْ كَالْجُعْلِ فِي الْجُعَالَةِ ؟ وَإِنَّمَا مَأْخُذُ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ أَنَّهَا لَا تَجِبُ إِلَّا بِتَمَامِ السَّنَةِ كَالزَّكَاةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٣ أ) .

مع استمرار الحياة ؟ . والظاهر المنع ؛ لأنه على خلاف سائر الأولين .

الواجب الثاني : الضيافة . وقد وظف عمر (رضي الله عنه) الضيافة لمن يطرقهم ^(١) من أبناء السبيل ، فاتفقوا على جواز ذلك بشرط أن نبين لكل واحد عدد الضيفان ، وقدر الطعام ، والأدم ، وجنسه ، وعلف الدابة ، ومنازل الضيفان . وَلْيُفَاوِثَ ^(٢) بين الغني والفقير في عدد الضيفان ، لا في جنس الطعام ؛ كي لا يُؤَدِّي إلى التراحم على الغني ^(٣) . وَيُبَيِّنُ مدة إقامة الضيف من يوم إلى ثلاثة أيام ، فقد وَرَدَ أَنَّ الضيافة ثلاثة أيام ، فما زَادَ صدقة ^(٤) . ويقال : الإجازة يومٌ وليلةٌ ، أعني ما يُعْطَى الضيف ليتزود في الطريق إذا رحل ^(٥) .

ثم هذا محسوبٌ لهم من نفس الدينار ؛ إذ كان عمر (رضي الله عنه) لا يطالبهم بالجزية مع الضيافة ^(٦) . ومنهم مَنْ أبى ذلك ؛ لأن الإطعام ليس بتمليك ، وهو كالتغذية في الكفارة .

(١) في (ب) : « لمن يُؤْثِرُ بهم » . (٢) في (ب) : « والتفاوت » .

(٣) قال ابن الصلاح : « ذَكَرَ أَنَّ التفاوت بين الغني والفقير ، يعني المعتمد يكون في عدد الضيفان ، وقد قطع صاحب « المذهب » بأنه لا ضيافة على الفقير أصلاً ، وهذا أحسنُ الطريقتين والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٣/١) .

(٤) يشير بهذا إلى ما صَحَّ عن النبي ﷺ أنه قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ، فليكرم ضيفه جائزته يوم ليلة ، والضيافة ثلاثة أيام ، فما بعد ذلك فهو صدقةٌ ، ولا يحِلُّ له أَنْ يَتَوَرَّى عنده حتى يخرجه » .

والحديث رواه البخاري (٥٤٨/١٠) (٧٨) كتاب « الأدب » (٨٥) باب « إكرام الضيف ، وخدمته إياه بنفسه » برقم (٦١٣٥) . ورواه مسلم في صحيحه (١٣٥٢/٣) (٣١) كتاب « اللقطة » (٣) باب « الضيافة ونحوها » حديث الباب (٤٨) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (ويقال : الإجازة يوم وليلة) كان ينبغي أن يقول : (ويُزَوَّى : الإجازة يوم وليلة) فإنه ثابت في الصحيحين من حديث أبي شريح العدوي عن رسول الله ﷺ أن جائزته الضيف يوم وليلة ، والضيافة ثلاثة أيام .

والإجازة : مصدر من « أجازته ، يجيزه » إذا أعطاه الجائزة ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٣/ب) .

(٦) قال ابن الصلاح : « ثم قال - رحمه الله - : (ثم هذا محسوبٌ لهم من نفس الدينار ؛ إذ كان عمر لا يطالبهم بالجزية مع الضيافة) وذكر شيخه أيضاً نحو هذا ، والصحيح أنها زائدة على الدينار ، ومن المصنفين من لم يذكر غيره ، وما ذكره عن عمر غَيْرُ صحيح ، بل صَحَّ من رواية الشافعي وغيره عن مالك بإسناده عن عمر أنه ضَرَبَ =

فإن قلنا : إنه من الجزية ، فما نَقَصَ من الدينار يجب أن يكمل ، ولو أراد نَقْلُهُم عن الضيافة إلى الدنانير ^(١) بعد ضَرْبِهِ - بغير رضاهم - ففيه وجهان ، وكأنه تردّد في أنَّ ضَرْبَهُ هل ينعدّد لازماً ؟ .

والصحيح أنه إن قلنا : إنه من الدينار ، فيجوز الإبدال . وإن قلنا : إنه أصل ، فلا بد من رضاهم في الإبدال .

ثم إذا أبدلت ^(٢) فقد كانت الضيافة لجميع الطارقين ، فهل يُصرف البذل إلى جميع المصالح أم يختص بأهل الفيء ؟ ، فيه وجهان . والظاهر أنه لأهل الفيء ؛ لأن ذلك احتمال في الضيافة ؛ لِغُسْرِ الضبط ^(٣) .

الواجب الثالث : الإهانة والتصغير عند الأخذ ؛ لقوله تعالى : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ^(٤) . قيل : معناه أن يُطأطأ الذمي رأسه وَيَضْرَبَ ما معه في كفِّ المُسْتَوْفِي ، فيأخذ المستوفي بلحيته وَيَضْرِبَ في لهَازِمِهِ ^(٥) .

= الجزية على أهل الذهب أربعة دنانير ، وعلى أهل الورق أربعين درهما ، ومع ذلك ضيافة ثلاثة أيام ، والله أعلم .
مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٣ ب) .

(١) في (أ) ، (ب) : « الدينار » . (٢) في (أ) ، (ب) : « أبدل » .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (لأن ذلك احتمال في الضيافة لغسر الضبط) معناه : أنَّ عدم التخصيص بأهل الفيء احتمال في الضيافة لِغُسْرِ ضَبْطِ الطارقين ، وليس ذلك بدلها من الدنانير ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٣ ب) .

(٤) من الآية (٢٩) من سورة (التوبة) .

(٥) قال ابن الصلاح : « ما ذكره في تفسير « الصغار » هو عند صاحب التهذيب وغيره : خلاف الأصح ، وهو أيضاً خلاف نص الشافعي (رضي الله عنه) فإنه نص على أن الصغار ، هو جريان أحكام الإسلام عليهم .

وقوله : (وَيَضْرِبُ في لهَازِمِهِ) واحدها « لِهَازِمَةٌ » بكسر اللام والزاي . وللإنسان لهزمتان ، فعبرَ عنها بلفظ الجمع ، وذلك جائز وَوَزَدَ الحديث في أنها الشدق ، وقيل : هما العَظْمان الناتقان في اللحين تحت الأذنين ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٣ ب) .

وقال النووي (رحمه الله) : « هذه الهيئة المذكورة - يعني في تفسير الصغار - لا نعلم لها على هذا الوجه أصلاً معتمداً . وإنما ذكرها طائفة من أصحابنا الخراسانيين . وقال جمهور الأصحاب : تؤخذ الجزية برفق ، كأخذ =

وهذا مستحبٌ أو مستحقٌ ؟ فيه وجهان .

فإن قلنا : إنه مستحق لم يَجْزُ له توكيلُ المسلم في التَّؤْفِية ، ولم يَصِحَّ ضمانُ المسلم للجزية ؛ فإنه يجب قبولُها إذا أسلم وتسقط الإهانة .

ولكن الصحيح أنه ^(١) مستحبٌ ؛ إذ يجوز إسقاطُها بتضعيف الصدقة كما فعل عمر (رضي الله عنه) فإن جماعة من نصارى العرب أنفقوا من اسم الجزية والصغار ، فقالوا : نحن عربٌ ؛ فخذُ منا ما يأخذ بعضُكم من بعض - يعني الزكاة - فقال عمر (رضي الله عنه) : إنها طُهْرَةٌ وَلَسْتُم من أهلها . فقالوا : خذْ بذلك الاسم وزِدْ ما شئتَ ، فضَعَفَ عليهم الصدقةَ وخطَّ اسمَ الجزية والإهانة .

ولاشك في أن المأخوذ جزيةٌ حتي لا تؤخذ من النساء والصبيان .

ولا بد أن يفي بقدر الجزية إذا وُزِعَ على رءوس البالغين ^(٢) . وله أن يأخذ ثلاثة أمثال الصدقة . وله أن يأخذ نصفَ الصدقة إن وُفِيَ بالجزية ، ولكن لا يترك الإهانة إلا لغرض ظاهر .

= الديون ، فالصواب : الحزم بأن هذه الهيئة باطلة مردودة على من اخترعها ، ولم يُثَقَلْ أن النبي ﷺ ولا أحد من الخلفاء الراشدين فعل شيئاً منها مع أخذهم الجزية ، وقد قال الرافعي (رحمه الله) في أول كتاب « الجزية » : الأصح عند الأصحاب : تفسير الصغار بال التزام أحكام الإسلام وجريانها عليهم ، وقالوا : أشدُّ الصغار على المرء أن يُحكم عليه بما لا يعتقدُه ويضطر إلى احتماله . روضة الطالبين (٣١٥/١٠ ، ٣١٦) .

(١) يعني التصغير والإهانة .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله في تضعيف الصدقة عليهم : (ولا بد أن يفي بقدر الجزية إذا وُزِعَ على رءوس البالغين) هذا مفروض فيما إذا لم يكن لبعضهم مالٌ زَكَوِيٌّ ، وكأنه عن جميع من وجبت عليه الجزية منهم ، وبهذا التصوير [لعلها : التقدير] يستقيم قوله : (والفقراء هل يدخلون في الحساب ؟ يخرج على القولين في الفقير) يعني إن قلنا : تجب على الفقير الجزية أدخل في الحساب لكونها مبذولة - والحالة هذه - عن كل من تجب عليه الجزية منهم ، والفقير - على هذا القول - منهم ، وإلا فلا ، والله أعلم . » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٣ ب وما بعدها) .

قلت : في النسخ الثلاثة : « يخرج على القولين في العقد » وليس « في الفقير » كما قال ابن الصلاح (رحمه الله) وكلاهما صحيح في المعنى والتقدير .

فإن كثروا ولم يمكن عُدُّهم لتبيين الوفاء ، ففى جواز أخذه بغالب الظن وجهان ^(١) .
والفقراء هل يدخلون في الحساب ؟ يخرج على القولين في العقد . وهل يجوز ذلك مع
غير العرب ؟ فيه وجهان ، والظاهر جوازه للمصلحة .

ثم صيغة العقد أن يقول الإمام : « ضَعَفْتُ عليكم الصدقة » فيلزمه الوفاء ، فيأخذ من
خمس من الإبل شاتين ، ومن عشر أربع شيا ، ومن خمس وعشرين بنتي مخاض ، ولا يضعف
المال فيجعله كالخمسين ، ويأخذ حقه ، بل نُصِّفُ الصدقة . وتأخذ الخمس مما سَقَّتْه السماء ،
والعُشْرُ مما سُقِّيَ بدالية ^(٢) ، ومن عشرين دينارًا : دينارًا . واختلفوا في مسألتين :

إحدهما : أنه هل يحط لهم الوقص ^(٣) ؟ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يحط كالصدقة .

والثاني : لا ؛ لأن ذلك تخفيف عن المسلمين .

والثالث : أنه يأخذ إن لم يؤدَّ إلى التجزئة ، فيأخذ من سبعة ونصف من الإبل
ثلاث شيا . وقد حكي عن الشافعي (رضي الله عنه) أنه قال : يأخذ من عشرين شاة :
شاة ، ومن مائة درهم : خمسة دراهم ^(٤) .

(١) وأصح الوجهين أنه لا يؤخذ بغالب الظن ، بل يُشترط تحقق أخذ دينار عن كل رأس . انظر الروضة (٣١٧/١٠) .

(٢) آلة يُسْتَقَى بها الماء للزرع .

(٣) الوقص : بفتح الواو ، وسكون القاف وفتحها أيضًا ، والأشهر على ألسنة الفقهاء الإسكان ، والمشهور في كتب
اللغة الفتح . وهو مصدر « وقص » وهو النقص ، والمقصود به هنا ما يقع بين فريضتي الزكاة ، ومثاله أن في خمس من
الإبل شاة ، وفي العشر شاتين ، فما زاد عن خمس من الإبل ، وكان أقل من عشر ، فهو وقص . وهو مثل : الشنق .
وقال الأصمعي : الشنق يختص بأوقاص الإبل ، والوقص : يختص بالبقر والغنم . وقد يُطلق الوقص على ما لم يتلغ
ما تجب الزكاة فيه ، وهذا نص الشافعي في « البويطي » بحروفه - كما قال النووي - فاستعملوه فيما لازكاة فيه وإن
كان دون أول النصاب ، كالأربعة من الإبل . وقال الشافعي في مختصر المزني : الوقص : ما لم يبلغ الفريضة ، وهو
هكذا بالسين المهملة ، كما يقول النووي (رحمه الله) . انظر : مختار الصحاح ص (٧٣٢) . تهذيب الأسماء
واللغات (١٩٣/٢/٣ وما بعدها) . معجم لغة الفقهاء ص (٥٠٨) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (وقد حكي عن الشافعي (رضي الله عنه) أنه يأخذ من عشرين شاة : شاة ، هذا =

الثانية : لو ملك ستاً وثلاثين من الإبل ، وليس في ماله بنتٌ لبون^(١) ، فيأخذ بنتي مخاض^(٢) وجبرائين ، لكل جبران واحد شاتين ، أو عشرين درهماً . ولا يضعف الجبران / ثانياً . ومن قال بذلك فقد غلط ، وكذلك إذا أخرج حقّتين ، فعلى الإمام ٢٦٨ ب الجبران .

الواجب الرابع : العُشْرُ من البضاعة التي مع تُجَارِهِمْ إذا ترددوا في بلادنا . والنظر فيمن يُعَشَّرُ ماله ، وفي قَدْرِ المأخوذ .

أما من يُؤْخَذُ منه ، فهو كُلُّ حربيٍّ يُنْجَرُ في بلادنا ، ضرب عمر (رضي الله عنه) عليهم العشر . أما الذمي فلا شيء عليه إذا انْجَرَ ، ولا على الحربي إذا دخل لسفارة أو سماع كلام الله تعالى .

أما لو تردد في الحجاز - لا للتجارة - ففي أَخْذِ شيءٍ منه خلافٌ ، فقيل : إنه لا يمكن تعشير ماله .

ولابد من تعظيم الحجاز فيؤخذ دينارٌ ، وهو أقل الجزية . والذمي إذا انْجَرَ في الحجاز ، أُخِذَ منه يَصْفُ العشر ، كذلك فعل عمر (رضي الله عنه) .

ثم هذا إذا جرى الشرطُ وقبلوا ، فإن دخلوا بأمانٍ من غير شرط ، فأصَحُّ الوجهين أَنَّهُ لا شيءٌ عليهم . والثاني : أن قضاء عمر (رضي الله عنه) بذلك قضاءٌ على مَنْ سيَكُونُ منهم إلى يوم القيامة ؛ فيتبع .

أما المقدار ، فلا مزيد على العشر . وقيل : للإمام أن يزيد إن رأى . وأما النقصان فجائزٌ إلى نصف العشر ، وذلك في الميرة^(٣) وكلُّ ما يحتاج المسلمون إلى كثرة

= منسوب إلى رواية البويطي . وفيه قول آخر منسوب إلى رواية الربيع : أنه لا شيء فيها . حكاها الفوراني والقاضي حسين ، والله أعلم . . مشکل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٤ / ١) .

(١) بنت لبون : هي التي أتمت ستين من الإبل ودخلت في الثالثة . انظر معجم لغة الفقهاء ص (١١٠) .

(٢) بنت مخاض : هي التي أتمت سنة من الإبل ودخلت في الثانية . انظر المصدر السابق نفس الصفحة .

(٣) الميرة : الطعام . انظر مختار الصحاح ص (٦٤٠) مادة (م ي ر) .

المكاسب فيه ، كذلك فعل عمر (رضي الله عنه) . ولو رأى رَفَعَ هذه الضريبة أصلاً ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه لا بُدَّ من قبول شيء .

والثاني : أنَّ هذا الجنس يتبع [فيه] ^(١) المصلحة ؛ إذ عُمِّرَ (رضي الله عنه) فعل ذلك برأيه واستصوابه ، وقد يتغيَّر الصواب ^(٢) .

ثم إذا أخذ العشر مرةً ، فلا يأخذه ثانياً في تلك السنة ، بل يُعطى جوازاً حتى لا يطالبه عشراً أصلاً ^(٣) ، إلا إذا جاوزنا الزيادة ، فعند ذلك يجوز أخذه في دفعات .

أما إذا جرى ترديدُ مال واحد إلى الحجاز في سنة واحدة ، فهل يكرر العشر لتعظيم الحجاز ؟ فيه خلاف . وهذا إذا خرج من الحجاز وعاد ، وما دام يتردد فيه فلا ، ^(٤) ولو بذل اللسان - عند المشاركة - بزيادة ، فالظاهر أنه لا يلزم ^(٥) ؛ إذ ليس ذلك عقدًا أصلياً بخلاف عقد الجزية .

الواجب الخامس : الخراج . وذلك قد يكون أجره ؛ فلا يسقط بالإسلام ، كما إذا ملكنا أراضيهم ، ثم رَدَدْنَاهَا إليهم بخراجٍ كما فعله عمر (رضي الله عنه) . وهذا واجبٌ وراء الجزية .

أما إذا صالحناهم على عقارهم بخراجٍ يؤدونه ، فَمِلْكُهُمْ مُطَرِّدٌ ، والمأخوذُ في حكم جزية ^(٥) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) والأصح جواز رفع هذه الضريبة إذا رأى الإمام في ذلك مصلحةً . انظر الروضة (٣١٩/١٠) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (ويُعطى جوازاً) أي : رقعةً يَجُوزُ بها ولا يُعَوَّقُ ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٤) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « ولو بذل باللسان - عند المشاركة - زيادة ، فالظاهر أنه لا تلزمه » .

(٥) يعني قُضِرَ مَضْرِبُ الفَيْءِ .

ومن أسلم سقط الخراج عنه في المستقبل خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) (^١) .

(١) مذهب الشافعية : أن من أسلم سقط عنه ما ضرب عليه وإن كان على الأرض باسم الخراج . وهو مذهب المالكية والحنابلة . انظر : الروضة (٣٢١/١٠) . حلية العلماء (٧٣٠/٧) . الكافي ص (٢٢٠) . مواهب الجليل (٣٨٣/٣) . المقنع ص (٩١) . المبدع (٣٧٩/٣) . الشرح الكبير مع المغني (٥٤٣/١٠) . كشف القناع (٩٦/٣) . الإنصاف (٤/١٩٢) . ومذهب أبي حنيفة : أن من أسلم من أهل الخراج أخذ منه الخراج على حاله ولا يسقط عنه بإسلامه . انظر : مختصر الطحاوي (٢٩٥) . الكتاب مع اللباب (١٤٢/٤) . المبسوط (٧٩/١٠) . الهداية (٤٥٠/٢) . فتح القدير (٣٣/٦) . مجمع الأنهر (٢٦٢/١) .

النظر الثاني

في أحكام عقد الذمة

وهو يقتضي ^(١) وجوباً علينا وعليهم ، أما ما علينا فيرجع إلى أمرين : الكف عنهم ، وذب الكفارِ دونهم .

أما الكف : فمعناه : أننا لا نتعرض لأنفسهم ومالهم ، ونقصهم بالضمان ، ولا نريق خمورهم ، ولا نثلف خنازيرهم ما داموا يُحْفُونَهُ ^(٢) ، ولا نمنعهم من التردد إلى كنائسهم القديمة . ولو أظهروا الخمرَ أرقناها . ومن دخل دارهم وأراقها فقد تعدى ولا ضمان عندنا خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) . ولو غصبها ، وَجَبَ مِثْلُهَا الرَّدُّ ، وفيه وجه : أنه لا يجب إلا التَّخْلِيَةُ . ولو باع خمرًا من مسلم ، أريقَ على المسلم ولا ثَمَنَ للذمي ، والظاهر أنه يجب ردُّ الخمرِ المحترمة على المسلم إذا غصب .

أما الذبُّ عنهم ، فمعناه : دفع الكفار عنهم ما داموا في دارنا ، وهو ذبُّ عن الدار ، ولو دخلوا دار الحرب فلا مَطْمَعٌ للذبِّ . ولو انفردوا ببلدةٍ غير متصلة ببلاد الإسلام ، ففي وجوب ذبِّ أهل الحرب عنهم وجهان :
أحدهما : أنه لا يجب ؛ إذ لم نلتزم إلا الكف ^(٣) .

(١) في (أ) ، (ب) : « وهى تقتضي » . (٢) في (أ) ، (ب) : « يخفونها » .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله في الذب عن أهل الذمة : (لو انفردوا ببلدة غير متصلة ببلاد الإسلام ، ففي وجوب ذب أهل الحرب عنهم وجهان : أحدهما : لا ؛ إذ لم نلتزم إلا الكف) كان ينبغي أن يقول : (ببلدة غير مخفوفة ببلاد الإسلام ؛ لأنهم فرضوها فيما إذا كانت مُتَاخِمةً لِدِيَارِ الإسلام . وقوله : (لم نلتزم إلا الكف) يعني به بأن مطلق عقد الذمة ، لا يقتضي ذبنا عنهم كما لا يقتضي ذبهم عنا إذا هجم علينا عدو . وأما الذب عنهم فيما إذا كانوا في ديار الإسلام فواقع ضمناً ؛ لما يلزمنا من حماية دار الإسلام عن العدو . وهذا الوجه - وإن وجهناه - فالصحيح خلافه ، وأنه يلزمنا الذب مقصوداً عنهم ، سواء كانوا معنا في بلد ، أو منفردين عنا في بلد ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٤ / ١) .

والثاني : أنه يجب ؛ إذ ^(١) بذلوا الجزية لنسلك بهم مَسَلَكَ أهل الإسلام . ^(٢) فعلي هذا ، لو شرطنا أن لا نذب عنهم لم يلزمنا . ومنهم من ألغى هذا الشرط ^(٣) .

وعلى الأول ، لو شرطنا الذب ، لَرَمَنا ، ومنهم من ألغى ذلك الشرط .

وكذلك لو ^(٤) ترفعوا إلينا ، هل يجب الحكم بينهم ؟ ، فيه خلافٌ ، ويرجع حاصله إلى دفع أذى بعضهم عن بعض ^(٥) .

أما الواجب عليهم ، فهو الوفاء بالجزية ، والانقياد للأحكام ، والكف عن الفواحش ، وعن بناء الكنائس ، ومطاولَةِ المسلمين بالبنيان ، والتجملِ بترك الغيار ، وركوب الخيول ^(٦) ، وسلوكِ جادة الطرق ، هذه مجامعها :

الأول : حكم الكنائس ، وتفصيله أن للبلاد ثلاثة أحوال :

الأولي : بلدة بناها المسلمون ؛ فلا يكون فيها كنيسة . وإذا دخلوا وقَبَلوا الجزية ،

مُنِعُوا من إحداثِ الكنائس قَطْعًا . وفي معناها بلدةٌ ملك المسلمون / عليهم رقبته قهراً ، ١/٢٦٩ فإنه ينقض كنائسهم لامحالة . ولو أراد الإمام أن ينزل ^(٧) منهم طائفةً بجزية ويترك لهم كنيسة قديمة ، قطع المرازمة بالمنع ، وذكر العراقيون وجهًا في جوازه . أما الإحداث ^(٨) ، فلا خلاف في المنع .

(١) في (أ) ، (ب) : « إن » . (٢) ما بين الرقمين ساقط من (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (وكذلك إذا ترفعوا إلينا ، هل يجب الحكم بينهم ؟ فيه خلافٌ يرجع حاصله إلى دفع أذى بعضهم عن بعض) معناه أنه حصل من ذلك أن في اقتضاء مطلق عقد الذمة ذبٌ بعضهم عن بعض : خلافاً ، وليس هذا على إطلاقه ، فإنه خلافٌ في أنه يجب علينا دفعُ أذى بعضهم عن بعض فيما إذا رأينا ذمياً يُغصب مالٌ ذميٌّ ، فعلياً أن نذَّبه عنه ، كما نذَّبُ عنه المسلم في مثل ذلك ، فإنَّ الذمي في قبضتنا كالمسلم ، فذلك من قبيل الواجب علينا من ذبِّ أنفسنا عنهم بخلاف أهل الحرب ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٤ ب) .

(٥) في (ب) : « الخيل » . (٦) في (أ) ، (ب) : « يترك » .

(٧) يعني إحداثِ كنائس جديدة .

الثانية : بلدة فتحناها صُلْحًا على أن تكون رقبَةُ الأبنية للمسلمين ، وهم يسكنونها ^(١) بخراج يذلولونه سوى الجزية . فإن استثنى في الصلح البيع والكنائس ، لم تُنْقَضْ ، وإن أطلق فوجهان :

أحدهما : أنها تنقض ؛ لأنها ملكُ المسلمين ، فلهم التصرفُ في ملكهم ^(٢) .

والثاني : لا ؛ وفاء بشرط التقرير ، فإنه يمنع عليهم القرار من غير متعبد جامع .

الثالثة : أن تُفتح على أن تكون الرقابُ لهم ويُضرب عليهم خراج ، فهذه بلدتهم ، وليس عليهم نقضُ الكنائس . ولو أخذوا كنائسَ فالمذهبُ أنهم لا يُمنعون . وقيل : يمنع ؛ لأنها على الجملة تحت حكم الإسلام .

ولا خلاف أنهم لا يُمنعون من ضربِ الناقوس وإظهارِ الخمر وإن كان المسلمون يدخلون على الجملة ؛ لأنها كعقر دراهم ^(٣) ، ولا نتعرض لما يجري في دورهم .

فرع : حيث قضينا بإبقاء كنيسة قديمة والمنع من الإحداث ، فلا نمنعهم من العمارة إذا استرمت ^(٤) ، والأصحُّ أنا لا نُكَلِّفهم إخفاء العمارة . وقيل : يجب الإخفاء حتى لو زال الجدارُ الخارجُ ، فلا وجعَ إلا بناء جدارٍ داخلِ الكنيسة .

نعم ، لو انهدمت الكنيسةُ ، ففي إعادتها وجهان ؛ من حيث إن هذا كالأحداث من وجه ، وإن قلنا : لهم الإعادة ، ففي جوازِ زيادةٍ في الخطئة وجهان ، أصحُّهما المنع ؛ لأن هذا إحداثٌ .

(١) في الأصل : « وهم يسكنوها » . والمثبت من (أ) ، (ب) وهو الجاري على قواعد اللغة .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٣٢٣/١٠) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (لأنها كعقر دراهم) : عقر الدار ، بعين مضمومة مهملة ، بعدها قاف ساكنة ، أصلها المكان الذي ينزله أهلها منها ، ومنهم من فتح العين . وصحف في بعض النسخ « قعر دورهم » ، واسم الدار يطلق على المحلة ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٤ ب) .

قلت : هو في النسخ الثلاثة التي عندي « قعر دروهم » وأثبت في الأصل ما قاله ابن الصلاح (رحمه الله) .

(٤) أي تشعنت ، فجاز لهم أن يرموها ، أي يضلحوها .

وأما النواقيس ، ^(١) فإننا نمنعهم في كنائسهم أن يَظهر صوته ^(٢) ، فهو كإظهار الخمر .
وقيل : لا يُمنع ؛ فإنه تابع للكنيسة .

الواجب الثاني : ترك مطاولة البنيان ، فلو بنى داراً أرفع من دار جاره : مُنِع ، ولو كان مثله فوجهان ^(٣) . ولو لم يكن بجنبه إلا حجرة ضعيفة ^(٤) منخفضة ^(٥) فعليه أن لا يعلوها بنيائه ^(٦) . ولو كان في طرف ^(٧) بلدٍ حيث لا جَارَ ^(٨) ، أو كانت لهم محلة : فلا معنى للمطاولة ؛ فلا حَجَر ^(٩) . وقيل : إنهم على الجملة يُمنعون من رفع فيه تَجْمُلٌ . وهذا كله في البناء . فلو اشترى داراً مرتفعة لم يُنقض بناؤها . وهذا المنع ، مستحبٌ أو حَتَمٌ ؟ ، فيه وجهان ^(١٠) .

الواجب الثالث : يُمنعون من التجمل بركوب الخيل ، ولا يُمنعون من الحمار النفيس ، وليكن ^(١١) رِكائبهم من الخشب . وقال الشيخ أبو محمد : لا يُمنع من الفرس الخسيس كالقتيبات ^(١٢) ، ويُمنع من البغال الغرّ ^(١٣) .

(١) في (أ) ، (ب) : « فإننا نمنعهم في كنائسهم من إظهار ضروبها » .

(٢) والأصح أنه يمنع من المساواة . انظر الروضة (٣٢٥/١٠) .

(٣) في الأصل : « ضعيف » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فعليه أن لا يعلو بنيائه » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « أطراف » . (٦) أي حيث لا جار هناك موجود .

(٧) أي فلا حجر عليه في إطالة البنيان .

(٨) في الروضة (٣٢٥/١٠) أن هذا المنع واجب .

(٩) في الأصل « وليكون » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(١٠) قال ابن الصلاح : « ذكر أنه لا يمنع الذمي من ركوب الفرس الخسيس (كالقتيبات) هذه لفظة تستعملها العجم ، وعنى بها التي تحمل عليها على الأكف ، جمع «إكاف» وكأنهم استعاروا قتب الجمل في إكاف الفرس ونحوه والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٥/١) .

(١١) البغال الغرّ : هي البغال النفيسة ، وغرّة الشيء خيازه . قاله ابن الصلاح في المشكل .

الواجب الرابع : لابد من الغيار ^(١) ، ولون الصفرة باليهود أليق ، والكهبة ^(٢) بالنصارى ، والسواد بالجوس . والمقصود أن يتميزوا حتي لا نسلّم عليهم . ويضطّرون إلى أضيّق الطرق ، ويُنْعَمون من سَرارة الجادة ^(٣) إذا كانت مشغولة بالمسلمين ، وإن كانت خالية فلا مَنَع . ويُخَرَج الكافر من الحمام إذا لم يكن عليهم ^(٤) غيار ^(٥) ، لأنه ربما ^(٦) ينجس الماء من حيث لانعرف .

والمرأة ، هل يلزمها الغيار في الحمام وخارجه ؟ فيه وجهان ^(٧) .

ثم أصل الغيار وترك ركوب الخيل ، حَتَمٌ أو مستحب ؟ فيه وجهان ^(٨) .

(١) يقصد بالغيار التميز في اللباس ، وهو أن يخطوا على ثيابهم الظاهرة ما يخالف لونه لونها ، وتكون الخياطة على الكتف دون الذيل ، ويمكن أن يكون على غير الكتف . انظر الروضة (١٠/٣٢٦) .

(٢) في نسخة أخرى « الدكنة » كذا على هامش الأصل .

وقال ابن الصلاح : « قوله في الغيار : (لون الصفرة باليهود أليق) وهو العسلي الذي ذكره غيره ، (ولون الكهبة بالنصارى) وفي بعض النسخ « الدكنة » . وكل واحد منهما قد ذكره بعض الأصحاب . والأكهب : لون غير خالص مائل إلى الحمرة وسماه بعضهم ها هنا أيضًا بالعسلي . والأدكن : لون غير خالص مائل إلى السواد . ولم يذكّر « الزنار » وهو أخصّ بالنصاري من الغيار . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٣٥/أ) .

(٣) قال ابن الصلاح : « سَرارة الجادة » بسين مهملة مفتوحة وراءين : هي أفضلها ، والله أعلم . المشكل (ج٢ ق ١٣٥/أ) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « عليه » وهو أليق سياقًا .

(٥) قال ابن الصلاح : « سعى المصنف ما يتميزون به في الحمام غيارًا ، وهو خلخال أو خاتم من حديد ونحوه ولا يُسمى ذلك غيارًا ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٣٥/أ) .

(٦) كلمة : « ربما » ليست في (أ) ، (ب) .

(٧) وأصح هذين الوجهين أنها يلزمها الغيار أيضًا . انظر الروضة (١٠/٣٢٦) .

(٨) الموافق لكلام جمهور الشافعية أنه حَتَمٌ . انظر الروضة (١٠/٣٢٧) وقال ابن الصلاح : « ذكر في وجوب الغيار ، والمنع من ركوب الخيل وجهين ، وقطع شيخه - وغيره - بوجوب الغيار ، وذلك هو الصحيح ، والله أعلم » . (١٠/١٣٥) .

الواجب الخامس : الانقياد للأحكام ، بأن يُذعنَ للحدِّ والضمانِ إذا تعلَّقت الخصومةُ بمسلمٍ ، أو زناً بمسلميةٍ ، أو سَرَقَ مَالَ مسلمٍ . أما ما لا يتعلَّقُ بمسلمٍ ولم يعتقدهُ تحريره فلا يحدُّ ^(١) على الصحيح فيه . كالشرب ^(٢) . وما اعتقد تحريره وترافعوا إلينا ، وَجَبَ عليهم الانقيادُ ^(٣) . فإن قيل : فلو خالفوا في شيء من هذه الجملة ، فهل يُنتقض عهدهم ؟ قلنا : هذه الأمور على ثلاث مراتب :

الأولى : وهي أخفها : إظهارُ الخمر ، وضَرْبُ الناقوس ، وتركُ الغيار ، وإظهارُ معتقدهم في المسيح (عليه السلام) وفي الله تعالى بأنه ثالثُ ثلاثةٍ وما يُضاهيه مما لا ضَرَرَ على المسلمين فيه : فلا يُنتقض به العهدُ ، بل نُعزِّزهم . ولو شرط الإمام انتقاضَ العهد بذلك ، قال الأصحاب : يُحمَلُ على التخويفِ شَرْطُهُ ولا يُنتقض [به] ^(٤) .

الرتبة الثانية : وهي أغلظها : القتالُ ، ومنعُ الجزية والأحكام ، والمشهورُ أنَّ العهد

(١) في (أ) ، (ب) : « لم يحد » . (٢) في (أ) ، (ب) : « كشرب الخمر » .

(٣) قال ابن الصلاح : « ذكر أن أهل الذمة إذا ارتكبوا محرماً يعتقدون تحريره ، ولا تعلَّقَ له بمسلم وترافعوا إلينا : وجب عليهم الانقياد لحكمنا فيه ، فاشترطَ في ذلك ترافعهم إلينا ورضاهم ، وكذلك ذكره في باب « حد الزنا » . وشيخه حكى عن العراقيين أننا نحكم عليهم في ذلك بحكمنا وإن لم يترافعوا إلينا ؛ فإذا ثبت عند الحاكم زنا الذمي ، أقام عليه الحدَّ وإن لم يُرضَ بحكمنا ولم يُؤفَعِ إلينا فيه . قال : وهذا الذي ذكره حسنٌ ، ولم أرَ في طريق المروزة ما يخالف هذا ، ثم ذكرَ هو من نفسه أنه ينبغي أن يُخرَجَ ذلك على القولين في وجوب الحكم بينهما إذا ترافعوا إلينا ، ثم لم يُفصح عن ذلك ، وقد ذكر صاحب « التهذيب » أنه يُقام عليه الحدُّ جبراً إذا قلنا : يجبُ الحكمُ بينهما . وإن قلنا : لا يجب الحكم ؛ فلا يُقيم عليه الحدُّ إلا برضاه ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٣٥ / ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « هل » .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

وقال ابن الصلاح : « وقوله في إظهارهم الخمر والناقوس وما يضاهايه : (لو شرط الإمام انتقاضَ العهد بذلك ، قال الأصحاب : يُحمَلُ ذلك على التخويف ، ولا يُنتقض) هذا نقله شيخه عنهم ، واختار هو أن ذلك تأييدٌ للذمة بفعلٍ ، وأن ذلك يصح في قول ، ثم إذا وُجدَ ذلك حكمنا بالانتقاض ، ويُفسد من أصله في قول ، ويُحتمل أن يُفسد الشرطُ وتأيدُ الذمة . ولم يكن ينبغي للمؤلف أن يترك نقلَ هذا ، فنقلناه ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٥ / ب) .

يُنْتَقَضُ بهذه الثلاث ، وهو ظاهرٌ في القتال .

أما مَنْعُ الجزية ، فلا يبعد أن يُجْعَلَ كمنع الديون فَتُسْتَوْفَى قَهْرًا ، ولا يَتَعَدُّ^(١) من حيث إنه ركنُ الأمان ،^(٢) فكأنَّ مَنْعَهُ إسقاطُ أمانِهِ^(٣) بخلاف سائر الديون . ويحتمل أن يكون مراد الأصحاب منه أن يكون المنع بالتغلبِ فيؤدي إلى القتال .

وأما مَنْعُ الحكم ، فلا ينبغي أن يَنْقُضَ إن كان بالهرب ، فإن كان بتمردِ حَمَلَنَاهُ عليه^(٤) ، وإن أدَّى إلى / القتالِ : انتقضَ عَهْدُهُ . وعلى الجملة لا يَظْهَرُ انتقاضُ العهد ٢٦٩/ب إلا بالقتال .

الرتبة الثالثة : ما هو محظورٌ ، وفيه على المسلمين ضررٌ^(٥) ، كالزنا بالمسلمة والتطلع على عورات المسلمين ، أو افتتان المسلم عن دينه^(٦) ، ففي^(٧) هذه الثلاثة ثلاثة أوجه : أحدها : أنه يَنْقُضُ العهدَ كالقتال .

والثاني : لا ينقض ، بل يعاقبون عليها كإظهار الخمر .

(١) في (أ) ، (ب) : « ولكن » . وقوله : (لا يبعد) يعني لا يبعد انتقاض العهد بذلك ، أي بمنع الجزية .

(٢) في (أ) : « فكأن منعه أسقط دمه » . وفي (ب) : « فكأن منعه أسقط حقه » .

(٣) يعني حملناه بالقوة على الاستسلام للحكم .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله في المرتبة الثالثة : (وفيه على المسلمين ضرر) يعني به ضررًا عظيمًا ، والله تعالى أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٥ / ب) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (والتطلع على عورات المسلمين) قُصُورُ عبارة ، فلا بُدَّ مع التطلع من أن يُطْلَعَ العدوُّ على ذلك .

وعورات المسلمين : ما يَضُرُّهم ظهورُ العدوِّ عليه : مِنْ ضَعْفٍ وغيره .

وقوله : (وافتتان المسلم عن دينه) على وزن « افتعال » يقال : افتتنه ، وافتتن هو ، متعد ولازم . ويجوز فيه : إفتان المسلم ، بناءً واحدة على وزن « إفعال » كإخراج ونحوه وإن كان الأصمعي قد أنكره ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٥ / ب ، ١٣٦ / أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « وفي » .

والثالث : ^(١) أنه إذا جرى ^(١) شرط الانتقاض : انتقض ، وإلا فلا ^(٢) .

وأما قطع الطريق ، والقتل الموجب للقصاص ، فمنهم من قال : هو من هذا القسم . ومنهم من قطع بإحاقه بالقتال . وكذلك في تعرضهم لرسول الله ﷺ بالسوء ^(٣) طريقان ، ومنهم من قال : كالقتال ^(٤) ، ومنهم من قال : على الأوجه الثلاثة .

أما إذا كان الطعن على وفق اعتقادهم كقولهم : إنه ليس رسول الله ^(٥) ، والقرآن ليس بمنزّل ، فهذا كقولهم : إن الله ثالث ثلاثة . وإنما الخلاف في السب والطعن في النسب وما لا يوافق عقيدتهم ^(٦) .

فإن قيل : وما حكم انتقاض العهد ؟ قلنا : أما في القتال ، فحكمه الاغتيال ، وأما في الرتبة الثالثة فقولان :

أحدهما : الاغتيال ، وصار العهد كالمعدوم ^(٧) .

والثاني : أننا نلحقهم بالمأمن ولا اغتيال .

^(٨) ولو تبدّ الذميّ عهده إلينا من غير جنائية ، فالصحيح أنه يُلحق بالمأمن . وقيل : يُخرج ^(٨) على القولين إذا كان يُقدر على الخروج من غير

(١) في (أ) ، (ب) : « إن جرى ... » .

(٢) قال في الروضة (٣٢٩/١٠) في هذه المسألة : « ففي انتقاض عهده طرق . أصحابها : أنه إن لم يجز ذكرها في العقد ، لم ينتقض ، وإلا فوجهان ، ويقال : قولان ، أصحابها : لا ينتقض قطعاً » .

(٣) في (ب) : « بالسب » .

(٤) في الغاية القصوى (٩٥٩/٢) أنه ينتقض عهده بسب النبي ﷺ .

(٥) في (أ) ، (ب) : « برسول الله » .

(٦) وفي هذا النوع ينتقض العهد قطعاً كما في الروضة (٣٣٠/١٠) .

(٧) والأظهر أن الإمام يتخير بين قتله ، واسترقاقه ، والمنّ والفداء ؛ لأنه كافر لا أمان له . انظر الروضة (٣٣١/١٠) .

(٨) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

مجاهرة بنقض العهد (٢) .

فإن قيل : فالمسلم ، إن (٣) طَوَّلَ لسانَه في الرسول فما حكمه ؟ ، قلنا : إن كذب عليه عُذْر ، وإن كَذَبه فهو مرتدٌ فيُقتلُ إلا أن يتوب . وكذلك كلُّ تعرُّضٍ فيه استهزاء فهو رِدَّة . ولو نسبته إلى الزنا ، فهذا القذف كفرٌ بالاتفاق ، فلو تاب ففيه ثلاثة أوجه : أحدهما - وهو اختيار الفارسي - أنه يُقتل ؛ إذ حَدَّ قَذْفِ الرسول (٤) قَتْلٌ فلا يَسْقُطُ الحَدُّ (٥) بالتوبة ، وفي الخبر : « من سَبَّ نبيًّا فاقتلوه ، ومن سَبَّ أصحابه فاجلدوه » (٦) .

والثاني - وهو اختيار القفال و الأستاذ أبي إسحاق - أنه لاشيء عليه ؛ لأن القتل (٧) صار مغمورًا في الكفر ؛ فيسقط (٨) أثره بالإسلام (٩) .

والثالث (١٠) : وهو الذي ذكره الصيدلاني (رحمه الله) أنه يسقط القتل وتبقى ثمانون جلدةً للحدِّ . وهذا يلزمه أن يُجلد قبل القتل - إذا لم يُتَّب - كالمرتد إذا قَذَف . والالتفاتُ إلى هذا القياس الجروي (١١) في مثل هذا المقام ، بعيدٌ .

(١) والمذهب أنه يلحق بمأمنه . انظر الروضة (٣٣١/١٠) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « لو » . (٣) في (أ) ، (ب) : « رسول الله ﷺ » .

(٤) كلمة : « الحد » ليست في (أ) ، (ب) .

(٥) قال ابن الصلاح : « هذا حديث لا يُعرف ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٦/أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « القذف » وهو أوضح .

(٧) في (أ) ، (ب) : « فسقط » .

(٨) قال ابن الصلاح : « ذكر أن اختيار القفال موافق لاختيار الأستاذ أبي إسحاق الإسفرائيني . وذكر شيخه أن القفال وافق أبا بكر الفارسي في قوله المذكور ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٦/أ) .

(٩) في الأصل : « الثالث » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(١٠) كلمة غير واضحة في النص .

ثم إن قلنا : ثبت حدُّ القذف ، فلو عفا واحدٌ من بني أعمامه ، ينبغي أن يسقط أو نقول^(١) : هم لا ينحصرون ، فهو كقذف ميتٍ لا وارث له^(٢) .

وكذلك في قتل مثله قولان :

أحدهما : أنه لا قصاص ؛ إذ في المسلمين صبيان ، ولأنه إن وجب على الإمام الاستيفاء : ضاهى الحد ، وبطل خاصية القصاص . وإن جاز له العفو ، فهو بعيد .

والثاني : أنه يجب ؛ إذ يؤدي إلى إبطال عصمة مَنْ لا وارث له ، فينقذح أيضًا القولان في قذف مَنْ لا وارث له .

(١) في (أ) ، (ب) : « ونقول » .

(٢) قال ابن الصلاح : « هذان احتمالان تردّد بينهما ، ففي الأول علق السقوط بعفو بعض الورثة ، ومفهوم ذلك أنه إذا لم يتفّع أحدٌ منهم لم ينسقط . وفي الاحتمال الثاني إثبات للسقوط على قول غير متوقّف على عفو أحد . وقوله : (واحد من بني أعمامه) ينبغي أن يُحمل على العباسيين والعلويين خاصة ؛ لأنهم هم الذين يشتهي إليهم الإرث من يثبت الإرث لمثله عند موته ﷺ .

ثم إن أصل هذا التوارث مُقتَرَض ؛ لما عُرِفَ من أنه ﷺ لم يُورث غير العلم . وثبت في الصحيحين من حديث عمر وغيره (رضي الله عنهم) أن رسول الله ﷺ قال : « إنا لا نُورث ، ما تركناه صدقة » . مشكل الوسيط (ج ٢ ذق ١٣٦ ، ١ / ١٣٦ ب) .

العقد الثاني مع الكفار المهادنة

والنظر في شروطه وأحكامه :

أما الشروط فأربعة :

الأول : أن هذا العقد لا يتولاه إلا الإمام ؛ لأنه يرجع حاصله إلى صلح جُمع من الكفار على ترك قتالهم والكف عنهم من غير مال . نعم ، لآحاد الولاة عَقْدُ ذلك مع أهل القرى والأطراف المتعلقة بهم ، فأما مهادنة إقليم ، كالهند والروم ، فليس إلا للإمام .

الشرط الثاني : أن يكون للمسلمين إلى ذلك حاجة ، فإن لم تكن حاجة ولا مَضَرَّة ، وطلبوا ذلك : لم يَجِبْ على الإمام الإجابة على الصحيح ، بل يتبع الأضلع . وفيه وجه مخرج : أنه تجب الإجابة . وفي الجزية وجه مخرج من المهادنة : أنه لا تجب الإجابة . والوجهان ضعيفان ، ^(١) والصحيح الفرق ؛ فإنَّ عَقْدَ الذمة كَفٌّ ببالٍ وهذه مسامحة ^(٢) .

الشرط الثالث : أن يخلو العقد عن شرط يأباه المسلم ^(٣) ، كما لو شرط أن يترك في أيديهم مال مسلم ، أو شرط أن يرُدَّ عليهم أسيرًا مسلمًا أَقَلَّتْ منهم ، أو شرط لهم على المسلمين مالًا ، فكل ذلك فاسدٌ مُفْسِدٌ ^(٤) .

نعم ، لو كان على المسلمين خوفٌ ، جاز التزام مالٍ لدفع الشرِّ ، كما يجوز فدائ الأسير المسلم إذا عجزنا عن انتزاعه مجانًا .

الشرط الرابع : المدة . وهو يتقدر ^(٥) بأربعة أشهر إن لم يكن بالمسلمين ضَعْفٌ ، وهو مدة السباحة ، قال الله تعالى : ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴾ ^(٦) .

(١) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) . (٢) في (أ) ، (ب) : « يأباه الإسلام » .

(٣) أي مفسد للعقد (٤) في (أ) ، (ب) : « وهي تتقدر » .

(٥) من الآية (٢) من سورة (التوبة) .

ولا يجوز أن تَبْلُغَ سنةً .^(١) وهذه المدة للجزية^(٢) ؛ لأن الكفَّ سنةً إنما جاز بعوض ،
أما فيما دون السنة ، وفوق أربعة أشهر ، فقولان^(٣) :

أحدهما : الجواز ؛ للقصور عن مدة الجزية ، وهذا يُشتمدُ من / قولنا : إِنَّ طَلَبَ ٢٧٠ /
قسطٍ من الجزية في بعض السنة ، لا يجوز^(٤) .

والثاني : المنع ؛ للزيادة على مدة التَّشْيِيعِ^(٥) .

أما إذا كان بالمسلمين ضعفٌ وخوفٌ ، جازت المهادنة عَشْرَ سنين ؛ هادن رسولُ الله ﷺ
أهل مكة عَشْرَ سنين^(٦) ، ولا مَزِيدَ عليه . وفيه وجه : أنه تجوز الزيادة بالمصلحة .

(١) في (أ) ، (ب) : « والسنة هي مدة الجزية » .

(٢) في الأصل : « قولان » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله في المهادنة فيما فوق أربعة أشهر ، ودون السنة ، قولان : (أحدهما ، الجواز وهذا يُشتمدُ من قولنا : إن طلب قسط من الجزية في بعض السنة : لا يجوز) كلامه هذا ، يشعر بأن هذا القول مبني على قول من قال : يجوز - مع استمرار حياة الذمي - طلب قسط قبل انتهاء السنة ، وذلك وجه لبعض الأصحاب - ضعيفٌ ، لا يستقيم بناء قول قاله الشافعي عليه . والصواب ما حكاه شيخه من أن قول الشافعي فيما إذا مات الذمي أو أسلم في أثناء السنة : إنه لا يجب قسط من الجزية » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٦ / ب) .

(٤) وهذا القول هو الأظهر . انظر الروضة (٣٣٥ / ١٠) .

(٥) الحديث رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما مختصراً من حديث البراء : بن عازب (رضي الله عنه) فرواه البخاري في صحيحه (٣٥٨ / ٥) (٥٣) كتاب « الصلح » (٧) باب « الصلح مع المشركين » حديث (٢٧٠٠) بإسناده عن البراء بن عازب (رضي الله عنهما) قال : « صالح النبي ﷺ المشركين يوم الحديبية على ثلاثة أشياء : على أن من أتاه من المشركين ردّه إليهم ، ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه ، وعلى أن يَدْخلها من قَبلي ، ويُقيم بها ثلاثة أيام ، ولا يدخلها إلا بجلبان السلاح : السيف ، والقوس ونحوه ، فجاء أبو جندل يَحْمِلُ في قيوده ، فردّه إليهم » .

ورواه مسلم في صحيحه (١٤٠٩ / ٣) (٣٢) كتاب « الجهاد والسير » (٣٤) باب « صلح الحديبية » حديث (١٧٨٣) كلاهما من طرق عن أبي إسحاق عن البراء به .

قلت : وقد جاء ذكر عشر السنين في سنن أبي داود (٢١٠ / ٣) حديث (٢٧٦٦) من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم « أنهم اصطَلَحُوا على وَضْعِ الحرب عَشْرَ سنين يَأْتَمُرُ فِيهِنَّ النَّاسُ » .

فرع : لو أطلق الإمام المهادة ، ولم يَذْكُر المدة ، فالصحيح أنها فاسدة . وقال الفوراني : ^(١) « في حال القوة وجهان » : أحدهما : أنه ^(٢) يُنْزَل على الأقل .

والثاني : على الأكثر ، وهو ما يُقَارِب السنة ^(٣) .

وإن كان في حالة الضعف ، فيُنْزَل على عشر سنين ؛ إذ لا يتقدَّر أقله ، وسببه أن مقتضى المطلق التأييد ، فنحذف ما يزيد على المدة الشرعية .

ولو صرَّح بالزيادة على المدة ، فالزيادة مردودة ، وفي صحتها في المدة قولاً تفريق الصفقة ، وأصحُّهما الصحة ؛ إذ ليس فيها عوضٌ تحدد جهالته .

ثم حكم الفاسد أن نذرهم ولا نغتالهم . وحكم الصحيح وجوب الكف عنهم إلى انقضاء المدة ، أو إلى جنائية تُضَدُّر منهم تناقض العهد ؛ فنغتالهم إن علموا أنها جنائية . وإن لم يَعْلَمُوا ، ففي اغتيالهم من غير إنذار وجهان ^(٤) .

ولو بنينا تطويل المدة على خوف ، لم ترتفع بزوال الخوف ، بل لا بد من الوفاء .

ولو استشعر الإمام جنائية ، فله أن يَنْبِذَ إليهم عَهْدَهُم بِالتَّهْمَةِ ، وذلك لا يجوز في الجزية . نعم ، لا يبتدىء عَقْدَ الجزية مع التهمة ^(٥) .

(١) في (أ) ، (ب) : « في حالة القوة قولان » . (٢) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « ماحكاه عن الفوراني في إطلاق المهادة من أنه - على قول - يُنْزَل على الأكثر ، وهو ما يُقَارِب سنة : غلطٌ على الفوراني ؛ فإن الأكثر عنده سنة ، وذلك مما غلط فيه إمام الحرمين ، والقول بأن الأكثر مما يقارب سنة ، إنما هو قولٌ سائر الأصحاب ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٧/١) .

(٤) قال في الروضة (٣٣٧/١٠) : « ينبغي أن يقال : إذا لم يعلموا أنه خيانة ، لا ينتقض العهد إلا إذا كان المفعول مما لا يشك في مضادته للهدنة ، كالقتال » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (نعم ، لا يبتدىء عقد الجزية مع التهمة) أي : لا يتعقد ابتداءً مع الخوف من جنائيتهم وغائلتهم ، كما سبق في أول باب « الجزية » . وفي بعض النسخ (نعم لا يَنْبِذ) من « النبذ » وهو تصحيف ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٧/١) .

النظر الثاني في أحكام العقد

وحكمه الوفاء بالشرط . والمعتاد في الشرط أن يقول : صالحناكم على أن من جاءكم من المسلمين رددتموه ، ومن جاءنا منكم رددناه ^(١) . ولا يجوز شرط رد المرأة إذا جاءت مسلمة ، ويجوز رد الرجل المسلم والمرأة الكافرة ، ولما هادن رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو وعيينة بن حصن قال : « مَنْ جاءكم مِنَّا فَسَحَقًا سَحَقًا ، وَمَنْ جاءنا منكم رَدَدْنَاهُ » ^(٢) ، ثم جاء أبو جندل ابن سهيل مُسلمًا ، فردّه رسول الله ﷺ على أبيه ، فولّى باكيًا فقال : « إن الله تعالى يجعل لك مخلصًا » ، فقال عمر (رضي الله عنه) : إن دم الكافر عند الله كدم كلب - كالتعريض له بقتل أبيه - ثم جاء أبو بصير مسلمًا ^(٣) ، وجاء في طلبه

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (والمعتاد في الشرط أن يقول : صالحناكم على أن من جاءكم من المسلمين رددتموه ، ومن جاءنا منكم رددناه) لا اعتياد فيما ذكره ، ولا هو المشروط في صلح الحديبية ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٧ / ١) .

(٢) قال ابن الصلاح : ما رواه من حديث مهادنة رسول الله ﷺ بالحديبية ، وقع فيه أغلاط ظاهرة لا تخفى على مَنْ له عناية بالحديث والسنن ، وشاركه شيخه في بعضها : فمنها : ذكره عيينة بن حصن مع سهيل ، وذلك غلط فاجش .

ومنها : ما ذكره من أن رسول الله ﷺ قال لهم في عقد المهادنة : « مَنْ جاءكم مِنَّا فَسَحَقًا سَحَقًا » وإنما قال نخو هذا بعد عقد الهدنة جوابًا لبعض الصحابة رواه مسلم في صحيحه من حديث البراء بن عازب عن النبي ﷺ أنه شرط أنه من أتانا منكم رددناه عليكم ، ومن أتاكم مِنَّا تركناه عليكم ، فقالوا : يا رسول الله ، نعطيهما هذا ؟ قال : « من أتاهم منا فأبعده الله ، ومن أتانا منهم فرددناه عليهم يجعل الله (عز وجل) له فرجًا ومخرجًا . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٧ / ١) .

قلت : الحديث الذي ذكره ابن الصلاح رواه مسلم في صحيحه (٣ / ١٤١١) (٣٢) كتاب « الجهاد » (٣٤) باب « صلح الحديبية » حديث (١٧٨٤) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (ثم جاء أبو بصير مسلمًا) هذا لم يكن في ذلك المقام ، بل بعد رجوعه ﷺ من الحديبية إلى المدينة .

رجلان ، فَرَدَّه عليهما [فقتل أحدهما ، وأفلت الآخر] ^(١) قال (عليه السلام) : مِشْعَرُ حرب لو وَجَدَ أَعْوَانًا !! ^(٢) - كالتعريض له بالامتناع ^(٣) . وهذا يدل على أن الرجوع غير واجب عليه إذ لم يَجْرِ الشرطُ معه ، وإنما الردُّ يجب علينا ؛ فجازَ تعريفُه بالتعريض دون التصريح ، ^(٤) ولأن أبا بصير رجع مع أحد الرجلين ، وقَتَلَ الآخر ، فلم يُنكر رسولُ الله ﷺ ذلك . ويحتمل أن يقال : للذي أسلم بينهم أن يقتلهم إن قدر ؛ إذ لم يَجْرِ الشرطُ معه ، ويدلُّ عليه تعريضُ عمر (رضي الله عنه) . ويحتمل أن يقال : لا يجوز ؛ إذ شَرَطُ الإسلامِ يتناوله ، وكذلك إذا استقرَّ في دارنا لزمه الكفُّ عنهم . وعلى هذا ، هل يُحتمل

= وأبو بصير هو بيباء موحدة مفتوحة ، ثم صاد مهملة بعدها ياءٌ واسمه عتبة بن أسيد - بهمزة مفتوحة في اسم أبيه - وأبو جندل : اسمه العاصي ، وغلط جماعة من أَلَفَ في الصحابة (رضي الله عنهم) فقالوا : اسمه عبد الله ، وإنما عبد الله أخوه ، ذكر ذلك أبو عمرو بن عبد البر الحافظ ، والله أعلم . « المشكل (ج ٢ ق ١٣٧ / ب) .

قلت : وقد غَيَّرَ أبو جندل اسمَه « العاصي » لما أسَلَمَ ، كما ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٠٦ / ٥) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) الحديث رواه البخاري في صحيحه (٣٨٨ / ٥) (٥٤) كتاب « الشرط » (١٥) باب « الشروط في الجهاد » حديث (٢٧٣١) ، (٢٧٣٢) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (وجاء في طلبه رجلان ، فرده عليهما ، وقال ﷺ : « مِشْعَرُ حرب لو وجد أعوانًا » كالتعريض له بالامتناع) هذا غلطٌ ؛ فإنه ﷺ لم يَقُلْ ذلك عند رَدِّه عليهما ، والذي رواه البخاري في صحيحه - وغير البخاري - أن رسول الله ﷺ دفعه إلى الرجلين ، فخرجا به حتى بلغا به ذا الحليفة ، فقتلَ أحدَ الرجلين ، وفَرَّ الآخرُ حتى أتى المدينة ، فدخل المسجد يُقدو ، فقال رسول الله ﷺ حين رآه : « لقد رأى هذا دُغْرًا » فلما انتهى إلى النبي ﷺ قال : قُتِلَ - واللَّهِ - صاحبي ، وإني لمقتولٌ . فجاء أبو بصير فقال : يا نبي الله ، قد أَوْفَى الله ذمتك ، قد رددتني إليهم ، ثم أنجاني الله منهم ، فقال النبي ﷺ : « وَيْلُ أُمِّهِ ، مِشْعَرُ حرب لو كان له أحدٌ » فلما سمع ذلك ، عَرَفَ أنه سيرده إليهم ، فخرج حتى أتى « سيفَ البحر » وذكر القصة ، وهي طويلة مليحة . وسيفُ البحر : ساحلُ البحر . وقوله : (مِشْعَرُ حرب) بكسر الميم وإسكان السين . والمسر : ما تُحْرَكُ به النارُ .

وفيما ذكرناه ما يدلُّ على أن قول صاحب الكتاب : (لأن أبا بصير رَدَّ أحدَ الرجلين ، وقَتَلَ الآخر) ليس بالمُرْضِي لفظه ، والله أعلم . « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٨ / ب وما بعدها) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « لأن أبا بصير رَدَّ أحدَ الرجلين » .

تعريضُ عمر (رضي الله عنه) على تصلُّب؟ ولكن تَوَكُّ الإنكار من رسول الله ﷺ (١) لا يَنْقَى له وَجْهٌ إلا أن يقال: إن الرجوع غير واجب، فيجوز القتل في دَفْع مَنْ يكلفه الرجوع.

ثم نزل قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ﴾ (٢) فاختلف في أن النسوة، هل كُنَّ مندرجات تحت قوله: « من جاءنا » (٣) منكم رَدُّذناه « فوردت الآية ناسخة، أو وردت [الآية] (٤) مخصصة للعموم الظاهر.

وعلى هذا ترددوا في أنه (عليه السلام) عرف الخصوص فأوهم العموم، أو ظنَّه عامًا حتى تبين له؟.

وقد أفادت الآية مَنْع رَدِّها ووجوب صداقها. واختلف قول الشافعي (رضي الله عنه) في علة وجوب الصداق عليه (٥)، فقال في قول: لا يجب؛ لأنه التزم ردهن، ثم نسخ (٦)، فخالف، فغرم، وعلى هذا يقتصر الغرم عليه (٧) ولا يلزمنا؛ فإننا (٨) لا نلتزم رَدَّ المسلمة، ولو التزمنا فَسَدَ الشرط.

وهل تَفْسُد المهادنة بالشرط الفاسد، أم تُلغى؟ فيه ترددٌ كترددنا في الوقف، أنه هل يفسد بالشرط الفاسد؟.

والقول الثاني: أنه وَجِبَ؛ لأنه أوهم بالعموم رَدُّها (٩). فعلى هذا، إن عَمَّمْنَا وَأَوْهَمْنَا، لم نَرُدِّها وَعَرِمْنَا، وإن أطلقنا العقد أو صرحنا (١٠) بأنها لا تُرَدُّ، فلا غُرم.

(١) قال ابن الصلاح: « قوله: (ولكن ترك الإنكار من رسول الله ﷺ) راجعٌ إلى فَعَلَ أي بصير، لا إلى قول عمر (رضي الله عنه) لأبي جندل؛ فإنه كَانَ سِرًّا بينه وبينه، والله أعلم. » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٨/أ).

(٢) من الآية (١٠) من سورة (المتحنة). (٣) في (أ)، (ب): « من جاء ».

(٤) زيادة من (أ)، (ب). (٥) يعني على النبي ﷺ.

(٦) قوله: « ثم نسخ » ساقط من (أ)، (ب).

(٧) يعني على الإمام. (٨) في (أ)، (ب): « ذكرها ».

(٩) في (أ)، (ب): « وصرحنا ».

ومنهم من أوجب الغُرمَ في المهادنة المطلقة وقال : إطلاقُها أيضًا موهوم ^(١) .

ويتشعب عن التفريع على إيجاب الغرم : النظرُ في سبب الغرم ، ومُضَرِّفِهِ ، وَقَدْرُهُ .

أما السبب : فهو المنع عن الزوج بَعْلَةً / الإسلام . واحترزنا « بالمنع » عما إذا جاءت ٢٧٠/ب ولم تُطَلَّبْ ؛ إذ لا يجب الرُدُّ ، فلا غرم ، وكذلك كل كافر وكافرة ^(٢) لا طالبَ له ، ومن له طالبٌ ، فليس علينا الرُدُّ ، لكنَّا لا نمنع مَنْ يَسْتَرْجِعُهُ .

وقولنا : من الزوج احترزنا به عما لو طَلَبَهَا أبوها ، أو أَقَارِبُهَا ، فلا نَرُدُّ ولا نغرم ؛ لأن الزوج هو المستحقُّ .

وقولنا : (بَعْلَةً للإسلام) أردنا به أنها لو ماتت أو قتلت قبل الطلب ، فلا غرم ؛ إذ لا مَنَعٌ . أما إذا ^(٣) قُتِلَتْ بعد الطلب ، وَجَبَ الْقِصَاصُ عَلَى الْقَاتِلِ مع الصداق . ويُحْتَمَلُ عِنْدِي أَنْ يُقَالَ : الْغَرْمُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ ؛ لِأَنَّ الْمَنَعَ حَالُ الطَّلَبِ وَاجِبٌ شَرْعًا ، وَالْقَتْلُ وَاقِعٌ بِهِ اسْتِحْقَاقُ الْمَنَعِ ، فَلَمْ تُفَوِّتْ رَدًّا مُمْكِنًا ، بَلْ رَدًّا مُمْتَنَعًا شَرْعًا ^(٤) .

ولو غَرِمْنَا ، فَأَسْلَمَ الزَّوْجُ قَبْلَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ اسْتَرَدَدْنَا ؛ إِذِ النِّكَاحُ بَاقٍ . وَإِنْ أَسْلَمَ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ ، لَمْ نَسْتَرِدِّ .

ولو طَلَّقَهَا ، ثُمَّ أَسْلَمَتْ ^(٥) وَهِيَ مَنْكُوحَةٌ رَجْعِيَّةٌ ^(٦) ، قَالَ الشَّافِعِيُّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) : لَا نَغْرِمُ إِنْ لَمْ يَرَجَعْ ؛ لِأَنَّ الْفِرَاقَ بِالطَّلَاقِ ^(٧) . وَفِيهِ قَوْلٌ مُخَرَّجٌ - وَهُوَ

(١) فِي (أ) ، (ب) : « مُوْهِمٌ » . وَقَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : « مَا ذَكَرَهُ مِنْ إِطْلَاقِ الْمَهَادَنَةِ فِي ذَلِكَ ، صَوْرَتُهُ أَنْ يَعْقِدَ الْمَهَادَنَةَ ، وَلَا يَتَعَرَّضُ لِرَدِّ مَا يَأْتِينَا مِنْهُمْ ، يَنْقُضِي وَلَا إِثْبَاتٍ وَقَدْ رَجَعَ صَاحِبُ الْكِتَابِ عَدَمَ الْغَرَمِ فِي ذَلِكَ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِالرَّاجِحِ ، بَلِ الْأَرْجَحُ إِثْبَاتُ الْغَرَمِ ؛ لِأَنَّ مَقْتَضَى عَقْدِ الْأَمَانِ عَدَمَ التَّعَرُّضِ لِلْمَالِ وَالْأَهْلِ . وَذَكَرَ شَيْخُهُ أَنَّ هَذَا قَوْلُ جَمَاهِيرِ الْأَصْحَابِ وَقَوْلُ صَاحِبِ « التَّقْرِيبِ » وَأُثْمَةُ الْعِرَاقِ ، وَكُلٌّ مِنْ يَنْتَسِبُ إِلَى التَّحْقِيقِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . مُشْكَلُ الْوَسِيطِ (ج ٢ ق ١٣٨ ب) .

(٢) فِي (أ) ، (ب) : « كَافِرَةٌ وَكَافِرٌ » . (٣) فِي (أ) ، (ب) : « أَمَّا إِنْ » .

(٤) كَلِمَةٌ « شَرْعًا » سَاقِطَةٌ مِنْ (أ) ، (ب) . (٥) فِي (أ) ، (ب) : « وَهِيَ رَجْعِيَّةٌ مَنْكُوحَةٌ » .

(٦) فِي (أ) ، (ب) : « لِأَنَّ الْفَوَاتَ بِالطَّلَاقِ » .

الْأَقْيَسُ - أَنَّهُ يَسْتَحِقُّ الْغَرَمَ ؛ لِأَنَّ الرِّجْعِيَّةَ مَنْكُوحَةً . وَإِنْ لَمْ يَرَا جَعَهَا فَلَا مَعْنَى لِرَجْعَتِهِ مَعَ إِسْلَامِهَا .

أَمَّا الْمَالُ ، فَهُوَ الْقَدْرُ الَّذِي بَدَّلَهُ الزَّوْجُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَءَاتَوْهُمْ مَّا أَنْفَقُوا ﴾ ^(١) فَإِنْ كَانَ قَدْ سَلَّمَ بَعْضَ الصَّدَاقِ ، لَمْ يَسْتَحِقُّ إِلَّا ذَاكَ ، وَإِنْ لَمْ يُسَلِّمْ شَيْئًا ، أَوْ سَلَّمَ خَمْرًا - أَوْ خَنْزِيرًا - لَمْ يَسْتَحِقُّ شَيْئًا . وَإِنْ أَخَذَتْ ، وَوَهَبَتْ مِنْهُ ، فَقَوْلَانِ كَمَا فِي التَّشْطِيرِ بِالطَّلَاقِ . وَلَوْ أَسْلَمَتْ قَبْلَ قَبْضِ الصَّدَاقِ وَبَعْدَ الْمَيْسِ ، ثُمَّ أَسْلَمَ الزَّوْجُ بَعْدَ الْعِدَّةِ ، أَوْ قَبْلَ الْجَزِيَّةِ : فَلَهَا مَطَالِبَتُهُ بِالْمَهْرِ لِأَجْلِ الْمَيْسِ ؛ إِذَا الظَّاهِرُ صَحَّةُ أَنْكَاحِهِمْ ^(٢) . فَإِذَا غَرِمَ لَهَا ، فَهَلْ نَغَرَمَ لَهُ مَا غَرِمَ ؟ فِيهِ تَرَدُّدٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ حَيْثُ كَانَ أَهْلًا لِلطَّلَبِ ، لَمْ يَكُنْ قَدْ بَدَلَ شَيْئًا .

ثُمَّ لَا نَقْبَلُ مَجْرَدَ قَوْلِهِ : سَلَّمْتُ الصَّدَاقَ . فَإِنْ أَقَرَّتْ ، فَلَا بُدَّ مِنَ التَّصَدِيقِ ؛ إِذْ تَغْشَى إِقَامَةُ الْحُجَّةِ .

وَأَمَّا الْمَغْرُومُ فِيهِ ، فَهُوَ الْبُضْعُ ، وَالْمَالِيَّةُ فِي الرِّقِيقَةِ ^(٣) . وَلَوْ دَخَلَتْ كَافِرَةً ثُمَّ أَسْلَمَتْ ، فَلَا صُحَّ وَجُوبُ الْغَرَمِ ؛ كَمَا لَوْ أَسْلَمَتْ ثُمَّ دَخَلَتْ . وَلَوْ دَخَلَتْ مُسْلِمَةً ، ثُمَّ ارْتَدَتْ ، فَلَا نَرُدُّهَا ؛ لِعَلَقَةِ الْإِسْلَامِ . وَفِي وَجُوبِ الْغَرَمِ وَجْهَانِ ، إِذْ لَا قِيَمَةَ لِبُضْعِهَا ، وَالْأَصْحَحُ الْوَجُوبُ . فَإِنْ دَخَلَتْ مَجْنُونَةً ، لَمْ نَرُدَّ ؛ لِاحْتِمَالِ أَنَّهَا أَسْلَمَتْ قَبْلَ الْجَنُونِ ، وَلَا نَغَرِمُ ؛ لِاحْتِمَالِ أَنَّهَا لَمْ تُسَلِّمْ ، فَنَأْخُذُ بِالْيَقِينِ فِي الطَّرْفَيْنِ .

وَالصَّبِيَّةُ إِذَا أَسْلَمَتْ وَقَلْنَا : يَصِحُّ إِسْلَامُهَا : فَكَالْبَالِغَةِ . وَإِنْ لَمْ تُصَحَّحْ فَلَا نَرُدُّ ؛ لِحَرَمَةِ الْإِسْلَامِ ؛ لِأَنَّا نَحُولُ بَيْنَ الصَّبِيِّ الْمُسْلِمِ وَ [بَيْنَ] ^(٤) أَبَوَيْهِ . وَإِنْ مَنَعْنَاهَا ، فَالصَّحِيحُ الْغَرْمُ . وَقِيلَ : إِنَّهَا كَالْمَجْنُونَةِ . وَقِيلَ : إِنَّهَا تُرَدُّ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ .

(١) مِنَ الْآيَةِ (١٠) مِنْ سُورَةِ (الْمُتَحَنَّةِ) .

(٢) قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : « قَوْلُهُ فِيمَا إِذَا أَسْلَمَتْ قَبْلَ الصَّدَاقِ وَبَعْدَ الْمَيْسِ ، ثُمَّ أَسْلَمَ الزَّوْجُ بَعْدَ الْعِدَّةِ ، فَلَهَا مَطَالِبَتُهُ بِالْمَهْرِ لِأَجْلِ الْمَيْسِ : (إِذَا الظَّاهِرُ صَحَّةُ أَنْكَاحِهِمْ) هَذَا التَّعْلِيلُ زِيَادَةٌ زَادَهَا وَلَا وَجْهَ لَهَا ؛ فَإِنَّ ثُبُوتَ أَصْلِ الْمَهْرِ غَيْرُ مَتَوَقَّفٍ عَلَى صَحَّةِ أَنْكَاحِهِمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . مُشْكَلُ الْوَسِيطِ (ج ٢ ق ١٣٩/أ) .

(٣) فِي (أ) ، (ب) : « مِنَ الرِّقِيقَةِ » .

(٤) زِيَادَةٌ مِنْ (أ) ، (ب) .

والرقيقة يمتنع ردها ، وتجب قيمتها لسيدها ، لا ما بذل من الثمن ؛ لأن المال تقويمه سهل ، وإنما العدول إلى ما أنفق في الصداق بنص القرآن فيما يعسر تقويمه .

ولو جاء غَيْرُ سَيِّدِهَا طالبا ، لم يُلتفت إليه إلا إذا كانت مُزَوَّجَةً ^(١) . فإن جاء السيد والزوج معا ، غَرِمْنَا للسيد القيمة ، وللزوج ما بذل . وإن جاء أحدهما ، فثلاثة أوجه : أحدها : أنه لا يلزم شيء ؛ إذ ليس لأحدهما حق الانفرد ^(٢) .

والثاني : يجب أداء حقه وحده ^(٣) .

والثالث : أن السيد مستحق الرد ؛ فنغرم له ، والزوج وحده لا يستحق الرد ، والغرم تبع الرد .

وإن جاءت زوجة عبد ، فَحَقُّ البضع للعبد ، والسيد هو باذل المهر ، فلا يلزمنا شيء ، إلا إذا حَضَرَ ، فإن حضر أحدهما لم نغرم شيئا .

وأما العبد ، ففي وجوب رده وجهان ، ووجه المنع : أنه يُسْتَضْعَف ويُهَانَ ؛ إذ لا ناصِر له ^(٤) . وفي الحر الذي لاعشيرة له وجهان مرتبان ، وأولى بأن يُرد ؛ لظهور العموم في حقه . فإن قلنا : يُرد ، فَلْيَشْطَرط ^(٥) في أصل المهادنة أَنَّ مَنْ رُدَّ مسلما : لا يُسْتَهَان به ^(٦) إن احتملوا ذلك . وإن قلنا : لانرد العبد فنغرم قيمته .

فرع : إن قلنا ^(٧) في المهادنة : من جاءكم منا فُسْحَقًا سُحَقًا ، فالتحق بهم مرتد ، فسحقا ،

(١) في (ب) : « متزوجة » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (إنه لا يجب ؛ إذ ليس لأحدهما حق الانفرد) معناه : ليس لأحدهما حق الرد وحده بحكم شرط المهادنة ، بل أثبتته المهادنة مشتركا بينهم ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٩ / ١) .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٣٤٣ / ١٠) .

(٤) والصحيح أن العبد لا يُرد . انظر الروضة (٣٤٥ / ١٠) .

(٥) قوله : (فليشترط) يعني الإمام .

(٦) يعني فَلْيَشْطَرط عليهم الإمام أننا إذا ردّدنا إليهم رجلا حُرًا مسلما لا عشيرة له ، فلا يُهينوه ، وعليهم أن يكفوا أيديهم عنه .

(٧) في (أ) ، (ب) : « إذا قلنا » .

مَنْعُ رَدِّ الْمَرْأَةِ إِلَى الْكُفَّارِ إِذَا جَاءَتْهَا مُسْلِمَةً وَمَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ مِنْ أَحْكَامٍ

وإن كانت مرتدة استرددناها ^(١) ، فإن تعذر عَرْمُنَا لزوجها المسلم ما أنفق ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَتَاؤُا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا ﴾ ^(٢) ، وكأنا بالمهادنة أحلنا بينه وبين زوجته المرتدة ؛ إذ لأجل المهادنة والأمن ، رغبت في الالتحاق بهم .

ثم جميع الكفار كشخص واحد ، فلو جاءتنا مسلمة سلّمنا ^(٣) مهرها إلى زوج المرتدة إن تساويا . وإن زاد مهرُ المسلمة سلّمنا الزيادة / إلى زوجها الكافر وقلنا : واحدة بواحدة ، ^(٤) وكأن ٢٧١/ جملتهم كشخص واحد ^(٥) ، فيؤخذ الواحدُ بحكم الجملة ، والله أعلم ^(٥) .

(١) في (ب) : « استرددنا » . (٢) من الآية (١١) من سورة (المتحنة) .

وقال ابن الصلاح : « معنى قوله تعالى : ﴿ فعاقبتم ﴾ : فكانت لكم العقبي ، فَعَنَيْتُمْ مَالَهُمْ ، فأعطوا المسلم الذي ارتدت زوجته وذهبت إليهم - مما غنمتم - ما أعطاهما من المهر ، وهذا هو الأرجح من أقوال المفسرين . وعلى هذا يكون ذلك عندنا من خمس الخمس ، سهم المصالح .

وقيل : معنى ﴿ فعاقبتم ﴾ : فَعَاَصَصْتُمْ ، أي إذا وجب عليكم مهرُ مسلمة - جاءت منهم - لزوجها الكافر : وَجِبَ عَلَيْهِمْ مَهْرُ مُرْتَدَةٍ - ذهبت مِنَّا إليهم - لزوجها المسلم ؛ فأعطوا - من سهم المصالح - زوج المرتدة المسلم ، ما عليكم لزوج المسلمة الكافر على سبيل المقاصة . قال شيخنا الشارح (رضي الله عنه) * : هذا ليس بالظاهر من أقوال المفسرين ، ولا هو ظاهرٌ من معنى الآية ، ولكن قد قاله الشافعي ، ولن يقول ذلك إلا عن أصل ، وقال : يكتب بذلك إلى أصحاب عهود المشركين حتى يُعطى المشرك ما قَصَصْنَا من مهر امرأته ، ليس له غير ذلك .

ثم إن ما ذكره صاحب الكتاب في توجيه المذكور من مهر المرتدة ، وتوجيه المذكور من المقاصة - تكلف ؛ فإن هذا ليس من قبيل المعهود من غرامات المثقات ، وإنما هو صَرَفٌ مَالٍ من مال المصالح في بعض وجوه المصالح . والمقاصة المذكورة كيفية في الصَرَفِ مناسبة للحال ، والله أعلم . المشكل (ج ٢ ق ١٣٩ ، ب) .

* هذا من قول الناسخ ، ويعني بالشارح الإمام ابن الصلاح (رحمة الله عليه) .

(٣) في (أ) : « سلّمها » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « وإن كان جملتهم كشخص واحد » .

(٥) قوله : « والله أعلم » ليست في (أ) ، (ب) .

كتاب الصيد والذبائح

والنظر في ..

أسباب الحِلِّ ، وأسباب المِلْك ..

النظر الأول في سبب حل الذبيح^(١)

وأركان الذبح أربعة : الذابح ، والذبيح ، والآلة الذابحة ، ونفس الذبيح .

الأول : الذابح . فكل مسلم أو كتابي عاقل بالغ ، يصير^(٢) أهلاً للذبح بيده ، وبجوارح الصيد ؛ فتحل ذبيحه اليهود والنصارى^(٣) دون المجوس وعبد الأوثان . أما المتولد من كتابي ومجوسي - أو وثني - فقولان^(٤) :

(١) الذبيح : على وزن « فعيل » بمعنى « مفعول » أي: المذبح .

(٢) قال الحموي : « قوله في أول كتاب الصيد : (الأول : الذابح : فكل مسلم أو كتابي عاقل بالغ بصير) .

قلت : أما كونه مسلماً كتابياً أو مجنوناً فظاهر ، وأما كونه بصيراً فليس بشرط قولاً واحداً كما لا يخفى ، وأما البالغ فأقول : ذكر قوله « بالغاً » لا يخلو إما أن يجعل ذلك ركناً في الذابح أو لا ، وإن لم يكن ركناً فلا حاجة إلى ذكره كما لا يخفى ، وإن كان ركناً وكان اختياره من الخلاف المذكور البطلان انتقض عليه بالصبي المميز فإنه قد اختار فيه الصحة ، فعلى هذا لا يكون ركناً على هذا التقدير ، ولما كان الأمر كذلك لم يكن في ذكر البلوغ فائدة ولا في كون الذابح بصيراً ؛ فإنه نقل أن ذبحه يصح قولاً واحداً ولم يذكر خلافاً فيه . دل على ما ذكرناه قوله بعد هذا : (وأما الأعمى فيصح ذبحه) .

قلت : أمكن أن يجاب عن الأول بأن يقال : ذكر الشيخ في غير المميز حديثاً ، ولعل الشيخ اختار منه أنه لا يصح ذبحه ، فعلى هذا لا يصح ذبحه ، فعلى هذا يكون ركناً ، أو نقول : لعل الشيخ ذكر ذلك تمهيداً لحل الاتفاق وما ذكره بعده لأجل الاختلاف . هكذا ذكره بعض الفقهاء من المتأخرين ، وهو ضعيف كما لا يخفى ، والصحيح هو الأول ما لا يخفى توجيهه .

وأما الجواب عن الإشكال الآخر فأقول : فإنه وإن لم يذكر فيه خلافاً لكنه احتز به عن صيد الأعمى ؛ فإن فيه خلافاً ذكره الشيخ بعده واختار تحريم صيده ، وإذا كان كذلك كان ركناً كما في الجنون ، فكأنه جعل مجروح الصيد كالذبيح بالنسبة إليه ويجوز بذلك ، وبه خرج الجواب وهو على حسب الإمكان . إشكالات الوسيط (ق ١٨١ / ب - ١٨٢ / ب) .

(٣) في (ب) : « والنصراني » .

(٤) قال في الروضة (١٤٢ / ٧) : « إن كانت الأم هي الكتابية ، لم يحل قطعاً وكذا إن كان هو الأب على الأظهر . هذا في صغر المتولد منهما فأما إذا بلغ وتدين بدين الكتابي منهما ، فقال الشافعي (رضي الله عنه) : تحل مناكحته وذبيحته . ولو تولد من يهودي ومجوسية ، فبلغ واختار التمجس ، فعن القفال : أنه يُمكن منه ويجري عليه حكم المجوس » .

أحدهما : تغليب التحريم .

والثاني : النظر إلى جانب الأب

وحلّ الذبيح يقارب حلّ النكاح ^(١) إلا في الأمة الكتابية ، إذ تحلّ ذبيحتها دون مناكتها .

فرع : لو اشترك مجوسي ومسلم في ذبيح ، فهو حرام ^(٢) . وكذا لو أرسل إلى الصيد سهمين ، أو كلبين ، فحصل الهلاك بهما . ولو سبق أحدهما وصيّره إلى حركة المذبوح ، فالحكم له . ولو هرب الصيد من كلب المسلم ، فردّه عليه كلب المجوسي وقتله كلب المسلم ، فهو حلال ، ولا تأثير لإعائه في الردّ . وحيث يحلّ الصيد فالملك للمسلم . ولو أئخنه ^(٣) كلب المسلم فأدركه كلب المجوسي - وبه حياة مستقرّة - فقتله فهو ميتة ، وضمن المجوسي للمسلم ؛ إذ أفسد ملكه .

أما قولنا : (عاقل بالغ) احترزنا به ^(٤) عن المجنون والصبي الذي لا يُميّز ، ففي ذبيحتهما قولان ^(٥) . ووجه التحريم أنّ القصد قد انعدم . وأما الصبي المميز فتحلّ ذبيحته . وفيه وجه من حيث إنه إن ^(٦) اعتبر القصد ، فقد نقول : عمد الصبي ليس بعمد .

وأما الأعمى فيصيحُ ذُبُحُه ^(٧) . وفي اصطياده وجهان من حيث إنّ قصده لا يتعلّق بعين الصيد وهو لا يراه ^(٨) .

(١) في (أ) ، (ب) : « النكاح » .

(٢) وذلك مثل أن يُرميَا معاً سكينًا على خلق شاة ، أو يقطع أحدهما بعض الحلقوم ، والثاني بعضه .

(٣) أئخنه : أي أؤهنته بالجراحة وأضعفّه ، وأوصله إلى حالة الإعياء .

(٤) في (أ) ، (ب) : « احترزنا » بدون « به » .

(٥) والأظهر من القولين أن ذبيحتهما تحلّ . انظر الروضة (٣ / ٢٣٨) . المنهاج ص (١٤٠) .

(٦) كلمة : « إن » ليست في (أ) ، (ب) .

(٧) يصح ذبح الأعمى ولكن مع الكراهة . انظر المنهاج ص (١٤٠) .

(٨) والخلاف مخصوص بما إذا أخبره بصيِّر بالصيد ، فأرسل السهم أو الكلب . والأصح في صيده أنه لا يحل .

انظر الروضة (٣ / ٢٣٨) والمنهاج ص (١٤٠) .

الركن الثاني :الذبيح . والحيوان ينقسم إلى : ما يَحْرَمُ ، فلا أَثَرُ لذبحه . وإلى ما يحل كما سيأتي في الأطعمة . وهذا ^(١) ينقسم إلى ما تحلُّ مَيْتَتُهُ كالجراد والسّمك ، وإلى ما لا يحلُّ . أما الذي يَحِلُّ ^(٢) فلا حاجة إلى ذَبْحِهِ ، بل لو اقتطع قطعة من سمكة فهي حلالٌ ؛ لأنَّ ما أُبين من حيٍّ فهو ميتٌ . ولو ابتلع سمكةً حيةً فمكروهٌ ؛ للتعذيب ، ولكن الظاهر أنه حلالٌ ، ومنهم من حَرَّمَ وجعل الموتَ بدلا عن الذبيح ^(٣) .

وأما حيوان البحر ، فتحلُّ جميعُها إلا المستخبثات وما يعيش في البرِّ كالضفدع والسرطان .
وأما ما له نظيرٌ محرّم في البر . ككلب الماء وخنزيره ، ففيه قولان ^(٤) :

(١) أي وهذا الذي يحل ذبحه . (٢) يعني يحل ميتته .

(٣) قال ابن الصلاح : « الحية من السمك بمنزلة الميتة من سائر الحيوانات ، والله أعلم » . المشكل (ق ١٣٩ / ب) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (فأما ما له نظيرٌ في البرِّ محرّم ، ككلب الماء وخنزيره ، فقولان) ولم يذكر أنهما [يعني القولين] في حلِّ أصله أو في حلِّ ميتته ؟ فنقول : هل يحل في نفسه ؟ فيه قولان ؛ فإن قلنا : لا يحل ، فلا كلام . وإن قلنا : يحل ، فهل يُشترط ذبحه أو تحل ميتته ؟ فيه قولان جاريان فيما عدا السمك المعروف من الحيوانات البحرية المحللة ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٣٩ / ب) .

قال الحموي : « قوله : (وأما حيوان البحر فتحل جميعُها إلا المستخبثات وما لا يعيش في البرِّ كالضفدع والسرطان ، وأما ما له نظير في البرِّ ككلبه وخنزيره ففيه قولان) .

قلت : ما ذكره الشيخ هنا مخالف لمعظم الكتب ؛ فإن المنقول فيه ثلاثة أوجه سوى الضفدع ؛ فإنه لا يحل قولاً واحداً عند العراقيين ، وعند الخراسانيين خلاف ذكره الإمام : أولها : الحل ، والثاني : التحريم ، والثالث : يفرق بين ماله نظير في البر وغيره . وإذا كان كذلك كان مخالفاً لمعظم الكتب ؛ فإنه جعل أكل السرطان قولاً واحداً حراماً ، وفيه الخلاف المذكور ، وذكر في كلبه وخنزيره قولين ، وهذا مخالف للمنقول ، ثم وإن سلّمنا أن ما ذكره نقلٌ فأبى فرق بينهما والعكس أولى كما لا يخفى ؟ .

قلت : روي في بعض نسخ الكتاب : (وماله نظير في البر) من غير ذكر «أما» الابتدائية ، فعلى هذا لا إشكال وكأنه قال : « والضفدع والسرطان وماله نظير في البر ككلب الماء وخنزيره وفيه قولان » يشير إلى أن الخلاف في الكل سوء الضفدع ، وهو جواب صحيح على هذا التقدير .

ثم أقول : أمكن أن يقال أيضاً : فيه خلاف مع وجوده في الماء ، إلا أن فيه بعداً لكنه يقنع به هاهنا ؛ لكون الإشكال قوياً ، فعلى هذا « الهاء » في قوله : « فيه خلاف » عائدة إلى السرطان أيضاً ، وبه خرج الجواب .
إشكالات الوسيط (ق ١٨٢ / ب ، ١٨٣ / أ) .

أحدهما : الحل ؛ لقوله عليه السلام : « الحل مَيْتَةٌ » ^(١) .

والثاني : لا ؛ لأنه لا يتناولُه اسمُ السمك .

وللشافعي قولٌ غريب : أنه لا يحل إلا السمك . وهو مرجوع عنه ؛ لأن أصحاب رسول الله ﷺ وجدوا حيواناً عظيماً يُسمى « العنبر » فأكلوه ^(٢) ، ولم يُنكز رسولُ الله ﷺ ^(٣) [عليهم] ^(٤) .

أما ما لا تحل مَيْتُهُ ، فيتعيَّن ذَبْحُهُ في الحلق والمريء ^(٥) كما سيأتي إن لم يكن من الصيد . وإن

(١) حديث صحيح : رواه أبو داود في سننه (١ / ٦٤) (١) كتاب « الطهارة » (٤١) باب « الوضوء بماء البحر » حديث (٨٣) بإسناده عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال : سألت رجل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إنا نركب البحر ، ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا ، أفنتوضأ بماء البحر ؟ فقال رسول الله ﷺ : هو الطهور ماؤه ، الحل مَيْتُهُ .

ورواه الترمذي (١ / ١٠٠) (١) كتاب « الطهارة » (٥٢) باب « ما جاء في ماء البحر أنه طهور » حديث (٦) . وراه النسائي (١ / ٥٠) كتاب « الطهارة » باب « ماء البحر » . وابن ماجه (١ / ١٣٦) (١) كتاب « الطهارة » وسننها (٣٨) باب « الوضوء بماء البحر » حديث (٣٨٦) . ورواه أحمد في مسنده (٢ / ٣٦١) حديث (٨٧٢٠) جميعاً من طرق عن مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن المغيرة عن أبي هريرة مرفوعاً به . والحديث صححه البخاري وابن عبد البر وغيرهما . انظر التلخيص الحبير (١ / ٢٢) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فأكلوا » .

(٣) الحديث رواه البخاري في صحيحه (٩ / ٥٣٠) كما في الفتح (٧٢) كتاب « الذبائح » (١٢) باب قول الله تعالى : ﴿ أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ ﴾ حديث (٥٤٩٣) . ورواه مسلم (٣ / ١٥٣٥) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (٤) باب « إباحة ميتات البحر » حديث (١٩٣٥) . والنسائي (٧ / ٢٠٧) كتاب « الصيد والذبائح » باب « ميتة البحر » جميعاً من طرق عن جابر بن عبد الله به .

وقال ابن الصلاح : « قوله المصنف : (فأكلوه ولم يُنكز رسولُ الله ﷺ) ومع هذا فلا يصح استدلاله به على إحلال غير السمك من الحيوانات النجسة ؛ لأن هذا « العنبر » حوت ؛ إذ في رواية البخاري « فألقى البحر حوتاً ميتاً لم يُزِمْ مِثْلُهُ ، يقال له : العنبر ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٠ / أ) .

(٤) زيادة من (ب) .

(٥) قال ابن الصلاح : « كان ينبغي أن يقول : في الحلقوم والمريء ؛ لأن المريء من الحلق ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٠ / أ) .

كان صيداً فجميع أجزائه مَذْبَحٌ مادام متوحشاً ، فإن أنس أو ظفر به - وفيه حياة مستقرة - تعين الذبح .

ولو توخَّشت إنسية ، ولم يمكن رذُّها ، فهو كالصيد يُذبح في كل موضع . وكذا لو تنكَّس بعيرٌ في بئرٍ وخيفَ هلاكُه ؛ فقد قال ﷺ : « لو طعنت في خاصرته لحلَّت لك » ^(١) . ؟ فقال المروزة : خصَّص الخاصرة ليكون الجرحُ مذقفاً ؛ فلا يجوز جرحُ آخر وإن كان يُفْضي إلى الموت ^(٢) .

(١) حديث ضعيف : رواه أبو داود (٢٥٠/٣) (١٠) كتاب « الأضاحي » (١٦) باب « ما جاء في ذبيحه المتردية » حديث (٢٨٢٥) مرفوعاً بلفظ : « لو طعنت في فخذه لأجزأ عنك » ورواه الترمذي (٤/٦٢) (١٨) كتاب « الأطعمة » (٥) باب « ما جاء في الذكاء في الحلق واللثة » حديث (١٤٨١) . ورواه النسائي (٢٢٨/٧) كتاب « الضحايا » باب « ذكر المتردية في البئر التي لا يوصل إلى حلقها » . ورواه ابن ماجه (١٠٦٣/٢) (٢٧) كتاب « الذبائح » (٩) باب « ذكاة النأذ من البهائم » حديث (٣١٨٤) . ورواه أحمد في مسنده (٤/٣٣٤) حديث (١٨٩٦٧) . جميعاً من طرق عن حماد بن سلمة عن أبي العُشراء عن أبيه مرفوعاً به . والحديث ضعفه الشيخ الألباني في « ضعيف سنن ابن ماجه » ص (٢٥٤) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله في البعير المتردي في بئر : (قال النبي ﷺ : « لو طعنت في خاصرتها حلَّت لك » فقالت المروزة : خصَّص الخاصرة ليكون الجرح مذقفاً ، فلا يجوز جرح آخر) هذا الذي ذكره من الحديث اختصاراً من الحديث الذي استدل به في ذلك شيخه إمام الحرمين ، قال : روي أن رجلاً يُعرف بأبي العُشراء تردى له بعيرٌ في بئر ، فهلك ، فَرُفِعت القصة إلى رسول الله ﷺ فقال لأبي العُشراء : « لو طعنت في خاصرتها لحلَّت لك » وفيما ذكره أغلاط ثلاثة ، وذلك أن هذا حديث تفرد به حمادُ بن سلمة عن أبي العُشراء عن أبيه ، قال : قلت : يا رسول الله ، أما تكون الذكاة إلا في الحلق واللثة ؟ قال : لو طعنت في فخذه ، لأجزأ عنك » أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه في كتبهم المعتمدة .

وأبو العُشراء ، بالضم والمَد ، على وزن « الشعراء » واسمه : أسامة بن مالك ، وقيل غير ذلك . فوقع فيما ذكره إمام الحرمين الخطأ من وجوه :

أحدها : في جعله أبا العُشراء هو الذي خاطبه النبي ﷺ وإنما هو أبوه ، وأبو العُشراء تابعي .

والثاني : في ذكره تردى البعير في متن الحديث ، وليس ذلك من الحديث ، وإنما هو من كلام أهل العلم بالحديث ، قالوا : هذا عند الضرورة في المتردي في البئر وأشباهه .

والثالث : في قوله : « لو طعنت في خاصرتها » وإنما قال : « في فخذه » وذكر الخاصرة وَرَدَ في أثرِ رويناه . فلا يثبت - والحالة هذه - ما زامه المروزة من تخصيص الخاصرة وأشباهها ، فالصحيح - إذن - قولٌ غيرهم ؛ لقوله ﷺ : « لو طعنت في فخذه » والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٠ / أ وما بعدها) .

ومنهم من قال : تكفي كلُّ جراحةٍ تُفْضي إلى الموت ^(١).

أما إذا شَرَدَتْ شاةٌ أو بَعِيرٌ ، فمثل هذا مصيرُهُ إلى الزوال ، فإن أمكن رُدُّهُ بالاستعانة وَجَبَ ، وإن أفلت وَعَشَرَ ذلك في الحال ، فالظاهرُ أنه يصبر إلى القدرة عليه ، ومنهم من قال : ربما يريد دَبْحَهُ في الحال ، فله أن يَرْمِي كما يرمي الصيد .

ثم لا خلاف [في] ^(٢) أنه لو كان اتِّباعُهُ يُفْضي به ^(٣) إلى مَسْبِعةٍ أو مَهْلَكَةٍ ، فهو كالصيد يرمى بسهم . وإن كان يُفْضي إلى موضعٍ لصوصٍ وُعْصَابٍ ، فوجهان .

* * *

(١) وهذا ما رجحه النووي في المنهاج ص (١٤١) .

(٣) قوله : « به » ليس في (أ) .

(٢) زيادة من (ب) .

فروع

الأول : إذا جرح الصيدَ بسهم ، ثم أدركه وفيه حياةٌ مستقرّة ، وَجِبَ ذَبْحُهُ في المذبح . فإن صبر حتى مات ، فهو حرام . وعليه أن يَغْدَوْ في طلبه كعادة الصياد . وفيه وجه : أنه يكتفي بمشْي كمشْي الساعي إلى الجمعة . أما الوقوف فلا رخصة فيه .

فلو أدرك وليس معه مُدْيَةٌ ، أو تشبّث بالغمد ^(١) ، أو سقط منه أو ضاع ^(٢) أو سُرق ، فليس مَعْدُورًا في شيء من ذلك . ولو غصبه إنسانٌ فوجهان ، والظاهرُ أنه حرام ، فكأن الشرط أن يموت بجراحته قبل أن يُدْرِكه وهو غَيْرُ مُقَصِّر ^(٣) .

ولو ابتدر وقطع بعضَ الحلقوم فمات ، فهو حلالٌ ؛ لعدم التقصير . وذَبْحُ الثعلبِ في أذنه لأجل الجلدِ حرامٌ ، ولا يُفِيدُ الحِلَّ ^(٤) .

الثاني : لو قُدَّ صيدًا نصفين ، فالنصفان حلالٌ . ولو أبان عضوًا والجراحةُ / مَذْفُفَةٌ حل العضو ٢٧١ب/ أيضًا . فإن لم تكن مذكفة ، وذبح الحيوان في المذبح - أو حرج جرحًا مذكفًا - فالعضو حرامٌ ؛ لأن ما أُيِّنَ من حيٍّ فهو ميتٌ ^(٥) . وإن مات من تلك الجراحة ، ففي ذلك العضو وجهان ^(٦) .

(١) أي تشبّث السلاح بالغمد ، فلم يتمكّن من إخراجِه .

(٢) في (أ) : « وضاع » .

(٣) قال ابن الصلاح : « معناه أن الشرط في جلّه أن يموت بجرحه قبل أن يُدْرِكه وهو غيرُ مقصّر في عدم إدراكه ، مثل أن يُمكنه المشْي إليه ، فوقف حتى مات ولم يُدْرِكه » . مشكل الوسيط ق (ج ٢ / ١٤٠ ب) .

(٤) قوله : « ولا يفيد الحل » ساقط من (أ) .

(٥) ويدل عليه الحديث الصحيح الذي رواه أبو داود (٢٧٧ / ٣) (١١) كتاب « الصيد » (٣) باب « في صيد قُطِعَ منه قطعة » حديث (٢٨٥٨) بإسناده عن أبي واقد قال : قال النبي ﷺ : « ما قطع من البهيمة وهي حيّة ، فهو ميتة » . ورواه الترمذي (٦٢ / ٤) (١٨) كتاب « الأطعمة » (٤) باب (ما قطع من الحي فهو ميت) حديث (١٤٨٠) . رواه ابن ماجه (١٧٢ / ٢) (٢٨) كتاب الصيد (٨) باب « ما قطع من البهيمة وهي حيّة » . حديث (٣٢١٦) عن ابن عمر مرفوعًا .

(٦) والأصح أنه لا يحل . انظر الروضة (٢٤٢ / ٣) ، والغاية القصوى (٩٧٤ / ٢) .

وإن جرحه بعد الأولى جراحةً أخرى غَيْرَ مذقفة فوجهان مرتبان ، وأولى بالتحريم .

الركن الثالث : آلة الصيد والذبح . وهي ثلاثة أقسام : جوارح الحيوان ، وجوارح الأسلحة ، والمثقلات .

أما جوارح الحيوان ، فتحل فريسة الكلبِ المَعْلَم بنصّ الكتاب ^(١) ، أعني ما مات بِعَضِّهِ وجراحته ، وإنما يصير مُعْلَمًا بثلاثة أمور : أن يَسْتَرسل يارساله ، وينزجر بزجره ^(٢) ، ويمتنع من الأكل خوفًا من صاحبه ^(٣) . ولا بد أن تتكرر هذه الأمور حتى يتبين أنه تأدب به ^(٤) وليس بوفاق ، فالرجوع فيه إلى العادة ^(٥) .

وإنما يشترط الانزجارُ ^(٦) بِزجره في ابتداء انطلاقه ، أما إذا اخْتَدَّ في آخر الأمر ، ففيه وجهان : أحدهما : أنه لا يشترط ؛ لأن ذلك ما لا يُطَاوِع الكلبُ عليه .

والثاني : أنه يشترط ؛ لأن ذلك أيضًا يغشُر في الابتداء مع جوع الكلب ، ولكن به يصير مؤدبًا .

أما إذا ترك الأكل ، ثم أكل مرةً نادرًا ، ففي تلك الفريسة قولان :

أحدهما : أنه يحرم ^(٧) ، وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) ^(٨) ؛ لقوله ﷺ لعديّ بن حاتم

(١) وذلك في قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ . قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ ، وما عَلَّمْتُمْ من الجوارح مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ، فكلوا مما أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ واذكروا اسمَ اللَّهِ عليه ... ﴾ الآية [المائدة : ٤] .

(٢) في (أ) ، (ب) : « وأن ينزجر بزجره » .

(٣) وذكر في الروضة شرطًا رابعًا ، وهو أن يُمَسِّك الصيدَ فيحبسه على صاحبه ، ولا يُخَلِّيه . انظر الروضة (٢٤٩/٣) .

(٤) كلمة : « به » ليست في (أ) ، (ب) .

(٥) يعني أن التأديب ليس له صورة متفق عليها ، وإنما يُوجع في ذلك إلى أهل الخبرة بالجوارح .

(٦) في (أ) ، (ب) : « وإنما شَرَطُ الانزجارِ » .

(٧) وهذا القول أظهرهما . انظر : الروضة (٢٤٧/٣) . المنهاج ص (١٤١) . الغاية القصوى (٩٧٦/٢) .

(٨) وهو أصحُّ الروایتين عن أحمد أيضًا ، وقال الإمام مالك : يؤكل ولا يحرم . انظر : المنهاج ص (١٤١) . =

(رضي الله عنه) ^(١) : « إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ الْمُعْلَمُ فَكُلْ ، وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ » ^(٢) ، ولأنه أخذ لنفسه لما أكل ، لا لصاحبه ^(٣) .

والثاني : [أنه] ^(٤) يحل ؛ لقوله (عليه السلام) لأبي ثعلبة الخُشَني (رضي الله عنه) ^(٥) :

= المبسوط (٢٢٣ / ١١) . الدر المختار (٤٦٧ / ٦) . تكملة فتح القدير (١١٩ / ١٠) . الكافي ص (١٨٢) . القوانين ص (١٨٣) . المغني (٥٣٣ / ٨) وما بعدها .

وقال ابن الصلاح : « القول الأصح تحريم الصيد الذي أكل الكلبُ المُعْلَمُ منه ؛ لأن حديث عدي بن حاتم في المنع من أكله أصح ، فإنه ثابتٌ في الصحيحين متفق على صحته ، وفيه « فلا تأكل فإنما حبس على نفسه ولم يخيس عليك » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤١ / أ) .

(١) هو عدي بن حاتم الطائي ، صحابي جليل مشهور ، قدم على النبي ﷺ سنة سبع ، وكان من فضائله أنه (رضي الله عنه) ما أقيمت الصلاة منذ أسلم إلا وهو على وضوء ، ومدحه عمر بن الخطاب قائلاً له : أمنتَ إذ كفروا ، وعرفتَ إذ أنكروا ، ووفيتَ إذ غدروا ، وأقبلتَ إذ أدبروا . شهد الجمل وصفين والنهروان مع علي (رضي الله عنهم) جميعاً ، وتوفي سنة (٦٨) بالكوفة . انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب (٧ / ٦٦ ، ١٦٧) .

(٢) حديث صحيح : رواه البخاري في صحيحه (٥١٨ / ٩) (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (٢) باب « صيد المعراض » حديث (٥٤٧٦) بإسناده عن عدي بن حاتم (رضي الله عنه) قال : سألت رسول الله ﷺ عن المعراض ، فقال : إذا أصبتَ به فكلْ ، فإذا أصاب بعرضه فقتل ؛ فإنه وقيدٌ ، فلا تأكلْ . فقلتُ : أُرْسِلَ كلبِي ؟ قال : إذا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَسَمِيَتْ ، فَكُلْ . قلتُ : فإذا أَكَلَ ؟ قال : فلا تأكلْ ؛ فإنه لم يُسمِكْ عليك ، إنما أمسك على نفسه ؟ قلتُ أُرسل كلبِي فأجد معه كلباً آخر ؟ قال : لا تأكل ؛ فإنك إنما سميت على كلبك ، ولم تُسمِ على الآخر . ورواه مسلم (١٥٢٩ / ٣) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (١) باب « الصيد بالكلاب المُعْلَمَة » حديث (١٩٢٩) وأبو داود (٢٦٩ / ٣) حديث (٢٨٤٨) . والترمذي (٥٤ / ٤) حديث (١٤٦٥) . والنسائي (٧ / ١٧٩) . وابن ماجه (١٠٧٠ / ٢) حديث (٣٢٠٨) جميعاً من طرق عن عدي بن حاتم مرفوعاً به .

(٣) قال ابن الصلاح : « وقد أساء المصنفُ في أن ذكر هذا التعليل من قول نفسه متصلاً بالنص مع أنه في نفس النص كما ذكرناه » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤١ / أ) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) هو صحابي جليل مشهور ، اشتهر بكنيته ، واختلف في اسمه واسم أبيه اختلافاً كثيراً ، وهو ممن اعتزل في الفتنة فلم يقاتل مع علي أو معاوية (رضي الله عنهم) . وتوفي وهو يصلي في جوف الليل ساجداً . انظر ترجمته في تهذيب التهذيب (٥٠ / ١٢) .

« كُلْ وَإِنْ أَكَلَ » ^(١) ؛ وَلَآنَ هَذَا يُحْمَلُ عَلَى جَرَاءِ وَفَرِطِ جَوْعٍ ، وَلَا يَخْرُجُ عَنْ كَوْنِهِ مُعَلَّمًا .

التفريع : إِنْ قُلْنَا : يَحْرُمُ فَرِيَسَتُهُ ، فَلَا يَنْعَطِفُ التَّحْرِيمُ عَلَى مَا سَبَقَ مِنْ فَرَائِيسِهِ ^(٢) ، خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ (رَحِمَهُ اللَّهُ) ^(٣) ، نَعَمْ ، لَوْ أَكَلَ مَرَاوًا وَوَاطَبَ عَلَيْهِ ، فَيَقْطَعُ بِأَنَّهُ تَحْرُمُ فَرَائِيسُهُ ^(٤) ؛ إِذْ خَرَجَ عَنْ كَوْنِهِ مُعَلَّمًا . وَفِي انْعِطَافِ التَّحْرِيمِ عَلَى [مَا] ^(٥) سَبَقَ مِنَ الْفَرِيَسَةِ الَّتِي أَكَلَ مِنْهَا أَوَّلًا وَجِهَان . أَمَّا مَا لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا فَلَا تَحْرُمُ .

وَلَا خِلَافَ فِي أَنَّهُ لَوْ انْكَفَّ ^(٦) فِي أَوَّلِ التَّعْلِيمِ لَمْ تَحُلْ فَرِيَسَتُهُ . فَلَوْ وَاطَبَ عَلَيْهِ لَمْ يَنْعَطِفِ الْحِلُّ عَلَى مَا سَبَقَ . أَمَّا إِذَا اقْتَصَرَ عَلَى لَغْوِ الدِّمِ فَلَا يُوْثِرُ ذَلِكَ ^(٧) ، وَفِيهِ وَجْهٌ : أَنَّهُ كَالْأَكْلِ . أَمَّا فَرِيَسَةُ الْفَهْدِ وَالنَّمْرِ فَحَرَامٌ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّمْ ^(٨) وَلَا يَطَاوَعُ فِي تَرْكِ الْأَكْلِ ، وَالْانْتِزَاجِ

(١) إسناده حسن : رواه أبو داود (٢١٧/٣) (١١) كتاب « الصيد » (٢) باب « في الصيد » حديث (٢٨٥٢) بإسناده عن أبي ثعلبة الخشني قال : قال رسول الله ﷺ في صيد الكلب : « إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ ، فَكُلْ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ ، وَكُلْ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ يَدَاكَ » . ورواه ابن ماجه (١٠٩٦/٢) حديث (٣٢٠٧) . والحديث أصله في الصحيحين ، وانظر نصب الراية (٣١٢/٤) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فراسته » .

(٣) مذهب الشافعية : أن الكلب المعلم إذا أكل مرة ، فلا يحرم ما سبق من صيده ، وذلك متصور إذا كانت تلك الفرائس قائمة عند مالكها . وهو مذهب المالكية ، فإنهم لا يحرمون أصلاً الفريسة التي أكل منها الكلب . وهو مذهب الحنابلة أيضاً . انظر : الروضة (٢٤٧/٣) . الكافي ص (١٨٢) . المقنع ص (٣١٣) . المغني (٥٤٤/٨) ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله) : أن الفريسة التي أكل منها الكلب تحرم ، ويحرم - أيضاً - ما سبق من فرائسه ؛ إِذْ بَانَ بِأَكْلِهِ أَنَّهُ غَيْرُ مُعَلَّمٍ . وقد خالف أبا حنيفة في ذلك صاحبه أبو يوسف ومحمد ، فقالا بعدم انعطاف التحريم على ما سبق من الفرائس . انظر : المبسوط (٢٤٣/١١) . العناية على الهداية (١١٩/١٠) . رد المحتار (٤٦٧/٦) .

(٤) في (ب) : « فراسته » . (٥) زيادة ضرورية من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « أثلّف » . (٧) وهو المذهب كما في الروضة (٢٤٧/٣) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « لا يتعلم » .

بالزجر ، فإن تُصوّر ذلك - على ندور - فهو كالكلب ^(١) .

وأما البازي ، فهل يُشترط في تعلّمه ^(٢) الانكفاف عن الأكل ؟ ، فيه قولان :

أحدهما : أنه يُشترط وإن كان لا يتعلّم ^(٣) ؛ إذ لا يحتمل الضرب فهو كالفهد .

والثاني : أنه لا يُشترط ؛ لأنه لا يتعلم ، وجنس الطيور من الصيد لا بد لها من جارحة ، وهي من الجوارح لا تكف عن الأكل ، بخلاف الفهد فإن في الكلب غنّة عنه .

فرع : إذا مات بعض الكلب ، ففي موضع عضّه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه ينجس ، فيُغسل سبعةً ويُعقر ^(٤) .

والثاني : أنه يُقوّر الموضع إذا تشرّب اللحم لعابه ، وكذا كل لحم عضّ عليه الكلب .

والثالث : أنه يُعفى عنه ؛ لأنّ الأولين لم يُنقل عنهم ذلك .

وقال القفال : « لو أصاب سنّ الكلب عرقاً نضاً بالدم ^(٥) ، سرت النجاسة إلى جميع أعضائه » . وهذا غلط ؛ لأن تكليف الكلب الحذر من العروق مُحال ؛ ولأن ذلك كالعين الفؤارة

(١) قال ابن الصلاح (رحمه الله) : « قوله : (فريسة الفهد والنمر حرام إلى آخره) هذا خلاف نص الشافعي ، فإنه قال فيما حكاه المزي : كل معلّم من كلب وفهد ونمر وكذا أطلق ذلك غير واحد من أئمة أصحابنا في السباع المعلّمة . واستبعاده تعلّمها مُندفع ؛ فالاصطياد بالفهود المعلّمة كثير مشهور ، والنمر - إذا أخذ صغيراً - تيسر تعليمه والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤١ / ب) .

(٢) في (ب) : « تعليمه » .

(٣) وهذا هو الأظهر كما في المنهاج للنووي ص (١٤١) .

(٤) وهذا هو المذهب . انظر التنبيه ص (٥٩) . الروضة (٢٤٨ / ٣) . المنهاج ص (١٤١) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (نضاً) أي فواراً بالدم ؛ قال تعالى : ﴿ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ﴾ . أي : فوارتان » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤١ / أ) .

وقال أيضاً : « قوله : (قال القفال) كان ينبغي فيه أن يقول : (وحكي عن القفال) ؛ فإن شيخه [يعني أبا المعالي الجويني] ذكر أن ذلك حكاه عنه بعض أصحابه ، وهو غلط من الحاكي ، والله أعلم » .

بالماء ، فلا ينجس أسفلها بنجاسة أعلاها .

النوع الثاني من الآلات : جوارح الأسلحة . وجرح الصيد : بالسيف ، والسهم ، وكل حديد مُفيد للحل^(١) . ويلتحق بالحديد كل شيء يجرح من قصب^(٢) وخشب سوى السن والظفر ؛ فإنه لا يحل الذبح به^(٣) ، متصلاً كان أو منفصلاً ؛ لنهي ورد فيه^(٤) .

وجوز أبو حنيفة (رحمه الله) بالمنفصل^(٥) .

النوع الثالث : ما يصدم بثقله أو بخنق . وذلك لا يفيد الحل ، فلو انخنق الصيد

(١) في (ب) : « يفيد الحل » .

(٢) القصب : هو كل نبات يكون ساقه أنابيب وكعوباً ، والواحدة : قصبة . ويطلق أيضاً على ما كان مستطيلاً من الجوهر . انظر : المصباح المنير (٧٧٥ / ٢) . القاموس المحيط ص (١٦٠) .

(٣) قوله : « به » ليست في (أ) ، (ب) .

(٤) وهذا النهي رواه البخاري في صحيحه (٥٤٦ / ٩) (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (١٨) باب « ما أنهر الدم من القصب والروة والحديد » حديث (٥٥٠٣) . بإسناده عن رافع بن خديج أنه قال : يا رسول الله ، ليس لنا مئذئ ! فقال : « ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس الظفر والسن . أما الظفر فمئذئ الحيشة ، وأما السن فمئذئ » ورواه مسلم (١٥٥٨ / ٣) (٣٥) كتاب « الأضاحي » (٤) باب « جواز الذبح بكل ما أنهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظام » حديث (١٩٧٨) . ورواه النسائي (٢٢٦ / ٧) ثلاثتهم من طرق عن عباية بن رفاع عن أبيه عن جده رافع بن خديج مرفوعاً به .

(٥) مذهب الشافعية : أن السن والظفر ، لا يحل به الذبح ، سواء كان متصلاً بالشخص أو منفصلاً . وهو مذهب الحنابلة أيضاً . وفي المذهب المالكي خلاف في جواز الذبح بذلك . انظر : التنبيه ص (٥٩) . الروضة (٢٤٣ / ٣) . المنهاج ص (١٤١) . الكافي ص (١٨٠) . القوانين الفقهية (١٨٨) . الخرشي على مختصر خليل (١٧ / ٣) . بداية المجتهد (٥٢٠ / ١) وما بعدها . المغني (٥٧٤ / ٨) .

ومذهب الحنفية : أن السن أو الظفر إذا كان متصلاً بصاحبه ، لا يجوز التذكية بهما ، أما إذا نزعاً وفصلاً ، جاز الذبح بهما . انظر : الدر المختار (٢٩٦ / ٦) . الهداية (٣٩٧ / ٤) . تكملة فتح القدير (٤٩٥ / ٩) . الباب شرح الكتاب (٢٢٧ / ٣) المبسوط (٢ / ١٢) .

بالأحولة ، أو بصدمة الوقوع فيها ، أو البئر المحفورة للصيد ، أو صَرَبَ الطيرِ بِبُنْدَقَةٍ ^(١) ، فكلُّ ذلك حرامٌ ؛ إذ لا بُدَّ مِنْ جَارِحٍ .

واختلف قولُ الشافعيِّ في الكلبِ إذا تَغَشَّى الصيدَ ، فمات تحتَه غَمًّا ؟ ففيه وجهان ^(٢) :

أحدهما : أنه محرم ^(٣) ؛ لأنه مُتَحَيِّقٌ ، وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) ^(٤) .

والثاني : لا ؛ لأن ذلك يَكْثُرُ من الكلب ، وتكليفُه العَصَّ غَيْرُ ممكن ^(٥) .

فرعان

الأول : لو أصاب الطيرَ الضعيفَ عرض السَّهْمِ ، وجَرَّخه طرفُ النَّصْلِ ، فمات بالجراحة والصدمة ، فهو حرامٌ . وكذلك لو مات ببندقيةٍ وسهمٍ أصابه من رَاميَّتَيْنِ ، فإن تردَّد في أن الموتَ بهما أو بأحدهما ، فالمُغْلَبُ التحريمُ . أما إذا أصابه النَّصْلُ ، فلا يخلو النَّصْلُ عن ثقلٍ وتحاميلٍ ، فذلك لا يمنع الحِلَّ .

الثاني : لو جرح طائراً ، فانصدم بالأرض ومات فهو حلالٌ ؛ لأن الاحتراز من ذلك للطيور ^(٦) غيرُ ممكنٍ . ولو وقع في الماء أو تدهور ^(٧) / من جبلٍ فمات بالجميع ^(٨) ، فهو حرامٌ ؛ ١/٢٧٢

(١) وهي عبارة عن طينة متحجرة مُدَوَّرَةٌ يُؤمى بها . القاموس (١١٢٣) . اللباب شرح الكتاب (٣ / ٢٢١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « على وجهين » . (٣) في (أ) ، (ب) : « أنه يحرم » .

(٤) وهو مذهب الحنابلة أيضاً . انظر : الهداية مع تكملة فتح القدير (١٠ / ١٢٣) . المقنع ص (٣١٣) . المغني (٨ / ٥٤٥) . وانظر بداية المجتهد (١ / ٥٣٧) .

(٥) وهذا القول الثاني هو الأظهر عند الشافعية كما في المنهاج ص (١٤١) . والروضة (٣ / ٢٤٤) .

(٦) في (أ) : « في الطيور » .

(٧) تدهور : أي سقط من غُلُوٍّ . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٤١ / ب) .

(٨) قال ابن الصلاح : « قوله : (بالجميع) فيه احترازٌ مما إذا كان الجرح الحاصل بالسهم مُدَقِّفاً ، فهو حلال » . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٤١ / ب) .

لأن ذلك نادر . وإن وقع الصيد في الجبال والبحار ، فذلك لا يندُر ؛ فلا يَتَعَدُّ تحليُّه ، ولكن قد قالوا : لو وقع من غصن إلى غصن كذلك حتى مات من الجراحة ، فهو حرام ؛ لِنُدُورِهِ ، فيظهر أيضًا تحرُّيمه في الجبال ^(١) .

أما إذا انكسر جناحه ولم يَنْجِرْخْ ، ثم انصدم بالأرض ومات ، فهو حرام ؛ إذ لم تسبق الجراحة .

الركن الرابع : نَفْسُ الذَّبْحِ والاصطياد .

وكيفية الذبح مذكور ^(٢) في الضحايا . ونذكر الآن الاصطياد ، أعني الإصابة بآلة الصيد . وهو كلُّ جرح مقصودٍ حَصَلَ الموتُ به .

أما الجرح فلا يَخْفَى حُدُّهُ . وأما القصد ، فله ثلاثة متعلقات :

الأول : أصل الفعل .

ولابدُّ منه ؛ فلو سقط السيفُ من يده وانجرح به صيدٌ ، أو نصب في الأحبولة مِنْجَلًا ، فَأَنْعَقَرَ به الصيدُ ، أو نصب في أسفل البئر سكينًا ، فانجرح به ، أو كان في يده سكينٌ فاحتكت الشاةُ به : فالكلُّ حرامٌ ؛ إذ لم يَحْصُلْ بفعله ، بل بفعلِ الحيوان .

ولو كان يُحْرَكُ اليدُ ، والبهيمةُ أيضًا تتحرك حركةً مؤثرةً : غلب التحريمُ ، ولذلك تُضْبَطُ الشاةُ حتى لا تتحرك إلا حركةً يسيرةً لا تؤثر . وكذلك الكلب إذا استرسل بنفسه لم تحلَّ فريسته ؛ لأنه إنما يصير مضافًا إليه ^(٣) كآلة باسترسالة بإشارته ^(٣) .

(١) قال ابن الصلاح : « كان ينبغي أن يقول : (فهو حرام مع عدم ندوره) ولكثرة وُجْدَانِ الطيور على الأشجار ، وزَمْنِهَا وهي عليها ، فيظهر تحرُّيمُ مثله في الجبال ؛ ووجهه أن عدم الدور في كل ذلك يحصل بالكثرة لا بالغلبة ، والرخصة لا تثبت إلا بالغلبة كما في الصورة السابقة في الانصدام بالأرض ، وهذا - على هذا الوجه - مُتَّجِعَةٌ . وأما على الوجه الذي ذكره والسياقة التي ساقها ، فهو مُتَهافتٌ ؛ لاشتغاله على إثبات الفرق بين الصورتين في الدور ، ثم إلحاق إحدهما بالأخرى ، والجمع لا يترتب على القَوِي ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٤٢ / أ) .

(٢) في (أ) : « مذكورة »

(٣) في (ب) : « بإرساله وإشارته » .

فروع

الأول : لو استرسل بنفسه ، فأغراه ، فازداد عَدُوًّا : ففي الحلِّ وجهان ^(١) . فلو زَجَره فلم يَنْزَجِرْ ، فأغراه فازداد عَدُوًّا : فوجهان مرتبان ، وأولى بالتحريم . وَيَبْنِي عليه ما لو كان الإرسال من مسلم ، والإغراء من مجوسي ، أو العكس ، لكن يظهر أثره في المِلْك ^(٢) . ومأخذ الكل أن الافتراس يُحال على فعله ، أو على إغراء المغري ؟ وعليه يُخَرَّج ما لو أغرى أجنبيًّا كلبًا استرسل بإشارة مالكه ، فَإِنْ أَحْلَنَاهُ على الإغراء ، فقد اصطاد بكلب مغصوب ، وفيه وجهان ^(٣) :

(١) والأصح أنه لا يحل . انظر الروضة (٣ / ٢٤٩) ، والمنهاج ص (١٤١) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (ويبنى عليه ما لو كان الإرسال من مسلم ، والإغراء من مجوسي أو بالعكس ، لكن يظهر أثره في الملك) فقوله هذا : سهو أو سبقي قلم ، وإنما موضع ذكر هذا ، في المسألة التي بعدها ، وهي ما إذا أرسله المالك وأغراه أجنبيًّا ، فأثر الخلاف في هذا لا يظهر في الحل كما في المسألة الأولى ، فإنه لا خلاف فيه في الحل على ما لا يخفى ، وإنما يظهر أثره في الملك في الصيد وأنه للمالك أو للأجنبي المغري ؟ فعدل صاحب الكتاب في ذكره ذلك عن هذه المسألة إلى مسألة المجوسي ، والخلاف في مسألة المجوسي جارٍ في الحل كما في الأولى . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٢ / ب) .

(٣) قال الحموي : « قوله : (ويبنى عليه ما لو كان الإرسال من مسلم والإغراء من مجوسي أو بالعكس ، لكن يظهر أثره في الملك ، ومأخذ الكل أن الافتراس يحال على فعله أو فعل المغري ؟ وعليه يخرج ما لو أغرى أجنبيًّا كلبًا استرسل بإشارة مالكه ، فإن أحلناه على الإغراء فقد اصطاد بكلب مغصوب ، وفيه وجهان) .

قلت : ذكر الشيخ أنه بمجرد الإغراء يكون غاصبًا ، وليس المفهوم من ضوابطه ذلك في باب الغصب ، ثم يتأمل ذلك فيه ، فإنه لا بد أولاً من دخوله تحت اليد ، والذي ذكره الأصحاب في صورة : « غَصَبَ كلبًا وأرسله وحصل به صيدٌ ، فهل يكون ذلك له أو للمالك ؟ فيه وجهان » وإذا كان كذلك كان ما ذكره الشيخ في الوسيط مخالفًا للمنقول لما علم .

قلت : أمكن أن يجاب عنه بأن يجمع بينهما ، بأن نفرض أن إنسانًا غصب كلبًا خرج عن يد غاصبه ولم يدخل تحت يد مالكه ، ثم إن مالكه أرسله بإشارته ، ثم إن غاصبه أغراه بعد ذلك ، فعلى هذا صح أن مالكه وغاصبه أغراه قبل دخوله في يد مالكه ، فعلى هذا يكون موافقًا لسائر الكتب كما لا يخفى .

قلت : والجواب الصحيح أن يجري على ظاهره ، فإنه لما [كان] الملك على الصيد ثبت بمجرد الإيجاب وإن لم يفتضيه ، كان غصب الكلب على هذا الوجه كذلك ، وما ذكره الأصحاب مثلاً آخر كما لا يخفى ، وذلك لا ينفي ما ذكره الشيخ من المثال المذكور ، وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ١٨٣ / ١ ، ١٨٣ / ب) .

أظهرهما ^(١) : أن الصيد للغاصب ، والكلب المغصوب كالسكين المغصوب .

والثاني : أنه يتبع الكلب ، لكن في صورة الإغراء يظهر كونه للمالك ^(٢) . ويحتمل الإحالة عليهما حتى يكون مشتركاً هاهنا ، وعند إغراء المجوسي يحرم .

الثاني : إذا رمى سهمًا وكان يقصر عن الصيد ، فساعدت ريح ^(٣) من ورائه وأصاب : حَلَّ ^(٤) . ولو انصدم بجدار فارتدَّ إلى الصيد وجرح ، فوجهان ^(٥) ؛ لأنَّ فِعْلَهُ انتهى لمصادمة الجدار ^(٦) من وجهه . وأما حركات الذبح ، فلا تدخل تحت الضبط ؛ فلا يلتفت إليها .

الثالث : لو نزع القوس ليُرْمِي ، فانقطع الوتر وارتمى السهم فأصاب ، فوجهان :

أحدهما : أنه يحلُّ ؛ لأنه حصل بفعله [هو] ^(٧) وعلى وَفْقٍ شهوته ^(٨) .

والثاني : لا ؛ لأنه لم يكن على وَفْقٍ قَصْدِهِ .

المتعلق الثاني : أن يَقْصِدَ جنسَ الحيوان .

فلورمى سهمًا في خلوة ، وهو لا يقصد صيدًا ، فاعترض صيدٌ وأصاب : حُرِّمَ ، وكذا لو كان يُجِيلُ سَيْفَهُ ^(٩) فأصاب حَلَقَ شاةٍ .

(١) في (أ) ، (ب) : « أصبحهما » .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح ، كما في الروضة (٣ / ٢٥٠) .

(٣) في (أ) : « فَسَاعَدَهُ رِيحٌ » . وفي (ب) : « فساعد ريحٌ » .

(٤) قال ابن الصلاح : « هذا فيه نظر كما قال شيخه ، ولكن الحل مقطوع به من غير ذكر خلاف في كتاب الفوراني ، وبحر المذهب ، والتهذيب . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٢ / ب) .

(٥) والأصح الحل كما في الروضة (٣ / ٢٥٠) . (٦) في (أ) ، (ب) : « بمصادمة الجدار » .

(٧) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٨) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٣ / ٢٥٠) .

(٩) يُجِيلُ سَيْفَهُ : أي يُدِيرُ سَيْفَهُ . والإجالة : الإدارة . قاله ابن الصلاح في المشكل .

أما نيَّةُ الذَّبْحِ ، فلا تُشترط بعد تعلُّقِ القصدِ بالعين . بَيَّانُهُ : أنه لو رمى إلى شيءٍ ظنَّه حجراً ، فإذا هو صيدٌ : فهو حلالٌ . ولو قطع في الظلمة شيئاً لَيْتِنَا قصدًا ، فإذا هو حلقٌ شاةٌ : فحلالٌ ما لم يَعتقد أنه حلقٌ آدميٌّ أو فَعْلٌ حرام ، فإنَّ ظنَّ ذلك ، فالظاهرُ أنه حلالٌ ، ولا يُعتبر ظنُّه . ومنهم من قال : يحرم إذا اعتقد ذلك ، ويتنقذ ذلك ^(١) في ظنِّه آدميًا أو ما يحُرِّم دَبْحُهُ . أما لو ظنه خنزيرًا فينبغي أن يحلَّ قطعًا ؛ لأنه لم يَظُنَّ تحريمَ الذبح ، بل تحريمَ اللحم .

المتعلق الثالث : عين الحيوان .

فلو رمى بالليل إلى حيث لا يراه ، لكن يقول : ربما يصيب صيدًا ، فاتفق أن أصاب ، ففيه ثلاثة أوجه : أحدها : التحريم ؛ لأن تعلُّقَ القصدِ بالذبيح - مع عدم الإدراك - محالٌ ^(٢) . والثاني : يحلُّ ؛ لأنه قَصَدَ الذَّبْحَ .

والثالث : أنه إن رمى حيث يغلب وجودُ الصيد : حلٌّ . وإن اتفق نادراً ، فهو عَثٌّ ؛ فلا يحلُّ . وعلى هذا يُخَرِّجُ رَمِيُّ الأعمى واصطياده بالكلب . أما إذا قَصَدَ سِرْبًا من الطَّيِّاء ^(٣) ، ورمى ، فأصاب واحداً : حلٌّ ، وإن لم يقصد عينه ؛ فإنه قَصَدَ الجنس وإن لم يَقْصِدِ العينَ . أما القصاص في مثل هذه الصورة فقد يَشْقُطُ على رأيي ؛ للشبهة ^(٤) .

(١) كلمة : « ذلك » ليست في (أ) ، (ب) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٢٥١ / ٣) .

(٣) قال ابن الصلاح : « السَّرْب من الطَّيِّاء ونحوها من الوحوش : هو بكسر السين المهملة . والسَّرْب من الإبل ونحوها الماشية ، هو بفتح السين وإسكان الراء » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٢ / ب) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (وأما القصاص في مثل هذه الصورة فيسقط على رأيي للشبهة) وقد قطع في القسم الثاني من كتاب « الجراح » في مسألة المنجنيق بسقوط القصاص فيما إذا قصد الرماة بالمنجنيق واحداً لا بعينه ، وكذا في المَكْرَه على قتلي أحد الرجلين . وكان في النفس شيءٌ من ثَقَلِ الخلاف هاهنا حتى وقعت على نقل صاحب « التمه » وجهين في وجوب القصاص فيما إذا رمى قاصداً أحد الرجلين لا بعينه ، أو واحداً لا بعينه من جماعة يراهم . والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٢ / ب) .

ولو عَيِّنَ ظبيَّةً من السَّرْبِ^(١) ، فمال السَّهْمُ إلى غيرها ، ففيه ثلاثة أوجه ، يُفَرَّقُ في الثالث بين أن يُصِيبَ ظبيَّةً من غير هذا السَّرْبِ أو من هذا السَّرْبِ^(٢) .

ولو قصد حجراً ، فأصاب ظبيَّةً ، فوجهان مرتبان ، وأولى بالتحريم .

ولو ظَنَّ أن الحجرَ ظبيَّةً ، فمال السهم إلى ظبيَّة ، فالجواز أولى .

ولو قصد خنزيراً ، فمال إلى ظبيَّة فوجهان ، وأولى بالتحريم .

هذا بيان القصد .

أما قولنا : (حَصَلَ المَوْتُ به) أردنا به أنه لو أصاب / فمات الصيد بصدمة أو افتراسٍ سَبَّعَ لم ٢٧٢/ب يحلُّ . وكذلك لو غاب عن بصره ، فأدركه ميتاً وعليه أثرٌ صدمة أو جراحة أخرى : حرم . وإن لم يظهر أثرٌ آخرُ ، فقولان :

أحدهما : أنه لا يحل ، فإنه لا يدري إذ لم يَمُتْ بين يديه .

والثاني : أنه يَحِلُّ ؛ حوالَةً على السبب الظاهر^(٣) .

ولذلك تُوجب غرة الجنين والقصاص بالجرح وإن أمكن المَوْتُ فجأةً بسببٍ آخر .

أما التسميةُ فليست شرطاً عندنا^(٤) للذبيح والاصطياد ، ولكن تستحب عند الذبيح ، وعند الرَّمْيِ ، وعند إرسالِ الكلب . فلو سَمَّى عند عَضِّ الكلب ، ففي تأدِّي الاستحباب به خلافٌ .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « في السرب » .

(٢) والأصح من هذه الأوجه الثلاثة : الحل . انظر : الروضة (٣ / ٢٥٢) . المنهاج ص (١٤١) .

(٣) قال النووي (رحمه الله) : الحل هو الأصح دليلاً . انظر الروضة (٣ / ٢٥٣) .

(٤) كلمة : « عندنا » ليست في (أ) ، (ب) .

النظر الثاني من الكتاب

في أسباب الملك

(وفيه فصلان)

الأول : في السبب .

وهو إبطال مَنَعَةٍ ^(١) الصيد بإثبات اليد عليه ، أو ردّه إلى مَضِيْقٍ لا يتخلص ^(٢) ، أو إزمانه ^(٣) ، أو قَصُّ جناحه . أما إذا اضطره إلى مضيق له مَخْلَصٌ ، فأخذه غَيْرُهُ ، فهو للآخذ .

ثم الأسباب التي تُقيد الملك ^(٤) تنقسم ^(٥) فيما يعتاد ^(٥) ذلك به كالشبكة : فيكفي وقوع الصيد فيه لحصول الملك . أما ما لا يعتاد ، كما لو توخَّل الصيد في زرع سقاه لا للصيد ، أو دخل داره ، أو عَشَّش الطائر في داره : فالمذهب أن الملك لا يحصل بمجردِه وإن كانت تحت قدرته ؛ لأنه لم يَقْصِدْهُ . نعم هو أولى به ، لكن لو أخذه غَيْرُهُ كان كما لو أحيا أرضاً يحجرها غَيْرُهُ ، وهاهنا أولى بحصول الملك ؛ لأنَّ التحجرَ مقدِّمُ الإحياء فهو قَصْدٌ ما ، وبناء الدار ليس بقصد للصيد .

ولو قصد بيناء الدار تعشيش الطائر ، فهل يَمْلِكُهُ ؟ ، فيه وجهان ^(٦) ؛ لأن هذا سببٌ غَيْرُ معتادٍ . ومن أصحابنا من ذكر وجهًا : أنه يملك بدخول ملكه وإن لم يقصد . وهو ضعيفٌ .

ثم إن قلنا : لم يملك ، فلو أغلق الباب قَصْدًا : ملك ، وإن كان عن وفاقٍ فلا . ولو انسلَّ عن

(١) في النسخ الثلاثة : « منعة » وهو خطأ ، والصواب المثبت . وقال ابن الصلاح : « قوله : (إبطال مَنَعَةِ الصيد) المنعة : بفتح النون على مثال : شجرة ، وهي القوة المانعة . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / أ) .

(٢) أي لا يتخلص منه . (٣) يعني إتياعه وإتقاله من الألم بسبب الرمي .

(٤) وفي نسخة أخرى « تقييد الصيد » كذا على هامش الأصل . وقال ابن الصلاح : « قوله : (تقيد) هو بالقاف ، أي : تضبطه وتمسكه . وفيه إشعارٌ بأن ما أطلقه من دخول الصيد داره ، وتعشيش الطائر في داره ، ليس على إطلاقة بل صورته ما ذكره شيخه ، وهي ما إذا دخلت ظليّة داره فأغلق الباب عليها وفاقًا ، أي من غير شعور منه بالظلية وقصْدٍ لها ، وأما إذا عَشَّش الطائر في داره وبَاضَ ، وفرخ ، فهل يملك بذلك بيضه وفرخه ؟ والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / أ) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « تنقسم إلى ما يعتاد » . (٦) والأصح أنه يملكه انظر الروضة (٣ / ٢٥٥) .

يده شبكةً ، فتعقّل بها صَيْدٌ ، ففيه وجهان ^(١) . ولو دخلت سمكةً بركةَ إنسانٍ : فإن سدَّ المنافذَ وهو ضيقٌ : مَلَكٌ ، وإن كان واسعاً لم يملك ونُزِلَ منزلةَ التحجر ^(٢) .

هذا هو سبب الملك . أما زواله ، فلا يزول المَلِكُ بانفلاتِ الصيد عن يده ، أو عن شبكته ، ولا بإطلاقه إياه . ولو قصّد تحريره ، ففيه وجهان :

أحدهما : أن ملكه قائم ، كما لو أعتق حمارة ^(٣)

والثاني : أنه يزول ؛ لأن للصيد منعةً واستقلالاً .

ولو أعرض عن كسرةٍ تُخْبِرُ ، فأخذها غيره ، فهل يملك ؟ ففيه وجهان مرتبان وأولى بأن لا يملك ^(٤) .

(١) والأصح أنه لا يملك بذلك انظر الروضة (٣ / ٢٥٥) .

(٢) قال الحموي : « قوله : (ولو دخلت سمكة بركة إنسان ، فإن سد المنافذ وهو ضيق مَلَكٌ ، وإن كان واسعاً لم يملك ونزله منزلة المتحجر) .

قلت : ما ذكره الشيخ في أول النظر الثاني من الكتاب في أسباب الملك ، وهو إبطال منفعة الصيد بإثبات اليد عليه ، أو برده إلى مضيق لا يتخلص منه ، أو لزمانية ، أو قص جناحه ، أما إذا اضطر إلى مضيق له مخلص وأخذه غيره بذلك فهو الآخذ ، وذلك مناقض لقوله : (وإن كان واسعاً فإنه لا يملك بذلك) مع وجود ما ذكره في قيده من حيث إنه قال : (وأورده إلى مضيق لا يتخلص منه أو لزمانية) وإذا كان كذلك لم يجز أن يدخل في الملك ؛ لما ذكره في قيده .

قلت : فيه جوابان : أحدهما : أنه جعل هذا الفصل في أسباب الملك ، وأسبابه تنقسم إلى قسمين : منها ما يوجد الملك فيه عقيب السبب ، ومنه ما يتأخر الملك عنه كالتحجر ، فعلى هذا إذا كان واسعاً كان أحق به من غيره كما لا يخفى ، وإذا كان كذلك لم يكن بينهما مناقضة لمن يتأمل ما أشرنا إليه . الجواب عن الثاني : أنه ذكر في قيده الرد مع كونه لا يتخلص ، ولا شك أن هذا المذكور لم يوجد منه التضييق ؛ لما عَلِمَ من أن البركة إذا كانت ضيقةً المنافذ فإنه يملك بالاتفاق ، ويخالف ما إذا كان واسعاً يُعْشَرُ دخوله تحت اليد ، كما لا يخفى ، وهذا إشكال ضعيف جداً كما لا يخفى ، ولذا ذكرناه لكون بعضهم يستشكله .

وجملة ذلك أن هذه المسألة ثلاثة أقسام : قسم اجتمع فيه التضييق وعدم التخلص ، وهو متفق عليه ، وقسم وُجِدَ فيه الامتناع مع التضييق ، فإنه لا يملك بمجرد ذلك حتى يهيئها للدخول [تحت يده] ، وإن لم يفعل ذلك كان لغيره أن يأخذها ، وقسم وجد التضييق لكن له التخلص ، ولكن إذا أخذه غيره ملكه ؛ لأن وجود [هذا] التضييق كعدمه إذا كان له منفذ . [إشكالات الوسيط (ق ١٨٣ / ب - ١٨٤ / ب) .

(٣) والأصح أنه لا يزول ملكه وهو المنصوص ، انظر الروضة (٣ / ٢٥٦) .

(٤) قال النووي (رحمه الله) : « الأصح أنه يملك الكسرة والسنايل ونحوها ، ويصحب تصرفه فيها بالبيع وغيره . وهذا ظاهر أحوال السلف ، ولم يُحْكَمْ أنهم منعموا مَنْ أخذ شيئاً من ذلك من التصرف فيه . والله أعلم » . الروضة (٣ / ٢٥٧) . =

ولو أعرض عن إهاب ميتة ، فدبغها إنساناً ، ففيه وجهان مرتبان وأولى بأن يملك ؛ لأن الملك كالمستحدث بالدباغ .

فرع : إذا اختلط حمام برج مملوك ، بحمام برج آخر ^(١) ، وعسر التمييز ^(٢) : فليس لكل واحد يَبِيعُ شيء منه إلا أن يبيع من صاحبه ، ففيه وجهان ، ووجه جوازه - مع عسر التعيين - الحاجة .
ولو توافقا على يبيع الكل - أو البعض - من ثالث ، وكانا يعلمان العدد ، أو القيمة ^(٣) - حتى يُوزَّع عليه - جاز . وإن جهل ذلك لم يَجْزُ ؛ إذ لا يدري حصة كل واحد ، والصفة تتعدد بتعدد البائع وإن تصالحا على شيء ، صَحَّ البيع واحتمل الجهل بقدر المبيع ^(٤) . أما إذا اختلط حمامات مملوكة بحمام بلدة ما فلا يحرم الصيد إذا كان المباح غير محصور ، وإن اختلط بمباح محصور : حرَّم ؛ كأخيت من الرضاع اختلطت بنسوة . وإن اختلط حمامات بلدة لا تُحْصَى بحمام ^(٥) بلدة لا تحصى : ففيه وجهان ، ووجه المنع أن نسبة ما لا يُحْصَى إلا ما لا يُحْصَى كنسبة المحصى إلى المحصى .

* * *

= وقال ابن الصلاح : « قوله : (ولو أعرض عن كسرة خبزة ، فأخذها غيره فهل يملكها ؟ فيه وجهان مرتبان وأولى بأن لا يملك) : لك أن تقول : هذا الخلاف ، هو في حصول الملك للأخذ ، فكيف يترتب على الخلاف في زواله هناك ؟ وجوابه : أن الخلاف في حصول الملك يتضمن الخلاف في زوال الملك ؛ لأن من قال : يحصل الملك بأخذ الكسرة ، فقد قال بزوال ملك المعرض .

ثم اعلم أنه - وإن لم يحصل الملك - فظاهر المذهب حصول الإباحة بذلك ، وكذلك التقاط السنابل المحكي عن جماعة من الصالحين من هذا القبيل والله أعلم . » مشكل الوسيط ج ٢ (ق ١٤٣ / أ) .

(١) كلمة « برج » مضاف ، وكلمة « آخر » مضاف إليه ، وليست نعتاً لكلمة « برج » . أشار إليه ابن الصلاح في مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / أ) .

(٢) قال ابن الصلاح : قوله : (وعسر التمييز) كذا قاله شيخه أيضاً ، والصواب عبارة غيرهما وهي « ولا يُمكنه التمييز » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / أ وما بعدها) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (وكانا يعلمان العدد والقيمة) وقع في النسخ « أو القيمة » بحرف « أو » . وصوائه « والقيمة » بحرف « الواو » ؛ لأن العدد وحده لا يمكن التوزيع عليه ، على ما لا يخفى . فالقيمة عليها الاعتماد في التوزيع ؛ لأن معرفة « القيمة » تقع كثيراً في مثل هذه الواقعة مرتبطة بمعرفة « العدد » ، مثل أن يغلمان أن لأحدهما خمسين حمامة ، وللآخر مائة ، وقيمة كل حمامة درهم مثلاً . والله أعلم . » المشكل (ج ٢ ق ١٤٣ / ب) .
(٤) يعني به البيع الذي تضمنه الصلح ؛ لأن هذا الصلح يَبِيعُ في الحقيقة والله أعلم . (المشكل ج ٢ ق ١٤٣ / ب) .
(٥) في (أ) ، (ب) : « بحمامات » .

الفصل الثاني في الازدحام على الصيد

وله أحوال :

إحداها : في التعاقب في الإصابة . فإذا رَمَيَا صَيْدًا ، فأصاب وأحدهما مُزْمِنٌ وَالْآخَرُ جَارِحٌ ، فالصَيْدُ لِلْمَزْمِنِ . فَإِنْ سَبَقَتْهُ الْجَرَا حَةٌ ، فلا شيء على الجارح . وإن لحقت ^(١) ، فقد جرحَتْ ^(٢) صَيْدَ الْغَيْرِ ؛ فعليه أَرْشُ النَقْصَانِ إِنْ لَمْ يُدَقَّفْ . وَإِنْ دَقَّفَهُ ، وكان في الصيد حياةً مُسْتَقِرَّةً ولم يُصِيبِ التَذْفِيفُ الْمَذْبَحَ - فهي ميتةٌ ، وعليه قيمته ؛ لأنه ذُبِّحَ فِي حَيَوَانٍ مَقْدُورٍ عَلَيْهِ فِي غَيْرِ الْمَذْبَحِ . وَإِنْ أَصَابَ الْمَذْبَحَ حُلًّا .

وهاهنا أدنى نظير ؛ إِذْ مَنْ رَمَى شَاةً ، فأصاب حلقه ، ففي حصولِ الحُلِّ احتمالٌ ، لاسيما إذا لم يقصد المذبح لكن أصابه ، ولعلَّ الأظهر حِلُّهُ .

أما إذا لم يكن الجرح الثاني مُدَقَّفًا ، ووقع على غير المنحر ، وَتَرَكَ الصَيْدَ حَتَّى مَاتَ بِالْجَرَحَيْنِ ، ففي القدر الواجب ^(٣) من الضمان على الثاني نَظَرٌ يَنْبَنِي ^(٤) على مسألة ، وهو أنه لو جرح عبدًا أو بهيمةً - قيمته عشرة - جراحةً أَرْشُهَا دِينَارٌ ، فجرح آخرُ بعده ما أَرْشُهُ أَيْضًا دِينَارٌ ، ومات من الجرحين / ففيما يجب عليهما خمسةٌ أَوْجِهٌ ، لا يَنْفَكُ وَجْهُ عَنْ إِشْكَالٍ :

١/٢٧٣

الأول : أنه يجب على الأول خمسةٌ ؛ لأنه شريكٌ في عبدٍ كان قيمته عند جنايته عشرةً ، وعلى الثاني أربعةٌ ونصفٌ ؛ لأنه شريكٌ في عبدٍ كان قيمته عند جراحته تسعةً ، وهذا باطلٌ قطعًا ؛ لأنَّ فِيهِ تَضْيِيعُ نَصْفِ دِينَارٍ عَلَى الْمَالِكِ ، إِذْ كَانَ قِيَمَةُ الْعَبْدِ عَشْرَةً ، وَقَدْ قَاتَ بِجَنَائِيهِمَا .

والثاني : أنه يجب على كلٍّ واحدٍ خمسةٌ ، وهذا أيضًا باطلٌ ؛ لان التسوية بين الثاني والأول مُحَالٌ وكان وقتَ جناية الثاني قيمته تسعةً ، فكيف يغرم أكثر من أربعةٍ ونصفٍ ؟!

(١) في (أ) ، (ب) : « وإن تعقبت » . (٢) في (ب) : « فقد جرح » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « ففي قدر الواجب » . (٤) في (ب) : « يبنني » .

والثالث - وهو اختيار القفال - : أن على الأول خمسة من حيث هو شريك ، وعليه أيضاً نصف دينار ، وهو نصف أرض جنائته ؛ لأنه حصل منه نصف القتل ، فلا يندرج تحته إلا نصف الأرض ، ويتبقى النصف الآخر ، وعلى الثاني خمسة ونصف دينار ، وهو نصف أرض جراحته ، وأربعة ونصف هو نصف قيمة العبد عند جنائته . وقال : ليس في هذا إلا زيادة على العشرة ، وذلك لا يتعد ؛ إذ لو قطع يدي عبيد ، وقتله غيره ، كان ما يجب عليهما أكثر من القيمة . وهذا فاسد ؛ لما فيه من الزيادة ؛ ولأن الأرض لا يُعتبر عند سرّاية الجنّاية أصلاً ، سواء كان المجرّم مع شريك أو لم يكن .

الرابع : قال أبو الطيب بن سلمة : « ما ذكره القفال صالح لأن نجعله أصلاً للقسمة ^(١) حتى لا يُؤدّي إلى الزيادة ، فتبسط الأجزاء أحاداً ^(٢) ، فيكون المجموع أحداً وعشرين جزءاً ، فتبسط العشرة عليها ، فيجب على الأول أحد عشر جزءاً من أحد وعشرين جزءاً ^(٣) من عشرة ، وعلى الثاني عشرة أجزاء من أحد وعشرين جزءاً من عشرة ، ولا يؤدي إلى الزيادة » . وهو فاسد لأنه بناءً على تمييز الأرض واعتباره مع سرّاية الجنّاية .

الخامس - وهو اختيار الإمام وصاحب التقرّب - أن الثاني لا يلزمه أكثر من أربعة ونصف ^(٤) . أما الأول فعليه خمسة ونصف لإتمام القيمة ؛ لأنه كان تسبّب ^(٥) إلى الفوات لولا الثاني ، فما لا يمكن تقريره على الثاني يبقى عليه . وهذا أيضاً لا يخلو عن محال ،

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (قال أبو الطيب بن سلمة : ما ذكره القفال صالح لأن نجعله أصلاً للقسمة ..) هذا عجّب ؛ فإن أبا الطيب بن سلمة قبل القفال بمدة . ثم ما حكاه عن القفال ، قد حكى غيره عنه غيره . والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (فتبسط الأجزاء أحاداً) عبارة غير مرضية ، وإنما يقال : تبسط الأحاد أجزاء ، أو تجعل الأجزاء أحاداً » . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / ب) .

(٣) في (ب) : « من واحد وعشرين جزءاً » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « أن الثاني لا يلزمه إلا أربعة ونصف » .

(٥) في (ب) : « سبباً » .

ولكنه أقرب ^(١)، أما الزيادة على العشرة، أو النقصان منها، أو التسوية بين الشريكين، فظاهرُ البطلان ^(٢).

المسألة بحالها، لو صَدَرَ إحدى الجراحتين من السيد جَزَتْ الوجوه، لكن ما يقابل جناية السيد [فهو] ^(٣) مُهْدَر، والباقي يجب.

رجعنا إلى مسألة الصيد، منهم من قال: هو كالسيد والأجنبي. ومنهم من قطع بأنه يجب الجميع على الثاني؛ لأنَّ فِعْلَ المالك في الصيد ليس إفساداً، بل هو سببُ حِلٍّ وقد صار إفساداً بجناية الثاني. وأما فِعْلُ السيد فإفساد. والصحيح هو وجه ثالث، وهو أنه إن قَدَرَ المالك على مبادرة الذبح، فلم يفعل حتى مات بالجرحين، ففعله إفسادٌ، فهو كالسيد. وإن لم يَقْدِر، ففعله مُخِلٌّ، فعلى الثاني تمامُ قيمة الصيد المزمَن.

فلو كان غير مزمَن يَسْوَى عشرةً، ومزمنًا تسعةً، قال الأصحاب: يجب تسعةً. واستدرك

(١) قال ابن الصلاح: «قوله: (وهذا أيضًا لا يخلو عن محال، ولكنه أقرب) المحال الذي فيه كونه أسقط أرش جناية الثاني؛ لأنها صارت نفساً، والله أعلم.

ثم من عجب أنه، هو وشيخه، تَرَكَ وجهًا سادسًا مشهورًا مذكورًا في طريقتي العراق وخراسان، وهو الأقرب والأصح عند الشيخ أبي حامد الإسفرائيني وصاحب «المهذب»، وصاحب «البحر» وغيرهم، وقال صاحب «الشامل» فيه: قال أصحابنا: هو أصح الطرق، وهو ما صار إليه أبو علي بن خيران من أنه تُضَمُّ قيمته عند جناية الأول، وهي عشرة - إلى قيمته عند جناية الثاني - وهي تسعة - فيكون ذلك تسعة عَشَرَ، ثم تنقسم العشرة التي هي كمال القيمة على «التسعة عشر» فما يخص عشرةً منها يجب على الأول، وما يخص تسعةً: على الثاني، فهذا فيه الوفاء بإدراج أرش الجناية في بدل النفس، وإيجابُ كمال القيمة من غير زيادة عليها ولا نقصان ومن غير تسوية بين الجنايتين.

قال ابن الصلاح (رضي الله عنه): غير أن فيه تغريم الأول أكثر من نصف القيمة مع أنه لم يُثْلَف إلا النصف، وتغريم الثاني أكثر من نصف قيمته حالة جنايته، وهو محذورٌ أيضًا، ولكنه أقرب وأقل من المحاذير الواقعة في الوجوه الأخر. وإذا لم يكن بُدٌّ من مخالفة النظائر والقواعد لاختصاص الواقعة بما يقطعها عنها - فالأقصر في ذلك على الأقل مُتَعَيِّنٌ، والله أعلم. مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٤٣ / أ).

(٢) في (أ)، (ب): «فالظاهر البطلان».

(٣) زيادة من (أ)، (ب).

صاحب «التقريب» وقال : لو كان مذبوحًا يَسْوَى ^(١) ثمانية ، فيلزمه الثمانية ، ولكن الدرهم الذي نقص بالذبح ينبغي أن يُعتبر فيه شركة المالك ؛ فَإِنَّ فَعَلَ المالك إن لم يعتبر في الإفساد ، فيعتبر في الذبح ، فإنه شريك في الذبح . وهو ^(٢) استدراكٌ حَسَنٌ ^(٣) .

الحالة الثانية : أن يُصَيَّا معًا ، فالصيد بينهما إن تَسَاوَيَا في التذيف والإزمان أو عدمه . وإن كان أحدهما لو انفرد لأزمن ، والثاني لم يزمن : قال الصيدلاني : فالصيد لمن يُزَمِن ولا ضمان على الثاني ، لأنه لم تتأخر الجراحة عن الملك .

ولو كان أحدهما مذبفًا ، والآخر مزمنًا . فهو كما لو كان مذبفين أو مزمنين فهو لهما ؛ إذ لكل واحد علةٌ مستقلة بالتملك .

وإن احتمل أن يكون الإزمان بهما أو بأحدهما ، فإن كان بأحدهما ولا يدري بأيهما ، فالصيد بينهما ، ولكن لا بد أن يستحل أحدهما الآخر ؛ تباعدًا عن الشبهة .

ولو علمنا ^(٤) أن أحدهما مذبفٌ ، وشككنا في الآخر : قال القفال : هو بينهما . وزاد فقال : « في مثل هذه الصورة يجب القصاصُ على الجارحين » . وهذا في القصاص بعيدٌ مع الشبهة والحق ها هنا أن النصف للمذبف يقيتًا ، والنصف الآخر موقوف بينهما ، فإن أيسنا عن التبيين ، فالوجه : قسمة النصف الآخر حتى يفوز المذبف بثلاثة أرباع الصيد ^(٥) .

(١) في (أ) ، (ب) : « يساوي » . (٢) في (ب) : « وهذا » .

(٣) قال ابن الصلاح : « شَرَحَ ما ذكره من استدراك صاحب «التقريب» أنه حيث يختص بالضمان إذا كانت قيمة الصيد المزمن عند جنايته - تسعة ، فقد قالوا : عليه جميع التسعة من حيث إن الإفساد حصل بجنايته ، وقيمتُه عند جنايته تسعة ، وجراحة الأول إصلاح ، فلا يُضَافُ إليها شيء ، فاستدرك صاحب «التقريب» عليهم وصار إلى أنه يُعتبر قيمته مذبوحًا ، فإذا قيمته مذبوحًا ثمانية ، فالواجب على الثاني ثمانية ونصف ؛ من حيث إنه يُحتسب شركة الأول في جهة الذبح وإن لم يحتسب في جهة الإفساد ، وقد نقص بالذبح عن قيمته مُزَمَّنًا حَيًّا - درهم . والأول المالك شريك له في الذبح لحصول الموت بجرحهما ؛ فيسقط نصف الدرهم - لذلك - عن الثاني ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٣ / أ وما بعدها) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « وإن علمنا » .

(٥) قال الحموي : « قوله فيه : (وإن علمنا أن أحدهما مذبف وشككنا في الآخر قال القفال : « هو بينهما » وزاد وقال - في مثل هذه الصورة : « يجب القصاص على الجارحين » وهذا في القصاص بعيد مع الشبهة . والحق ها هنا =

الحالة الثالثة : عَلِمْنَا تَعَاقَبَ الجرحين ، وأحدهما مزمِنٌ والآخر مُدْفَعٌ ، ولا ندرى سَبَقَ الإِزمان ، فحرم بالتدفيف بعده ، أو [هو] ^(١) أو بالعكس : ففيه طريقان ^(٢) :

٢٧٣/ب

أحدهما : القطع بالتحريم ؛ تغليبا / للحظر .

= أن النصف للمدفع يقيتا دون الآخر ؛ فإنه موقوف بينهما ... إلى قوله : والوجه قسمُ النصف الآخر حتى يقوم المدفع بثلاثة أرباع الصيد .

قلت : المنقول عن الأصحاب وجهان فيها : أحدهما : ما ذكره القفال ، والثاني : أن يكون الجميع للمدفع يقيتا دون الآخر . أجرى ذلك ما لو تيقن الطهارة وشك في الحدث ، فإنه يني على الطهارة ، وإذا كان كذلك كان ما ذكره الشيخ مناقضا لما ذكر في معظم الكتب ، ومن حيث إنه جعل الشك مقاوما لليقين وهو مرجوح كما لا يخفى .

قلت : لعل الشيخ اطلع على ذلك في بعض الكتب فذكره وهو محتمل ، ثم أقول : ما ذكره الشيخ وإن لم يكن منقولا فهو متجه لقائل وهو أوجه من الوجه الذي ذكره القفال ، فإننا لو علمنا بما ذكره القفال كان بينهما نصفين مع جواز أن يكون الكل لأحدهما ويكون في يد الآخر الربع ، وعلى تقدير أن يكونا مُدْفَعَيْن يكون النصف يقيتا للمدفع ويكون النصف الآخر - وهو الربع - له أيضا ، وعلى كلا التقديرين يكون لمن علمنا تدفيعه ثلاثة أرباع له ويبقى ربع في يد الآخر ، وإذا كان كذلك كان أحدهما ظالما لا محالة بنصف ، وإذا ثبت هذا كان ما ذكره الشيخ أقرب من حيث إنه بذلك يخرج عن عُهْدَةِ الظلم في البعض ، فعلى هذا يكون ما ذكره الشيخ ينبغي أن يستحل كل واحد منهما صاحبه في الربع ، وعلى ما ذكره القفال يستحل صاحبه في النصف ، وما ذكره الشيخ أولى وهو متوسط بين الوجهين وهو متوجه جدا ، وإن لم يكن في معظم الكتب ، فإنه ذكر ذلك بطريق النظر ، وبه خرج الجواب .

فإن قيل : المنقول في الوسيط : (أنه يجب أن يستحل صاحبه) وفي الوجيز : (يستحب ذلك) لمن يتأمل ما ذكره ، وإذا كان كذلك كان بينهما نوعُ مناقضة كما لا يخفى .

قلت : أمكن أن يجاب عنه بأن يقال : ما ذكر فيهما يبنيني على قاعدة ذكرها الأصحاب ، وذلك أنه إذا اجتمع أصلٌ وظاهر كان فيه خلاف ، وفي مسألتنا كذلك فإننا إن راعينا براءة الذمة فالمستحب أن يستحل أحدهما الآخر ، وإن راعينا ظهور شغل الذمة ، فالواجب أن يستحل أحدهما الآخر ؛ إذ احتمالُ الشغل قائما لا سيما في حق المشكوك في تدفيعه ، وإذا كان كذلك لم يكن ما ذكره الشيخ مخالفا ، وكان ما ذكره في الوجيز محمودا على المعنى الأول ، وما ذكره في الوسيط محمودا على المعنى الثاني ، وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ١٨٤ / ب - ١٨٦ / أ) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فطريقان » .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

والثاني : طرُدُ القولين كما في مسألة الإنماء ^(١) .

والأصح الأول ، أما في مسألة الإنماء فلم نشاهد إلا السبب المحلل ، والآخر مؤهوم . وأما هاهنا فليس كذلك .

الحالة الرابعة : تَرْتَبُ الجراحانِ ، وحصل الإزمانُ بهما ، قال الصيدلاني : « الصيد » ^(٢) بينهما . وهو القياس . وقال غيره : هو للثاني ؛ إذ حصل الإزمانُ عقبيه ، والأولُ ساعٍ لقاعد ، فعلى هذا لو عاد الأولُ وجرحَ ثانيًا : فجرَّحه الأولُ مُهْدَرًّا ، وجرحه الثاني مضمَّنٌ ، وقد فسد الصيدُ بالجراحات الثلاث كلها ، ففي قدر الواجب طريقان :

أحدهما : أنه ^(٣) يجب قيمة الصيد وبه الجراحة الأولى ؛ فإنه هدر ، والجراحة الثانية فإنها من المالك . ومنهم من قال : هو كما لو جرح عبدًا مرتدًا فأَسْلَمَ ، فجرَّحه سيِّئُهُ ، ثم عاد الأولُ وجرحَ ثانيًا ، ففيما يلزمه وجهان :

أحدهما : ثلث الدية ؛ توزيعًا على الجراحات .

والثاني : رُبْعُهَا ، توزيعًا على حالة الإهدار والعصمة .

ثم قسمة حصة العصمة على الجراحتين ، وقد ذكرنا ذلك في القصاص فكذلك هاهنا ، والله تعالى أعلم .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (كما في مسألة الإنماء) هي التي يُزَوَّى فيها عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال : « كُلُّ مَا أَصْحَيْتَ وَدَغَ مَا أَمَيْتَ » فالإنماءُ أن تُصِيبَ الصيدَ ، ثم يغيب عن بصرِكَ ثم تدركه ميتًا . والإصماءُ أن يأخذ الكلبُ - مثلاً - الصيدَ ، وأنت تراه وتُلحِّقه وقد قَتَلَهُ . والله أعلم . » . المشكل (ج ٢ ق ١٤٤ / ب) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

كتاب الضحايا (١)

(١) الأضحية فيها لغات ، ومنها : أضحية ، وإضحية ، والجمع : أضاحي .
وضَحِيَّة ، وجمعُها : ضحايا . وأضحاة ، وجمعها : أضحي ، وبها سُمِّي يوم
الأضحى .

والأضحية في اللغة : اسم لما يُذبح أيام الأضحى ، من تسمية الشيء باسم وقته
وشرعاً : ذبح حيوان مخصوص بنية القرية في وقت مخصوص . أو هي ما يُذبح
من النعم تقرباً إلى الله في أيام النحر . انظر : تصحيح التنبيه ص (٥٨) . القاموس
المحيط ص (١٦٨٢) مادة (ض ح و) . مغني المحتاج (٤ / ٢٨٢) . حاشية ابن
عابدين (٦ / ٣١١) .

الضحايا من الشعائر والسنن المؤكدة ^(١) ، فالضحية بذبح شيء من التَّعَم يوم النحر وأيام التشريق . قال رسول الله ﷺ : « عَظَّمُوا ضَحَايَاكُمْ ؛ فَإِنَّهَا عَلَى الصِّرَاطِ مَطَايَاكُمْ » ^(٢) .

وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : تجب على كل مقيم مَلَكٌ نِصَابًا .

وعندنا لا تلزم إلا بالتَّنْذِر ، أو بأن يقول : جعلتُ هذه الشاةَ أضحيةً . ولو اشتراها بنية الضحية لم تلزمه بمجرد النية ^(٣) .

ثم من عَزَم على التضحية ، يُستحبُّ له أن لا يحلق ولا يَقْلِم في عشر ذي الحجة ^(٤) ، لا

(١) في (أ) ، (ب) : « المذكورة » .

(٢) قال ابن الصلاح : « حديث : (عظموا ضحاياكم ؛ فإنها على الصراط مطاياكم) حديث غير معروف ولا ثابت فيما عَلِمْنَا ، والله أعلم . وقد قال شيخه [يعني إمام الحرمين] في تفسيره : قيل : نُهَيْتُ مَرَاكِبَ الْمُضْحِيِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ : الْمُرَادُ أَنَّ التَّضْحِيَةَ بِهَا يَسْهَلُ الْجَوَازُ عَلَى الصِّرَاطِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . مشكل الوسيط لابن الصلاح (ج ٢ ق ١٤٥ / أ) . وانظر التلخيص الحبير (١٥٢ / ٤) .

(٣) مذهب الشافعية : أن التضحية سنة مؤكدة ، وشِعَارٌ ظَاهِرٌ ، ينبغي لمن قدر أن يحافظ عليها . وهو مذهب المالكية والحنابلة ، وفي مذهب الإمام مالك قوله بأنها واجبة على من وجد سعة من الرجال والنساء . انظر : الأم (٢٢١ / ٢) . التنبيه للشيرازي ص (٥٨) . الروضة (١٩٢ / ٣) . الغاية القصوى (٩٧٩ / ٢) . الكافي (١٧٣) . القوانين الفقهية ص (١٩١) الخرشني على مختصر خليل (٣٣ / ٣) . الشرح الكبير (١١٨ / ٢) . المقنع ص (٨٥) . زاد المستقنع ص (٥٦) . الدليل ص (١٢١) . بداية المجتهد (٤٥٩ / ١) . رحمة الأمة ص (١١٧) .

ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله) : أنها واجبة على المقيمين الواجدين من أهل الأمصار وغيرهم ، ولا تجب على المسافرين . وخالف أبا حنيفة في ذلك أصحابه أبو يوسف ومحمد ، فقالا بأنها سُنة . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٠٠) . طريقة الخلاف ص (٢٨٨) . المبسوط (٨ / ١٢) . نتائج الأفكار (٥٠٩ / ٩) .

(٤) وفي ذلك حديث رواه مسلم في صحيحه (١٥٦٥ / ٣) (٣٥) كتاب « الأضاحي » (٧) باب « نُهْيٌ مِنْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ وَهُوَ يَرِيدُ التَّضْحِيَةَ ، أَنْ يَأْخُذَ مِنْ شَعْرِهِ أَوْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا » حديث (١٩٧٧) بإسناده عن أم سلمة أن النبي ﷺ قال : « إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ ، وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ ، فَلَا يَمْسَسْ مِنْ شَعْرِهِ وَيَبْشِرْهُ شَيْئًا » . وفي رواية أخرى « فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا » .

للتشبيه بالحج^(١)؛ فإنه لا يمتنع من الطيب^(٢)، لكن على أكمل أجزائه؛ إذ قال^(٣) عليه السلام: « أَكْبَرُ ضَحِيَّتِكَ يُعْتَقِ اللَّهُ بِكُلِّ جِزءٍ مِنْهَا جِزءًا مِنْكَ مِنَ النَّارِ »^(٤).

والنظر في أركان التضحية وأحكامها. والأركان أربعة: الذبيح، والذابح، والذبيح، والوقت. الركن الأول: الذبيح^(٥). النظر في جنسه، وصفته، وقدره:

أما الجنس، فلا يُجرى إلا النعم، وهو الإبل والبقر والغنم^(٦). وأما السن فهو الجذعة من الضأن، وهي التي استكملت سنة وطعنت في الثانية. والثنية من المعز والبقر، وهي التي طعنت في الثالثة. والثني من الإبل، وهي التي في السادسة، وهذه الأسنان فيها بلوغ هذه الحيوانات، فإنها لا تحمل^(٧).....

(١) في (أ)، (ب): « لا للتشبه بالحج ».

(٢) في (أ): « فإنه لا يمتنع الطيب ».

(٣) في (أ)، (ب): « وقال ».

(٤) قال ابن الصلاح: « هذا حديث غير معروف، ولم نجد له سندًا يثبت به » وفي حكم المسألة حديث صريح صحيح، وهو ما روياه في صحيح مسلم عن أم سلمة (رضي الله عنها) ... « المشكل (ق ١/٤٥) ».

قلت: وقد ورد معنى هذا الحديث في « العتق »، وهو ما رواه الترمذي في سننه (١٠٠/٤) (٢١) كتاب « النذور والأيمان » (١٩) باب « ما جاء في فضل من أعتق » حديث (١٥٤٧) بإسناده عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: « أيما امرئ مسلم أعتق مسلماً، كان فكاًكه من النار، يجزي كل عضو منه، عضواً منه ... » الحديث، وقال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه. قلت: وللحديث شاهد رواه أبو داود (٢٧٥/٤) حديث (٣٩٦٧)، وابن ماجه (٨٤٣/٢) حديث (٢٥٢٢) من حديث كعب بن مرة.

(٥) الذبيح: على زنة « فاعل » بمعنى مفعول، أي: مذبح.

(٦) وهذا متفق عليه بين أهل العلم كما في بداية المجتهد (٥٠١/١). وشرح السنة (٣٢٩/٤).

(٧) في (أ): « فإنها لا تحبل ».

ولا تَنْزُو قبلها ^(١) ، وقد ورد الخبر بها ^(٢) . ويستوي الذكور والأنثى بالاتفاق .

وأما الصفات ، فلا يُجْزَى الناقص . والنقصان ينقسم إلى نقصان صفة ^(٣) ، وإلى نقصان جزء ^(٤) . أما نقصان الصفة ، فقد قال عليه السلام : « أربع لا تجزى : العوراء البين عورها ، والعرجاء البين عرجها ، والمريضة البين مرضها ، والعجفاء التي لا تنقي » ^(٥) أي لا ينقي لها ، وهو المخ . ونهى عن الثولاء ^(٦) ، وهي المجنونة التي تستدير في المرعى ولا ترعى ، فلا بُد من بيان هذه الصفات .

أما المرض إذا ^(٦) لم يُفَضِّ بَعْدُ إلى الهزال ، لكنه في الابتداء : فالظاهر المنع ؛ للحديث . وفيه

(١) أي أنه في هذه السن يمكن لهذه الحيوانات أن تحمل الإناث منها ، ويمكن للذكور أن ينزوا ، أي ينبتوا على الإناث . والاسم : التزاء . انظر : مختار الصحاح ص (٦٥٦) . المصباح المنير (٢/ ٩٢٨) .
(٢) روى مسلم في صحيحه (٣/ ١٥٥٥) (٣٥) كتاب « الأضاحي » (٢) باب « بين الأضحية » بإسناده عن جابر بن عبد الله مرفوعاً : « لا تذبحوا إلا مُسِنَّةً ، إلا أن يعسرَ عليكم ، فتذبحوا جذعةً من الضأن » .
(٣) في (أ) : « ونقصان جزء » .

(٤) حديث حسن صحيح : رواه أبو داود (٣/ ٢٣٥) (١٠) كتاب « الضحايا » (٦) باب « ما يكره من الضحايا » حديث (٢٨٠٢) . ورواه الترمذي (٤/ ٧٢) (٢٠) كتاب « الأضاحي » (٥) باب « ما لا يجوز من الأضاحي » حديث (١٤٩٧) . والنسائي (٧/ ٢١٤) كتاب « الضحايا » باب « ما ينهي عنه من الأضاحي العوراء » . ورواه أحمد في مسنده (٤/ ٢٨٤) حديث (١٨٥٣٣) جميعاً من طرق عن شعبة عن سليمان عن عبيد عن البراء مرفوعاً به . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

وقوله : « العجفاء التي لا تنقي » أي : الهزيلة التي ما بقي لها مخ من ضعفها وهزالها . ويقال : أنقت الإبل وغيرها : أي سمنت وصار فيها نقي . يقال : هذه ناقة مُنْقِيَّةٌ ، وهذه لا تُنْقِي . انظر : مختار الصحاح ص (٤١٥) ، (٦٧٨) . القاموس المحيط ص (١٠٧٩) . طلبة الطلبة ص (٢١٧) . النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير (٣/ ١٨٦) .

(٥) الثول : هو استرخاء في أعضاء الشاة خاصة بسبب داء يُشبه الجنون ، فلا تتبع الغنم ، وتستدير في مرتعها ولا ترعى . انظر : مختار الصحاح ص (٩٠) . المصباح المنير (٢/ ١٣٩) مادة (ث و ل) . طلبة الطلبة ص (٢١٧) . النهاية لابن الأثير (١/ ٢٣٠) .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (ونهى عن الثولاء) لم أجده ثابتاً » . مشكل الوسيط (ج ٢/ ١٤٥ ب) .
(٦) في (ب) : « فإن » .

وجه : أنه ^(١) إنما يؤثر إذا ظهر بها الهزال . والجرباء إن كثر جربها وفسد اللحم : فيمنع ، ومبادئه لا يؤثر ^(٢) .

وأما العرج ، فأدنى درجاته ما يمنع من كثرة ^(٣) التردد في المزعى ، وما دون ذلك لا يمنع . ولو انكسر رجلها ^(٤) ، وقد أضجعت للتضحية باضطرابها ، ففيه وجهان : أحدهما : لا تجزىء ؛ للحديث ^(٥) .

والثاني : تجزىء ؛ لأن ما يكون من مقدمات الذبح لا يعتبر .

وأما العور ، فلا يقدر ما دامت ترى بالعينين وإن كان عليها سواد ^(٦) . فإن زالت الرؤية بالفقء فلا تجزىء . وإن كان مع بقاء الحدقة ، فالظاهر المنع ؛ للحديث . وقال أبو الطيب بن سلمة ^(٧) : فإنه لا يؤثر في الهزال ، ولا في ظاهر الصورة . ويلزمه العمياء ^(٨) أيضًا ، إلا أن العمى يؤثر في الهزال عى قُزِب ، بخلاف العوراء ^(٩) .

وأما العجفاء ، فهي التي يأبأها المترفون في حالة رخاء الأسعار ولر كايكة لحمها . وقيل : لا يؤثر ذلك ^(١٠) .

(١) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٢) في الروضة (١٩٤/٣) أن الجرب يمنع الإجزاء ، كثيره وقليله ، كذا قاله الجمهور ، ونص عليه في الجديد .

(٣) في (أ) ، (ب) : « ما يمنع كثرة ... » بدون كلمة « من » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « لو انكسرت رجلها » .

(٥) وهذا الوجه هو الأصح ؛ لأنه لا يشبه ما لو انكسرت رجل شاة فبادر إلى التضحية بها ، فإنها لا تُجْزَى . انظر الروضة (١٩٥/٣) .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (ما دامت ترى بالعينين ، وإن كان عليها سواد) إنما يقال في هذا : عليها بياض ، وكأنه أراد : فيهما سواد ، أي ظلمة والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٥ / ب) .

(٧) انظر ترجمته في القسم الدراسي . (٨) في الأصل : « بالفقء » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) : « بخلاف العور » . (١٠) في (أ) : « وقد قيل : لا تؤثر » .

وأما الثولاء^(١)، فإنها لا تجزىء؛ لأنه يؤثر في الهزال على قرب، وللتعبد أيضًا. وأما الأنثى والفحل - وإن كثرت ولادتها ونزواتها^(٢) - فتجزىء إلا أن يتفاحش الهزال به. ولا يمنع منه كون لحمه مُستكرهاً.

وأما الخرقاء والشَّرْقَاء والمُقَابِلَة والمُدَابِرَة، فقد نهى عنها عليّ (رضي الله عنه)^(٣) وقال: «أمرنا باستشراف العين والأذن»^(٤)، أي بتأملها وطلب سلامتها.

والخرقاء/ هي المخروقة الأذن، والشَّرْقَاء هي المشقوفة الأذن، والمقابلة [هي]^(٥) التي قُطِعت i/٢٧٤
فلقة من أذنها فتدلّت من قبالة أذنها^(٦)، والمدابرة ما تدلت من دُبُر أذنها، وفي جملة ذلك طريقان:
أحدهما: أن فيه وجهين:

أحدهما: الجواز؛ للقياس^(٧).

والثاني: المنع؛ لِتَهْيِي عليّ (رضي الله عنه)^(٨).

(١) وهي المجنونة. انظر طلبه الطلبة ص (٢١٧).

(٢) في (ب): «ونزوانه».

(٣) قال ابن الصلاح: «قوله: (فقد نهى عنها عليّ رضي الله عنه) هذا تقصير؛ إذ جعله موقوفاً، وهو مرفوع...» مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٤٥/ب).

(٤) حديث حسن صحيح: رواه أبو داود (٢٣٧/٣) (١٠) كتاب «الضحايا» (٦) باب «ما يكره من الضحايا» حديث (٢٨٠٤) بإسناده عن علي (رضي الله عنه) قال: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والأذنين، ولا نُصْخِي بعوراء، ولا مقابلة، ولا مدابرة، ولا خرقاء، ولا شرقاء...» ورواه الترمذي (٧٣/٤) (٢٠) كتاب «الأضاحي» (٦) باب «ما يكره من الأضاحي» حديث (١٤٩٨). ورواه النسائي (٢١٦/٧) كتاب «الضحايا» باب «المقابلة» وهي ما قطع أذنها. ورواه ابن ماجه (١٠٥٠/٢) (٢٦) كتاب «الأضاحي» (٨) باب «ما يكره أن تُصْحَى به» حديث (٣١٤٣). ورواه أحمد في مسنده (١٠٨/١) حديث (٨٥١) جميعاً من طرق عن علي مرفوعاً به. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٥) زيادة من (أ)، (ب). (٦) في (أ)، (ب): «من قبالة الأذن».

(٧) وهذا الوجه هو الأصح. انظر الروضة (١٩٦/٣). الغاية (٩٨٠/٢).

(٨) في (ب): «النهى، لمنع علي رضي الله عنه».

ومنه من قال : جميع ذلك يجزىء^(١) ، إلا إذا قُطع معظم الأذن ، أو القدر الذي يظهر على بُعيد ، فذلك نقصانٌ في عضو يُقصد أكله ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن المصلومة والمستأصلة^(٢) .

وإن قُطع [قدر]^(٣) يسير من الأذن فوجهان^(٤) وقدر أبو حنيفة (رضي الله عنه) بثلث الأذن ، وقدر أبو يوسف (رحمه الله) بالنصف^(٥) . وللشافعي (رضوان الله عليه) اختلافٌ نصٌ في التي لا أذن لها ؛ فقيل : إن كان صغيراً في الخِلقة جاز ، وإن كانت سَكاء فلا^(٦) .
فأما نقصان الأجزاء ، فلها صور^(٧) :

(١) في (أ) : « لا يجزىء » وهو خطأ .

(٢) الحديث رواه أبو داود في سننه (٢٣٦/٣) (١٠) كتاب « الضحايا » (٦) باب « ما يكره من الضحايا » حديث (٢٨٠٣) بإسناده عن عتبة بن عبد السلمي قال : « إنما نهى رسول الله ﷺ عن المُصَفَّرَةِ ، والمُسْتَأْصَلَةِ ، والبِخْقَاءِ ، والمَشْيِيعَةِ ، والكسراء » .

والمصفرة : التي استؤصل أذنهما حتى يبدو سِمَاخُهما . والمستأصلة : التي استؤصل قَرْنُها من أصله . والبخقاء : التي بَخِقَتْ عَيْنُها أي : فُقِقَتْ . والمشيعه : التي لا تتبع الغنم عَجْفاً وضعفاً . والحديث سكت عنه أبو داود .
وقال الخطابي : « إنما سميت الشاة التي استؤصلت أذنهما ، مُصَفَّرَةً ؛ لأن الأذن إذا زالت صَفِرَ مكانها ، أي : خلا . والمشيعه : التي لا تلحق الغنم لِضَعْفِها وهزالها ، فهي تشيعها مِنْ ورائها . وَبَخِقُ العَيْنِ : فَقُوهَا انظر حاشية سنن أبي داود (٢٣٧/٣) .

والمصلومة : المستأصلة الأذن . قاله ابن الصلاح في مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٤٦ / أ) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) والأصح أنه يُجْزَىء كما في الغاية القصوى (٩٨٠ / ٢) .

(٥) انظر في ذلك : المبسوط (١٦، ١٥ / ١٢) . نتائج الأفكار (٥١٥ / ٩) . وفي مختصر الطحاوي ص (٣٠٣) أن أبا يوسف قال : فذكرتُ قولِي هذا لأبي حنيفة فقال : « قولِي مِثْلُ قولِكَ » قال الطحاوي : وبه نأخذ .

(٦) قال ابن الصلاح : « أراد بالسكاء ، التي لا أذن لها ، وهو صحيح من حيث اللغة ؛ فإنه مشترك ، يقال ذلك للصغيرة الأذنين ، ويقال أيضاً للتي لا أذن لها ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٤٦ / أ) .

(٧) في (أ) : « قلّه صور » .

الأولى : ما يقطع الذئب من فخذ الشاة فيمنع الإجزاء ؛ لأنه عضو أصلي . ولو اقتلع أليته ، فوجهان ^(١) . ولو لم تكن [لها] ^(٢) ألية في الخِلقة ، فوجهان مرتبان ، وأولى بالجواز ^(٣) . ووجه الجواز : أن المعز لا ألية له ^(٤) ويُجزىء ، ولكن قد يُجاب بأن كثرة شحمه بدّل عنه .

الثانية : الصغيرة الضرع تُجزىء ، وفي المقطوعة طريقان :

أحدهما : أنه كالألية ^(٥) .

والآخر : أنه يُجزىء ؛ لأنه ليس من الأطايب المقصودة فهو كالخصاء ^(٦) ، فإنه لا يمنع الإجزاء قطعاً ^(٧) .

الثالثة : نقصان القرن وانكساره لا يؤثر ، وكذا تناثر الأسنان ؛ إذ لا يؤثر في اللحم ^(٨) ، ولم يرد فيه حديث ، بخلاف الأذن . وقيل : إن تناثر جميع الأسنان لا يجزىء ، وإن تناثر بعضه أجزأ ، وهو بعيد .

وأما القدر ، فالشاة لا تجزىء إلا عن واحد ^(٩) . ولو اشترك اثنان في شاة لم يُجزر . نعم ، قال رسول الله ﷺ لما ضحّى : « هذا عن محمد وأمة محمد » ^(١٠) وهذا اشتراك في الثواب ، وهو

(١) والمذهب أنه لا تجزىء . انظر الروضة (١٩٦/٣) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) والأصح أنها تجزىء كما قاله الغزالي (رحمه الله) . انظر الروضة (١٩٦/٣) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « لها » . (٥) في (أ) ، (ب) : « لا ، كالألية » .

(٦) وفي نسخة أخرى « كالإخصاء » كذا على هامش الأصل .

(٧) في (أ) : « فإنه لا يمنع » بدون قوله : « الإجزاء قطعاً » .

(٨) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذ لا يؤثر في اللحم) يفهم منه أنه لو أثر في اللحم ، بأن أفضى إلى عَجَف

بين : منع ، وقد صرح بذلك شيخه . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٦ / ١) .

(٩) وهذا متفق عليه بين أهل العلم . انظر بداية المجتهد (٥٠٥ / ١) . رحمة الأمة ص (١١٩) .

(١٠) الحديث رواه أبو داود (٢٤٠ / ٣) (١٠) كتاب « الضحايا » (٨) باب « في الشاة يضحي بها عن جماعة »

حديث (٢٨١٠) بإسناده عن جابر بن عبد الله قال : شهدت مع رسول الله ﷺ الأضحية بالمصلى ، فلما قضى خطبته ، نزل من منبره ، وأتى بكيش ، فذبحه رسول الله ﷺ بيده ، وقال : « بسم الله والله أكبر ، هذا عتي وعمن =

جائز . ولو اشتركا في شاتين مَشَاعَيْنِ منهما ^(١) ، فوجهان . والبدنة تجزئ عن سبعة ، وكذا البقرة . ولو وجب عليه سَبْعُ شِئَاءٍ بأسباب مختلفة أجزأه بدنة أو بقرة ، إلا أن يكون من جزاء الصيد ، إذ يُرَاعَى فيه مشابهة الصورة ، فلا تجزئ البدنة عن سبع ظباء .

ولا يُشترط في الاشتراك في البدنة والبقرة أن يكونوا من أهل بيت واحد ^(٢) ، خلافاً للمالك (رحمه الله) ^(٣) . ولا أن يكونوا بأجمعهم مُتَقَرِّين خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ^(٤) . لكن من

= لم يُضَحَّ من أمي . ورواه الترمذي (٨٥/٤) (٢٠) كتاب «الأضاحي» . حديث (١٥٢١) . ورواه أحمد في مسنده (٣٥٦/٣) حديث (١٤٨٨٠) جميعاً من طرق عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب عن جابر به . وقال الترمذي : هذا حديث غريب ، وقال ابن الصلاح : « ما ذكره من تضحية رسول الله ﷺ عنه وعن أمته ، ثابت من حديث جابر وغيره » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٦ / ١) .

(١) في (أ) ، (ب) : « بينهما » .

(٢) كلمة : « واحد » ليست في (أ) ، (ب) .

(٣) مذهب الشافعية : أنه لا يشترط - في الاشتراك في الأضحية - أن يكونوا من أهل بيت واحد ، بل يستوي في ذلك أهل البيت الواحد ، وأهل القبائل المتفرقين . وهو مذهب الحنفية أيضاً . انظر : (١١/١٢) . الهداية مع تكملة فتح القدير (٥١١/٩) .

ومذهب المالكية : أنه يُشترط في الاشتراك في ثمن الأضحية - بقرة أو بدنة - ثلاثة شروط :

(أ) أن يسكن معه في موضع واحد .

(ب) أن يكون قريباً .

(ج) أن يكون تحت نفقته . انظر : الكافي ص (١٧٤) . القوانين ص (١٩١) . الشرح الكبير (١١٩/٢) . الخرشي على مختصر خليل (٣٤/٣) .

(٤) مذهب الشافعية : أنه لا يشترط أن يكون المشتركون في الأضحية جميعاً متقربين بها إلى الله - عز وجل - بل يجوز أن يكون جميعهم متقربين بقرية متفقة أو مختلفة ، واجبة أو مستحبة ، أو كان بعضهم يريد اللحم . انظر : التنبيه ص (٥٨) . شرح السنة (٣٥٦/٤) . الروضة (١٩٨/٣) .

ومذهب الحنفية : أنه إذا كان في السبعة المشتركين في البدنة أو في البقرة ، من يريد نصيبه لحماً ، لم تجزئ عن واحد منهم . وإنما تجزئ إذا كانت كلها لله - عز وجل - وإن كانت تُزَادُ منهم لوجوه شتى من أسباب الحج وأسباب الضحايا .

يطلب اللحم يُقاسم إذا قلنا : القسمة إفراز ، وإن قلنا : إنها يتبع ، فوجهان ، ووجه الجواز : الحاجة هذا بيان الواجب . أما الاستحباب ، فالضأن أحب من المعز ، وسبغ من الغنم أحب من بقرة وبَدَنَة ، والبدنة أحب من البقرة ، والأبيض أحب من الأسود ^(١) ، وفي الخبر : « لَدُمُ عَفْرَاءُ أَحَبُّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ دَمِ سَوْدَاوَيْنِ » ^(٢) . وقال الشافعي (رضي الله عنه) : « الأُنْثَى أَحَبُّ مِنَ الذَّكَرِ » فقيل : أراد به في جزاء الصيد ، إذ يطلب منه القيمة ، وقيمة الأنثى أكثر ، وإلا فَلَحْمُ الذَّكَرِ أَطْيَبُ ؛ فهو أولى . وقيل : أراد الأنثى التي لم تلد ، فَلَحْمُهَا أَطْيَبُ مِنَ الذَّكَرِ .

وعلى الجملة : يُسْتَحَبُّ استحسان الضحية واستسمائها ؛ تعظيماً للشعائر ، فإنها من تقوى القلوب ، و ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ النُّقُورُ مِنْكُمْ ﴾ ^(٣) .

الركن الثاني : الوقت . ولا تجزئ الضحية إلا في يوم النحر وأيام التشريق . ودماء الجبرانات في الحج لا تختص بوقت . وفي مندورات دماء الحج خلاف .

ثم النظر في أول الوقت وآخره . وأوله إذا مضى من يوم النحر بعد طلوع الشمس مقدار ما تزول كراهية الصلاة وتسع ركعتين وخطبتين . ثم في وجهه : تعتبر ركعتان يقرأ فيهما « ق » و

= وقال زفر : لا يجوز إلا إذا كان قَصْدُهُم جميعاً التضحية فقط . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٠٢) .
المبسوط (١٢ / ١٢) . العناية على الهداية (٥١٧ / ٩) .

(١) في (أ) ، (ب) : « والأبيض أحب من السواد » .

(٢) حديث حسن : رواه الإمام أحمد في مسنده (٤١٧ / ٢) حديث (٩٣٩٣) بإسناده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « دَمُ عَفْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ دَمِ سَوْدَاوَيْنِ » . ورواه الحاكم في مستدركه (٢٢٧ / ٤) بإسناده عن أبي هريرة أيضاً .

وقال ابن الصلاح : « وروي موقوفاً - أيضاً - عن أبي هريرة من قوله : « لَدُمُ بَيْضَاءُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ دَمِ سَوْدَاوَيْنِ » وذكر البخاري أنه لا يصح رفعه إلى رسول الله ﷺ ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٦ / أ) . والحديث حسنه الشيخ الألباني كما في السلسلة الصحيحة (٤٧٦ / ٤) .

(٣) من الآية (٣٧) من سورة (الحج) .

« اقتربت » وخطبتين طويلتين ، كذلك فَعَلَ رسولُ الله ﷺ ^(١) . وفي وجهه : تكفي ركعتان خفيفتان وخطبتان خفيفتان ، لكن لا ينتهي إلى القناعة بأقل ما يجزىء . وقال المرازقة : يُعتبر في الخطبة الخِفَّةُ ، وإنما الخلافُ في خِفَّةِ الركعتين ؛ لقوله (عليه السلام) : « قِصَرُ الخطبة وطولُ الصلاة مَثْنَةٌ عن فِقْهِ الرجل » ^(٢) . وقيل : الخطبة لا تعتبر أصلاً ؛ لأنه ^(٣) ليس بركن .

وأما آخره ، فغروبُ الشمسِ من آخر أيام التشريق . وتصح التضحية في هذه الأيام ليلاً ونهاراً . وقال مالك (رحمه الله) : لا تجزىء بالليل . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا تجزىء في الثالث من أيام التشريق ^(٤) .

(١) وهذا الحديث رواه مسلم في صحيحه (٦٠٧/٢) (٧) كتاب « صلاة العيدين » (٣) باب « ما يقرأ به في صلاة العيدين » حديث (٨٩١) بإسناده أن عمر بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي : ما كان يقرأ به رسول الله ﷺ في الأضحية والفطر ؟ فقال : كان يقرأ فيهما بـ ﴿ ق وَالْقُرْآنَ الْجَمِيدَ ﴾ و ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ . ورواه الترمذي (٤١٥/٢) حديث (٥٣٤) . والنسائي (١٨٣/٣) . وابن ماجه (٤٠٨/١) حديث (١٢٨٢) جميعاً من طرق عن أبي واقد الليثي به .

(٢) حديث رواه مسلم في صحيحه (٥٩٤/٢) (٧) كتاب « الجمعة » (١٣) باب « تخفيف الصلاة والخطبة » حديث (٨٦٩) بإسناده عن عمار بن ياسر قال : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّ طُولَ صلاة الرجل ، وقِصَرُ خطبته مَثْنَةٌ مِنْ فِقْهِه ، فَأَطِيلُوا الصلاة ، واقصروا الخطبة ، وإن من البيان لِسِحْرٌ » . ورواه أبو داود مختصراً (٦٦٢/١) حديث (١١٠٦) بلفظ : « أمرنا رسول الله ﷺ بإقْصَارِ الحُطْبِ » . ورواه أحمد في مسنده (٢٦٣/٤) حديث (١٨٣٤٣) وقوله : « مَثْنَةٌ » أي : علامة ومِظَنَّة ، ودلالة محققة لفقهه ، وأصلها من (إِنَّ) التي هي للإثبات والتحقيق . انظر مشكل الوسيط لابن الصلاح (ج ٢ ق ١٤٦ / ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لأنها » .

(٤) **مذهب الشافعية** : أنه يصح التضحية في أيام التشريق الثلاثة بعد يوم النحر ، ليلاً ، ولكن تكره التضحية والذبح مطلقاً بالليل خشية الخطأ في الذبح ، ولأنه قد لا يشهد الأضحية الفقراء والمساكين المحتاجون . انظر الأم (٢٢٦/٢) . التنبيه ص (٥٨) . الروضة (٢٠٠/٣) . الغاية (٩٨١/٢) . شرح السنة (٣٢٩/٤) . رحمة الأمة ص (١١٧) .

ومذهب الحنفية : أن الأضحية تجزى في يوم النحر ويومين بعده ، ولا تجزى في اليوم الثالث بعد يوم النحر . والذبح في الليل جائز مع الكراهة . وهو مذهب الحنابلة أيضاً . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٠١) . المبسوط (١٩٠/١٢) . نتائج الأفكار (٥١٣/٩) . المقنع ص (٨٤) . زاد المستقنع ص (٥٧) . دليل الطالب (١٢٣) . =

ثم من فاته فلا معنى لقضائه ، فإنه لا بُدَّ من الصبر إلى العيد / الثاني ، وعند ذلك يقع عن حقٍّ ٢٧٤/ب الوقت ^(١) .

الركن الثالث : الذَّابِح . وكلُّ من حلَّ ذبيحته صَحَّ مباشرته للضحية ، لكن لا يتصور الضحية من العبد والمستولدة والمدبِّر ؛ إذ لا مِلْك : لهم على الصحيح . ولا تصحُّ من المكاتب بغير إذن سيِّده ، وبإذنه وجهان .

ولو وكل كتابيًا بذبح الضحية دون النية جاز ، وعليه أن ينوي كما لو وكله بأداء الزكاة جاز ^(٢) إذا نوى هو .

ويُستحب أن يتولَّى الذَّبْح بنفسه ^(٣) ، فإن عجز فَيَشْهَد ضَحِيَّتَهُ وينوي عند الذبح . ولو وَكَّل مسلماً بالذبح والنية ، جاز .

الركن الرابع : في كيفية الذَّبْح . والنَّظَرُ في الواجبات ، والشَّنَن ، وما يخصَّ الضحايا . أما الواجبات ^(٤) ، فهو التذيف ^(٥) بقطع تمام الحلقوم والمريء بآلة - ليس بِعَظْم - من حيوانٍ فيه حياةٌ مستقرة .

= ومذهب المالكية : أن الذبح في يوم النحر ويومين بعده ، وأولها أفضلها ، ثم الثاني ، ثم الثالث . ولا تجوز التضحية بالليل في يوم النحر أو اليومين بعده . فإن ذبح ليلاً لم تجزَّه على المشهور في المذهب . انظر : الكافي ص (١٧٦) . القوانين الفقهية ص (١٩٢) . الشرح الكبير (١٢٠/٢) . الخرشي على مختصر خليل (٣٩/٣) . بداية المجتهد (٥٠٩/١) .

(١) قال ابن الصلاح : « هذا في الضحية المسنونة ، أما الواجبة ، إذ فاته ، فعندنا أنها تقضى بعد وقتها في غير أيامها خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٦ / ب) .
(٢) في (ب) : « جائز » .

(٣) ومن الدليل على استحباب تولِّيه الذَّبْح بنفسه ما رواه البخاري في صحيحه (٢٠/١٠) (٧٣) كتاب « الأضاحي » (٩) باب « من ذبح الأضاحي بيده » حديث (٥٥٥٨) بإسناده عن أنس قال : ضحَّى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين ، فرأيته واضعاً قدمه على صَفَاحِهما ، يُسَمِّي ويُكَبِّرُ ، فذبحهما بيده .

(٤) في (أ) ، (ب) : « أما الواجب » .

(٥) التذيف : الإجهاز على الذبيحة ، وجزئها جرحاً يُؤخِّي الموت ، والمقصود به الإسراع في الذبح . انظر المصباح المنير (٣٠٢/١) . القاموس ص (١٠٤٧) .

أما القطع ، فاحترزنا به عن اختطاف رأس العصفور بِثُنْدُقَةٍ ، فإنه لا يبيح ^(١) . وأما الحلقوم والمريء فظاهران ^(٢) ، ويقطعهما ينقطع الودجان ، ولكن لو تكلف ولم يقطعهما : جاز . وقال مالك (رحمه الله) : لا يجوز . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : هذه أربعة ، فيكفي قطع ثلاثة منها ، ولا يكفي قطع اثنين ^(٣) .

وأما (التمام) فاحترزنا به عما لو بقي من الحلق ^(٤) جلدة يسيرة فانتهى الحيوان إلى حركة المذبوح ، ثم قطع بعده ، فهو حرام ^(٥) . ولو قطع من القفا وأسرع حتى لم ينته إلى حركة المذبوح

(١) في (أ) ، (ب) : « لا يصح » .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (أما القطع ، احترزنا به عن اختطاف رأس العصفور بيندقة ، فإنه لا يبيح) هذا صحيح ؛ لأن الاختطاف قلَّع لا قَطَعَ ، وفيه طَرَفٌ من الخنق . وأما قطع الحلقوم والمريء ، ففيه احتراز عما إذا وُجد القطع ، لكن لا في نفس الحلقوم والمريء ، بأن أمر السكين فوق الحلقوم والمريء وقطع الرأس ، من غير أن يقطع شيئاً من الحلقوم والمريء ، فهذا لا يجزئ ، قَطَعَ به القفال والإمام أبو المعالي والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٦ ب وما بعدها)

(٢) والحلقوم : هو مجرى النفس خروجاً ودخولاً ، والمريء مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم ، ووراءهما عرقان في صفحتي العنق يحيطان بالحلقوم ، ويقال لهما : الودجان . انظر الروضة (٢٠١ / ٢) وما بعدها .

(٣) مذهب الشافعية : أنه لا بد من قطع الحلقوم والمريء حتى تحل الذبيحة ، ويُستحب معهما قطع الودجين ولو تركهما جاز ، ولو ترك من الحلقوم أو المريء شيئاً يسيراً ، ومات الحيوان ، فهو ميتة . وهو مذهب الحنابلة أيضاً . انظر : التبيه ص (٥٩) . الروضة (٢٠٢ / ٣) . الغاية (٩٧٤ / ٢) المقنع ص (٣١١) . رحمة الأمة ص (١٢٥) . ومذهب أبي حنيفة : أنه يجب قطع ثلاثة من هذه الأربعة ، وقال أبو يوسف : لا بد من قطع الحلقوم والمريء ، فشرط ثلاثاً الحلقوم والمريء وأحد الودجين ، وقال محمد : إن قَطَعَ الأكثر من كل واحدة منها ، فذلك يقوم مقام قَطَعَ الجميع . انظر : مختصر الطحاوي ص (٢٩٥) . المبسوط (٣ / ١٢) . نتائج الأفكار (٤٩٣ / ٩ ، ٤٩٤) .

ومذهب المالكية : أنه يُشترط قطع الحلقوم والودجين ، ولا يشترط قطع المريء ، قد زُوي اشتراط قطعه عن مالك (رحمه الله) . انظر : الكافي ص (١٧٩) . الخرشي على مختصر خليل (٣ / ٣) . بداية المجتهد (٥١٨ / ١) .

(٤) يعني لا يؤكل .

(٥) في (أ) ، (ب) : « الحلقوم » .

قبل قطع المذبح^(١) ، فهو جائز^(٢) .

وأما (التذيف) ، أردنا به أنه لو ابتدأ الذبح ، وابتدأ غَيْرُهُ نَزَعَ الحشوة [منه]^(٣) فهو ميتة ، وكذلك كل جرح يقارن الذبح ويؤثر في التذيف .

أما العظم ، فهو منتهي عنه حتى يحرم الصيد المجروح بسهم نَضَلَهُ من العظم^(٤) .

وأما الحياة المستقرة فلا بُدَّ منها . ولو أخرجنا شاة من ماء أو تحت هدم وبها حركة المذبح^(٥) ، فلا يُبيح^(٦) ذَبْحُهَا . فلو شككنا في أن حياتها كانت مستقرة أم لا ، فالوجه تغليب التحريم . فإن غلبت على الظن - بعلامات - استقرار حياتها : حلٌّ ، وقال المزني (رحمه الله) : من علامته أن يتحرك بعد الذبح . وقيل : أن ينفجر الدم^(٧) ، وليست هذه علامات قاطعة ، فقد تخرج حشوة

(١) في (أ) ، (ب) : « المذبح » .

(٢) ولكنه يعصى لزيادة إيلام الذبيح بقطعه بهذه الكيفية . انظر الروضة (٢٠٢/٣) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) يعني أن العظم منتهي عن الذبح به والدليل على ذلك ما رواه البخاري في صحيحه (٥٤٦/٩) (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (١٨) باب « ما أنهر الدم من القصب والمروء والحديد » . حديث (٥٥٠٣) بإسناده عن عباية بن رفاعه عن جده أنه قال : يا رسول الله ، ليس لنا مَدَى ، فقال : « ما أَنَهَرُ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ ، فَكُلْ ، ليس الظَّفَرُ وَالسِّنُّ ؛ أما الظَّفَرُ فَمَدَى الحيشة ، وأما السِّنُّ فَعِظَمٌ ... » . ورواه مسلم (١٥٥٨/٣) (٣٥) كتاب « الأضاحي » (٤) باب « جواز الذبح بكل ما أنهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظام » حديث (١٩٦٨) . ورواه النسائي (٧/٢٢٦) كتاب « الضحايا » باب « في الذبح بالسِّنِّ » جميعاً من طرق عن عباية بن رفاعه عن جده رافع بن خديج مرفوعاً به .

(٥) قال ابن الصلاح : « حركة المذبح ، هي الحركة القوية ، والاضطراب الشديد ، فإذا وُجِدَ ذلك بعد قطع الحلقوم والمريء ، تَبَيَّنَتْ مصادفة الذبح للحياة المستقرة . وإن لم توجد بعد الذبح تَبَيَّنَتْ عَدَمُهَا من قبل . هذا ما اعتمده المزني وطوائف من الأصحاب » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٧/أ) .

(٦) في (ب) : « فلا يصح » .

(٧) قال ابن الصلاح : « قول صاحب الكتاب : (وقال المزني : من علامته أن يتحرك بعد الذبح) وقيل : (أن ينفجر الدم) من قرأ « وقيل » بالباء الموحدة ، فقد صَحَّفَ ، وإنما هي « وقيل » من القول ، أي : ومنهم من اعتمد انفجار الدم بعد الذبح ، وليس بشيء » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٧/أ) .

المذبوح وهو يتحرك ^(١) بعد ، لكن جملةً من هذه العلامات مع قرائن أحوال لا يمكن وَصْفُهَا قد تُحْصَل ظَنًّا غالبًا فيؤخذ به ، مع أن الأصل بقاء الحياة .

أما السنن ، فَيُسْتَحَبُّ تحديدُ الشُّفْرَةِ ^(٢) ، والتحامُلُ عليها بالقوة ، وإسراعُ القطع ، وتوجيهُ الذبيح نحو القبلة كما جرت العادة ، والتسمية . ولا بأس أن يقول : بسم الله ، ومحمدٌ رسولُ الله ، بالرفع ^(٣) . ولا يجوز أن يقول بسم محمد ، ولأن يقول : بسم الله ومحمد رسول الله ؛ فإنه تشريك ^(٤) .

ويُسْتَحَبُّ ذَبْحُ البعير في اللَّبَةِ ^(٥) فَإِنَّ ذَبْحَهُ يُطَوَّلُ عليه العذاب ؛ لِطَوْلِ عُنُقِهِ . ثم النحر في اللبة بقطع الحلق ^(٦) والمريء أيضًا .

وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : تركُ التسمية عامدًا مُحَرَّمٌ ^(٧) .

(١) في (أ) : « وهو متحرك » .

(٢) ودليله ما رواه مسلم في صحيحه (١٥٤٨/٣) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (١١) باب « الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشُّفْرَةِ » حديث (١٩٥٥) بإسناده عن شداد بن أوس قال : نَتْنَانُ حفظُهما عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء ، فإذا قتلتم فأحسنوا القِتْلَةَ ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذَّبْحَ ، ولْيُجِدْ أحدُكم شَفْرَتَهُ فَلْيُرِخْ ذَبِيحَتَهُ » . وكذلك ما رواه مسلم أيضًا في صحيحه (٣/١٥٥٧) (٣٥) كتاب « الأضاحي » (٣) باب « استحباب الضحية » حديث (١٩٦٧) وفيه « ... فقال : يا عائشة ، هَلُمِّي المِذْيَةَ ، ثم قال : اشْحِذِيهَا بحجر » يعني : حَدِّدِيهَا .

(٣) يعني برفع كلمة « محمد » على أنها جملة مستقلة ، والمقصود منها ذِكْرُ النبي عليه الصلاة والسلام .

(٤) لأن كلمة « محمد » حينئذ معطوفة على لفظ الجلالة ، وهذا إشتراك بالله عز وجل .

(٥) اللبة : هي ثغرة النحر ، وهي الوهدة التي في أسفل العنق وأعلى الصدر ، هذا هو المنحر وأما المذبوح فهو تحت مجمع اللحين في أعلى العنق ، قاله ابن الصلاح في مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٧/أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « الحلقوم » .

(٧) مذهب الشافعية : أن التسمية مستحبة عند الذبح والرَّمْيِ إلى الصيد ، وإرسال الكلب ليصطاد ، فلو تركها عمدًا أو سهواً حَلَّتْ الذبيحة ، ولكن تَرْكُهَا عمدًا مكروه على الصحيح ، وقيل : يَأْتَمُ . انظر روضة الطالبين (٢٠٥/٣) . رحمة الأمة ص (١١٨) .

ومذهب الحنفية : أن ترك التسمية عمدًا يحرم به أَكْلُ الصيد والمذبوح . والمسلم والكاتب في ذلك =

أما ما يخص ^(١) بالضحية ، فأن يقول : اللهم منك وإليك ؛ فَتَقَبَّلْ مِنِّي . ولا بد من نية الضَّحِيَّة عند الذبح ، إلا أن يكون قد عين الشاة للضحية من قبل ، فالمذهب أن تلك النية تكفيه ^(٢) . وصريخ لفظ التعيين أن يقول : جعلت هذه ضحية . أما لو قال : لله عليَّ ضحيَّة ، ثم قال : عينت هذه الشاة لِتَذْرِي ، ففي التعيين وجهان . ولو قال : لله عليَّ أن أضحي بهذه الشاة ، ففي التعيين وجهان مرتبان ، وأولى بالتعيين . وكذا الخلاف في نظيره من العتق . والعبء بالتعيين أولى ؛ لأنه ذو حق فيه ^(٣) . ووجه قولنا : لا يتعين أن الحق قد ثبت في الذمة ، فلا يتحول عنها إلى العين ^(٤) إلا بالأداء . ولو قال : جعلت هذه الدراهم صدقة ، ففي التعيين وجهان ^(٥) . ولو كان عليه نذر فقال : جعلت هذه [عن] ^(٦) نذري ، لَعَا تَغْيِيئُهُ ؛ لِضَعْفِ اللَّفْظ والغرض في التعيين . ولو قال : لله عليَّ أن أتصدق على هذا الشخص ، فهذا أولى بالتعيين من تعيين الدراهم ، بل هو قريب من العتق .

ثم إذا عين الشاة ، اختص بوقت الضحية . ولو قال : لله عليَّ أن أضحي بشاة ، ففي تعيين الوقت وجهان من حيث إنه يشبه دماء الجبرانات لكونه في الذمة . والصحيح : أن ذكر وصف الضحية يُوجب تعيين الوقت . فإن قلنا : لا يتعين الوقت ، فلو قال : جعلت هذه الشاة عن جهة نذري ، ففي التأقيت وجهان ، والقياس أن لا يلزم ؛ لأنه عين عن جهة ما التزم .

* * *

= سواء ، وإن ترك ناسيا لم يحرم . وقال أبو يوسف (رحمه الله) : متروك التسمية عامدا لا يشوغ فيه الاجتهاد . ولو قضى القاضي بجواز البيع منه ، لا يجوز قضاؤه ؛ لأنه مخالف للإجماع .

قلت : وهذا مذهب المالكية والحنابلة أيضا ، أعني أن متروك التسمية عمدا لا يحل أكله . انظر : مختصر الطحاوي ص (٢٩٥) . رءوس المسائل ص (٥١٠) . المبسوط (٢٣٦ / ١١) . تكملة فتح القدير (٤٨٩ / ٩) . الكافي ص (١٧٩) . القوانين الفقهية ص (١٩٠) . الخرشي على مختصر خليل (١٥٣) . بداية المجتهد (٥٢٢ / ١) . المنقح لابن قدامة ص (٣١١) .

(١) في (أ) : « أما ما يختص » .

(٢) والأصح أن تلك النية لا تكفيه . انظر الروضة (٢٠٧ / ٣) .

(٣) يعني أنه ذو حق في العتق . (٤) في (أ) ، (ب) : « إلى التعيين » .

(٥) الأصح أنها تعين كشاة الأضحية . انظر الروضة (٢٠٩ / ٣) .

(٦) زيادة من (أ) .

القسم الثاني من الكتاب النظر في أحكام الضحايا

وهي ثلاثة :

الأول : التَّلَفُ ، فإذا قال : جعلتُ هذه الشاة ضحيةً ، فماتت فلا شيء عليه ، إلا أن يكون قد عَرَّيَها

عن نذر سابق وقلنا : إنها ^(١) تتعين ، ففي وجه : أنه كان تعيينه بشرط الوفاء ، فإن ماتت ^(٢) / فعليه الإبدال ^(٣) . ٢٧٥/أ

وأما إذا أتلَفَها أجنبيٌّ ، فعليه قيمتها يشتري بها ضحيةً ^(٤) ، فإن لم يَفِ ، فليس عليه التكميلُ .

أما المالك إذا أتلَفَ ، ففي وجوب التكميل وجهان من حيث إنه كالملتزم للضحية ^(٥) .

والشَّقْصُ لا يجزىء ^(٦) ؛ فلا بُدَّ من الإتمام . وإن زادت القيمة ، فيشتري بها كريمةً . وإن تعذر فوجهان :

أحدهما : أنه يُشْتَرَى به شَقْصٌ للضرورة ^(٧) ، وكذلك إذا كان ما غرمه الأجنبي أقلَّ من ضَحِيَّةٍ ^(٨) .

والثاني : أنه يُصْرَف مَصْرَف الضحايا ، حتى لو اشترى منه خاتماً يَقْتَنِيهِ ولا يَبِيعُهُ ، جاز ^(٩) .

(١) في (أ) : « إنه » . (٢) في (أ) ، (ب) : « فإن فات » .

(٣) وبه قال الجمهور ؛ لأن ما التزمه ثبت في ذمته . انظر الروضة (٢١٢/٣) .

(٤) أي : فيشتري بها المضحي .

(٥) والأصح أنه يلزمه أكثر الأمرين من قيمتها ، وعليه تحصيلُ مثلها . انظر الروضة (٢١٣/٣) .

(٦) في (ب) : « والتبعض لا يجزىء » وهما بمعنى واحد .

(٧) يعني يشتري جزءاً من أضحية ويذبح مع الشريك .

(٨) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٢١٣/٣) .

(٩) وهذا تفريع منه على جواز الأكل من الأضحية الواجبة . انظر الروضة (٢١٣/٣) .

قال الحموي : « قوله في كتاب الأضحية : (أما إذا أتلَفَها أجنبي فعليه قيمتها يشتري بها أضحية ، وإن

لم يَفِ فليس عليه التكميل ، أما المالك إذا أتلَفَها ففي وجوب التكميل وجهان من حيث إنه كالملتزم

للأضحية ، والشقص لا يجزىء فلا بد من الإتمام ، وإن زادت القيمة فيشتري بها كريمة ، وإن تعذر

فوجهان : أحدهما : أنه يشتري به شَقْصاً للضرورة ، كذلك إذا كان ما غرمه الأجنبي أقلَّ من الضحية .

والثاني : يصرفه مصارف الضحايا ، حتى لو اشترى منه خاتماً يقتنيه ولا يبيعه جاز) .

قلت : ما ذكره الشيخ يرد عليه إشكال من حيث إنه قال : (يشتري منه [خاتماً]) والمنقول في معظم =

هذا في الإهلاك . أما إذا ذبحه أجنبي في وقت الضحية ، فحيث لا تُشترط النيةُ اكتفاءً بالتعيين السابق ^(١) ، فقد وقع الموقع ^(٢) . وإن قلنا : لا بد من النية ، فقد فانت القربة ، وفي لحمه وجهان : أحدهما : أنه يعود إلى مالِكها وتنقل [عنه] ^(٣) الضحية ، وعلى الذابح أرش نقصان الذبح . والثاني : أنه يُضرف مَضْرَف الضحية وإن لم تكن ضحيةً .

وانما تفوت القربة دون الاستحقاق ، ولا يجب على الأجنبي إلا نقصان الذبح .

وحيث قلنا : يقع الموقع ، ففي لزوم أرش الذبح قولان :

أحدهما : نعم ؛ لِعُدْوَانِه ^(٤) .

والثاني : لا ، لتأدي الواجب به .

هذا إذا لم يُفَرَّق الأجنبي اللحم ، فإن فَرَّق ، فاللحم مُشْتَرَدٌ يَمْنُ أخذه ؛ لأن التعيين إلى المضحي ، فإن تعدَّر فعلى الذابح قيمة اللحم وأرش الذبح جميعاً . وإنما سقط أرش الذبح - على قول - إذا تأدَّت القربةُ به ، والآل فقد فات بتفريقه .

ثم في كيفية تغريم كل مَنْ ذبح شاةً غيره وأكل لحمه وأتلف ^(٥) ، قولان :

= الكتب أنه يعمل منه خاتماً ، وتعليله ظاهر فإنه بدلٌ عن التالف ، فلا يجوز أن يكون بدلاً عن بدل الغير ضرورة ، وإذا كان كذلك كان ما ذكره مخالفاً لمعظم الكتب .

قلت : عنه جوابان : أحدهما : أن يكون ما ذكره الأصحاب محمولاً على ما إذا أمكن أن يصاغ منه خاتمٌ ، لكنه إذا لم يَجِيء منه خاتمٌ أمكن أن يباع فيُشْتَرى به خاتم ، وعلى الثاني بني الشيخ دون الأول . الثاني : لا يبعد أن يكون ذلك تصحيحاً وقع ذلك من الناقل ، ويكون معنى الكلام : حتى لو اشترى منه خاتماً يقتنيه ولا يبيعه جاز ، وإن « اشترى » و « استوى » مقارب في الخط والله أعلم ، والجواب الأول أصح إشكالات الوسيط (ق ١٨٦ / ١ ، ١٨٦ / ب) .

(١) في (أ) ، (ب) : « السالف » . (٢) وعليه فيأخذ المضحي اللحم ويُفَرِّقه .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) وهذا هو الأظهر من القولين ، وبه قطع الجمهور ؛ لأن إراقة الدم مقصودة ، وقد فوّتها ، فصار كما لو شدَّ قوائم شاةً ليذبحها ، فجاء آخرٌ فدَبَحَها بغير إذنه ، فإنه يلزمه أرش النقص . انظر الروضة (٢١٥ / ٣) . الغاية (٩٨٢ / ٢) .

(٥) في (ب) : « وأتلفه » .

أحدهما : أنه تجب قيمتها حيّة .

والثاني : أنه يجب أرش نقصان الذبح وقيمة اللحم ؛ لأنه ذبح ملكه وأكل ملكه ، وهذا قد يقتضي زيادة قيمة .

الحكم الثاني : التعيب . ومهما لم يلزمه شيء بالتلف ، فلا يلزمه بالتعيب . ولكن لو كان العيب بحيث يمنع الإجزاء في الضحية ، فهل ينفك عن الضحية ، والشاة معينة^(١) ؟ فوجهان^(٢) : أحدهما : نعم كالتلف .

والثاني : لا ، بل تجزئ مجزئ الضحايا .

ولو قال ابتداء لشاة معينة : جعلت هذه أضحية^(٣) ، وجب صرفها^(٤) إلى مصرف الضحايا على الصحيح ؛ إذ لا محمل لكلامه إلا هذا . ولو قال لظبيّة : جعلت هذه أضحية ، لغا قوله . ولو قال لفصيل ، فوجهان^(٥) ، وكأن السّرّ دائر بين العيب والجنس .

ولو قال : لله عليّ أضحية^(٦) ، ثم عين معينة للنذر ، لا تبرأ بها ذمته . وهل يلزمه تفرقة لحمها ؟ فيه وجهان . ولو زال العيب^(٧) ، ففي براءة الذمة بها وجهان^(٨) . وأما إذا كان تعيب المعينة بفعله ، فعليه التضحية بشاة صحيحة بدلاً عنها ، وفي انفكك المعينة الوجهان المذكوران .

فروع

الأول : طرأ العيب والانكسار حالة قطع الحلقوم ، لا يؤثر . وقبله وبعد الإضجاع للشاة وجهان ذكرناهما في انكسار الرجل . وإنما يليق التردد بما يكون من اضطراب الذبح . أما إذا

(١) قال ابن الصلاح : « يعني ما إذا كانت معينة عن نذر سابق مطلق ، وقلنا : إنها تعين ، وقلنا : يلزمه الإبدال عند التلف أو التعيب ، أما حيث لا يلزمه الإبدال فلا تنفك قطعاً ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٨ / ١) .
(٢) والصحيح أنها تجزئ عن التضحية ، فيذبحها في وقتها . انظر الروضة (٢١٦ / ٣) .

(٣) في (أ) : « ضحية » . (٤) في (أ) ، (ب) : « وجب مصرفها » .

(٥) والأصح أنه يلزمه ذبحه . انظر الروضة (٢١٧ / ٣) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « ضحية » . (٧) في (أ) ، (ب) : « التعيب » .

(٨) والأصح أنه لا تبرأ ذمته بها ؛ لأنه زال ملكه عنه ، وهو ناقص ، فلا يؤثر الكمال بعده . انظر الروضة (٢١٨ / ٣) .

كان بسبب آخر فيظهر تأثيره . وقد قال القفال : ما يطرأ على الهدي المسوق إلى الحرم بعد بلوغ الحرم : لا يؤثر ؛ لأنه قد بلغ محله . وخالفه الأصحاب ؛ لأن من اشترى في الحرم الهدي ، فتعيّب قبل الذبح . أُنكر ذلك فيه ، فأُثِرَ أثر للسوق ؟ .

الثاني : لو قال : لله عليّ أن أضحي بعرجاء ، ففيما يلزمه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه تلزمه صحيحة .

والثاني : أنه لا شيء عليه كندِر الطَّيِّبَةِ .

والثالث : أنه لا يلزمه إلا العرجاء ^(١) .

الثالث : ضلال الشاة كتألفها ^(٢) ، وإنما نريد أنها لو وُجِدَتْ بعد أن أوجبنا عليه البدل وقد ضحاه ^(٣) ، ففي انفكاك الضالة قولان :

أحدهما : أنه ينفك ؛ إذ لا وَجْهَ للتضعيف ، وقد ضحى البدل .

والثاني : أنه يُضْحَى أيضًا ؛ لأنه الأصل .

وإن لم يكن قد ضحى البدل اقتصر على الأصل ، إلا أن يكون قد عَيَّن البدل بلفظه ، فأُثِرَ الشاتين تُذْبَح ؟ فيه أربعة أوجه :

أحدها : البدل .

والثاني : الأصل ^(٤) .

والثالث : كلاهما .

والرابع : يتخيّر أيُّهما شاء .

الحكم الثالث : الأكل . وهو جائز من المتطوِّع به ^(٥) . وهل يجوز أكل الجميع ، أم لا تتأدَّى

(١) وهذا الوجه هو أصحها كما في الروضة (٢١٨/٣) .

(٢) أي : فلا يلزمه شيء بضياعها . (٣) في (أ) ، (ب) : « وقد ضحى » .

(٤) وهو الأصح كما في الروضة (٢٢٠/٣) . (٥) أي من الأضحية المندوبة لا الواجبة بنذر أو غيره .

السنة إلا بتصدق شيء منه ؟ ^(١) فيه وجهان :

أحدهما : أنه يجوز ؛ لأن المقصود إراقة الدم والضيافة ، وقد يستوي في ضيافة الله تعالى المالك وغيره .

والثاني : أنه يتصدق بما ينطلق عليه الاسم ^(٢) ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَالْإِنْسَانِ أَلْفَقِيرٌ ﴾ .

ولا يكفي في هذا القدر الإطعام ، بل لا بُدَّ من التملك / للفقر ، ولا يكفي تملك الغني . ثم ٢٧٥ ب / للفقر أن يملك مَنْ شاء مِنْ غنيٍّ وفقير . ويجوز إطعام الأغنياء من الضحية . وعلى كل قول فالتصدق بالكل أحسن ، وكان من شعار الصالحين تناول لُقمة من كبد الضحية أو غيرها . وقال علي (رضي الله عنه) في خطبته بالبصرة : « أما إن أميركم رضي من دنياكم يطعمه ^(٣) ، لا يأكل اللحم في السنة إلا الفلذة من كبد أضحيته » .

ثم كمال الشعار يتأدى بالتصدق بالنصف ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ ﴾ ^(٤) ، وقيل : تتأدى بالثلث ؛ لقوله عليه السلام : « كلوا منها ، واذخروا ، واتجروا » ^(٥) ، أي اطلبوا الأجر بالتصدق .

(١) قال ابن الصلاح : « لا يستفاد من قوله : (... لا تتأدى السنة) أن أضحية التطوع - يَغْدَ ذبحها بنية الضحية - يجوز له العدول بها إلى غير مصارف الضحايا ، فإنه ليس كذلك . وفي كلامه بعد هذا ، ما يُشعر بهذا . والمقطوع به في المذهب أنه لا يجوز يَبِيعُ شيء منها عندنا وإن كانت تطوعاً ؛ لأنه بفعل التضحية أخرجها قرينة ، فلا يجوز له الرجوع فيها . وانتفاعه بها ، إنما جاز على أنه من مصارفها . وفي « الشامل » لابن الصباغ « قال أصحابنا : إنما جاز الأكل والانتفاع بالجلد رخصة ، فلا يتعدى بذلك جواز البيع ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٤٨ ب) .

(٢) وهذا الوجه هو أصحهما . انظر الروضة (٢٢٣ / ٣) .

(٣) الطُّمَر : هو الثوب الخلق أو الكساء البالي . والجمع : أطمار . انظر : مختار الصحاح ص (٣٩٧) .
المصباح المنير (٥٧٧ / ٢) . القاموس المحيط (٥٥٤) مادة (ط م ر) .

(٤) من الآية (٢٨) ، (٣٦) من سورة (الحج) .

(٥) حديث حسن : رواه أبو داود في سننه (٢٤٣ / ٣) (١٠) كتاب « الأضاحي » (١٠) باب « في » =

وما يجوز أكله فلا يجوز إتلافه ، ولا أن يُمَكَّل الأغنياء ليتصرفوا فيها بالبيع ؛ لأن الضيافة مقصودة .

فرع : لو أكل الكل على قولنا : يمتنع ذلك ، ففيما يلزمه من الغرم وجهان : أحدهما : قدّر ما ينطلق عليه الاسم ، وهو الصحيح .

والثاني : النّصف أو الثلث .

هذا كله في المتطوّع به ، أما المنذورة ، ففي جواز الأكل منها وجهان : أحدهما : أنها كالمتطوّعة .

والثاني : أنه لا يجوز الأكل منها كدماء الجبرانات .

فإن قيل : ما حكم جلد الضحية ؟ قلنا : الصحيح أنه لا يُباع ، لكن يُنتفع به في البيت أو يتصدّق به . وحكى صاحب « التّريب » قولاً بعيداً : أنه يُباع ، ويُصرف ثمّنه مصرف الضحايا ، وهو ضعيف . نعم ، قال : « لو تصدّق بالجلد بدلاً عن اللحم - إذ قلنا : إن عليه التصدّق - لم يُجزّه ذلك » . وهو أحسن .

فرع : ولد الضحية المعيّنة لها ^(١) حكم الأم ، والصحيح [أن] ^(٢) التصدق بجزء من الأم يُسلّط على أكل جميع الولد كما يُسلّط على أكل جميع اللبن ؛ فإنه في حكم جزء . وفيه وجه : أنه لا بد من التصدق بشيء من الولد ؛ لأنه حيوان مستقل .

فرع آخر : لو اشترى شاة ، ثم قال : جعلتها ضحية ، ثم وجد عيباً ^(٣) ، امتنع ردّها ^(٤) ، وله

= حبس لحوم الأضاحي « حديث (٢٨١٣) بإسناده عن نبیشة قال : قال رسول الله ﷺ : « إنا كنا نهيناكم عن لحومها أن تأكلوها فوق ثلاث ، لكي تسعكم ، فقد جاء الله بالسعة ، فكلوا وادخروا واتجروا ، ألا وإن هذه الأيام أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل » . ورواه أحمد في مسنده (٧٥/٥) حديث (٢٠٧٤٢) كلاهما من طرق عن خالد الحذاء عن أبي المليح عن نبیشة مرفوعاً به .

(١) في (أ) ، (ب) : « له » . (٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) يعني إذا وجد بها عيباً قديماً حدث قبل شرائه .

(٤) وذلك لزوال ملكه عنها ، كمن اشترى عبداً فأعتقه ، ثم علم به عيباً . انظر الروضة (٢٢٧/٣) .

طَلَبُ الأَرَشِ كما بعد العتق . وقال العراقيون : يُشَلِّكُ بالأَرَشِ مَسْلَكَ الضحايا . وهو بعيد ^(١) ؛ لأنه لم يُعَيَّنْ إلا المعيبة ، وظَنُّهُ السلامة لا ينبغي أن يلزمه أَرَشُ السلامة .

واختتام الكتاب بباب العقيقة :

وهي سَنَةٌ عندنا ، واجبةٌ عند داود ، بدعةٌ عند أبي حنيفة (رحمه الله) ^(٢) .

وحكمها حكمُ الضحية : في الأكل ، والتصدق ، والسلامة من العيوب ، لكنها عبارة عن شاة تُذْبَح في سابع ولادة المولود ، لا تتأَقَّتْ ^(٣) يوم النحر ، بل يدخل وَقْتُها بالولادة كما يدخل وقتُ دمَاءِ الجبرانات بأسبابها .

وفي الخبر « يُعَقُّ عن الغلام بشاتين ، وعن الجارية بشاة » ^(٤) ثم تكفي الشاة عن الغلام وفاقاً . نعم ، تختص العقيقةُ بأنه لا يُكْسَرُ منها عظامُ الشاة ، فقد ورد فيها خبر ^(٥) ، ولعله تفاوُلٌ بسلامة

(١) والصحيح أنه للمضحي ، فلا يلزمه صَرُفُهُ للأضحية . انظر الروضة (٢٢٧/٣) .

(٢) مذهب الشافعية : أن العقيقة سنة مَرُغُوب فيها . وهو مذهب المالكية والحنابلة . انظر : التنبيه ص (٥٨) .
الروضة (٢٢٩/٣) . الكافي ص (١٧٧) . القوانين ص (١٩٦) . الشرح الكبير (١٢٦/٢) . الخرشي على مختصر خليل (٤٧/٣) . المقنع ص (٨٦) . زاد المستقنع ص (٥٦) . الدليل ص (١٢٣) . رحمة الأمة ص (١١٩) .
ومذهب الحنفية : أنها تطوع من شاء فعلها ، ومن شاء تركها . انظر مختصر الطحاوي ص (٢٩٩) .

ومذهب الظاهرية : أنها واجبة . انظر المحلى (٥٢٣/٧) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فلا تتأَقَّتْ » .

(٤) حديث صحيح : رواه الترمذي (٨١/٤) (٢٠) كتاب « الأضاحي » (١٦) باب « ما جاء في العقيقة »
حديث (١٥١٣) وفيه « أن رسول الله ﷺ أمرهم عن الغلام شاتان مكافئتان ، وعن الجارية شاة » ورواه ابن ماجه (١٠٥٦/٢) (٢٧) كتاب « الذبائح » (١) باب « العقيقة » حديث (٣١٦٣) كلاهما من طرق عن عبد الله بن عثمان عن يوسف بن ماهك عن حفصة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضی الله عنها مرفوعاً به . ورواه النسائي (١٦٤/٧) كتاب « العقيقة » باب « العقيقة عن الغلام » قال رسول الله ﷺ : « في الغلام شاتان مكافئتان ، وفي الجارية شاة » وكذا رواه ابن ماجه (١٠٥٦/٢) حديث (٣١٦٢) كلاهما من طرق عن أم كُوز مرفوعاً به .

(٥) حديث مرسل : رواه أبو داود في المراسيل ص (٢٧٩) عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ قال في العقيقة التي عَقَّتْها فاطمة عن الحسن والحسين : « أن ابعثوا إلى بيت القابلة بِرَجُل ، واكلوا ، وأطعموا ، ولا تكسروا منها =

أعضاء المولد ، فتنضج ، وتفصل المفاصل ^(١) . وتفرق اللحم أولى من دعاء الناس إليه . وقال الصيدلاني : يجوز التصدق بالمرقة . وهذا ، إن أراد به أنه يكفي عن التصديق بمقدار من اللحم - إذا قلنا : لا بد منه - ففيه نظر .

قال الشافعي (رضي الله عنه) : وعادة العرب تلطيخ رأس الصبي بدم العقيقة ، وهو مكروه ^(٢) .

نعم ، يُشتحب أن يُسمى الصبي في السابع ، ويُحلق شعره ^(٣) ، ويتصدق بزننه ذهباً أو فضة ^(٤) .

* * *

= عَظْماً . ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٣٠٢/٩) . قال ابن الصلاح : « وهذا الحديث مرسل حسن يضلح الاحتجاج به في إثبات مثل هذه الفضلية . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٠ / أ) .

(١) كلمة : « المفاصل » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٢) ويدل عليه ما رواه أبو داود في سننه (٢٦٣/٣) (١٠) كتاب « الأضاحي » (٢١) باب « في العقيقة » حديث (٢٨٤٣) بإسناده عن بريدة بن الحصيب قال : « كنا في الجاهلية ، إذا وُلِدَ لأحدنا غلامٌ ذبح شاة ، ولطخ رأسه بدمها ، فلما جاء الله بالإسلام كنا نذبح شاة ، ونحلق رأسه ، ونلطيخه بزعفران » وهذا الحديث إسناده حسن . وقد ورد النهي عن تلطيخ رأس الصبي بدم العقيقة ، وذلك فيما رواه ابن ماجه (١٠٥٧/٢) (٢٧) كتاب « الذبائح » (١) باب « العقيقة » حديث (٣١٦٦) بإسناده عن النبي ﷺ قال : « يُعَقُّ عن الغلام ، ولا يُمَسُّ رأسه بدم » وإسناده حسن أيضاً .

(٣) وفي هذا حديث رواه أبو داود في سننه (٢٦٠/٣) (١٠) كتاب « الأضاحي » (٢١) باب « في العقيقة » حديث (٢٨٣٨) بإسناده عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال : « كلُّ غلامٍ رهينةٌ بعقيقته ، تُذبح عنه يوم سابعه ، ويُحلق ، ويُسمى » . ورواه الترمذي (٨٥/٤) حديث (١٥٢٢) وقال : هذا حديث حسن صحيح . ورواه ابن ماجه (١٠٥٦/٢) حديث (٣١٦٥) .

(٤) ويدل عليه ما رواه الترمذي (٨٤/٤) (٢٠) كتاب « الأضاحي » (٢٠) باب « العقيقة بشاة » حديث (١٥١٩) بإسناده عن علي بن أبي طالب قال : عَقَّ رسول الله ﷺ عن الحسن بشاة ، وقال : « يا فاطمة ، احلقي رأسه ، وتصدقِي بزنه شعره فضة » . قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، وإسناده ليس بمتمصل ، ومحمد بن علي بن الحسين لم يدرك علي بن أبي طالب .

كِتَابُ الْأُطَمَّةِ

وَفِيهِ بَيَانٌ

الباب الأول

في حالة الاختيار

والحيوان والجمادات أكثر من أن تُحصَى ، لكن الأصل فيه ^(١) الإباحة ؛ لقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ الآية ^(٢) . ^(٣) فجميع ما يُمكن أكله مباح إلا ما يستثنيه عشرة أصول ^(٤) :

الأول : ما حرم بنص الكتاب : كالخمر ، والخنزير ، والدم ، والمنخنقة ^(٥) ، والموقوذة ^(٦) . وكذلك ما حرم بالنص عليه في السنة كالخمر الأهلية ^(٧) .

الأصل الثاني : ما في معنى المنصوص عليه ، كالنبيد الذي هو في معنى الخمر المنصوص عليه .

(١) في (أ) ، (ب) : « فيها » . (٢) من الآية (١٤٥) من سورة (الأنعام) .

(٣) في (أ) : « فجميع ما يمكن أكله مباح ويستثنى منه عشرة أصول » . وفي (ب) : « فجميع ما يمكن أكله يباح ويستثنى منه عشرة أصول » .

(٤) المنخنقة : هي التي تموت بالخنق ، إما قَصْدًا ، أو اتفاقًا بأن تتخبل في وثاقتها فتموت به ، فهي حرام . تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٦/٢) .

(٥) الموقوذة : هي التي تُضْرَب بشيء ثَقِيل غير محذد حتى تموت ، وقال ابن عباس (رضي الله عنهما) : هي التي تُضْرَب بالخشبة حتى يوقدها فتموت . وقال قتادة : كان أهل الجاهلية يضربونها بالعصى حتى إذا ماتت أكلوها . انظر المصدر السابق نفسه ، وانظر مشكل الوسيط لابن الصلاح (ج ٢ ق ١٥٠/أ) .

(٦) ثبت تحريم لحوم الخمر الأهلية في أحاديث كثيرة عن النبي ﷺ ومنها : ما رواه البخاري في صحيحه (٩/٥٦٩) كما في الفتح (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (٢٨) باب « لحوم الخمر الإنسية » حديث (٥٥٢١) بإسناده عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال : « نهى النبي ﷺ عن لحوم الخمر الأهلية يوم خيبر » . ورواه مسلم في صحيحه (١٥٣٨/٣) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (٥) باب « تحريم أكل لحم الخمر الإنسية » حديث (١٩٣٦) بإسناده عن ابن عمر أيضا به . ورواه أبو داود في سننه (١٦١/٤) حديث (٣٨٠٨) من حديث جابر . وكذلك النسائي (٢٠٥/٧) . ورواه الترمذي (٢٢٤/٤) حديث (١٧٩٥) من حديث أبي هريرة . ورواه ابن ماجه (١٠٦٦/٢) حديث (٣١٩٦) من حديث أنس .

الأصل الثالث : كل ذي نابٍ من السباع ، وكل ذي مخلبٍ من الطير ^(١) ، إذ نهى رسول الله ﷺ عنه ^(٢) . ويحرم الفيل ؛ لأنه ذو ناب مكأوح ^(٣) ، وكذا الدب . ومن ذوات المخلب : البازي ^(٤) ، والشاهين ، والصقر ، والعقاب ، والنَّشَر ، وجميع جوارح الطير .

والثعلب ، والضبع ، والضبُّ حلالٌ عند الشافعي (رضي الله عنه) خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ؛ لَوُزُودِ أحاديثٍ فيها ^(٥) . وترددوا في ثلاثة حيوانات :

(١) في (أ) ، (ب) : « الطيور » .

(٢) الحديث رواه البخاري في صحيحه (٥٧٣/٩) كما في الفتح (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (٢٩) باب « أكل كل ذي نابٍ من السباع » حديث (٥٥٣٠) بإسناده عن أبي ثعلبة الخشني (رضي الله عنه) أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل كل ذي نابٍ من السباع . ورواه مسلم (١٥٣٣/٣) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (٣) باب « تحريم أكل كل ذي نابٍ من السباع ، وكل ذي مخلبٍ من الطير » حديث (١٩٣٢) . ورواه أبو داود في سننه (١٥٩/٤) حديث (٣٨٠٢) . والنسائي (٢٠٠/٧) كتاب « الصيد والذبائح » باب « تحريم أكل السبع » ، والترمذي (٢٢٤/٤) حديث (١٧٩٦) . وابن ماجه (١٠٧٧/٢) حديث (٣٢٣٢) . جميعاً من طرق عن أبي ثعلبة الخشني به . ورواه مسلم في صحيحه برقم (١٩٣٤) بإسناده عن ابن عباس بلفظ « نهى رسول الله ﷺ عن كل ذي نابٍ من السباع وعن كل ذي مخلبٍ من الطير » .

(٣) مُكَاوِح : أى مُعَالِب مُقَاتِل . انظر القاموس المحيط ص (٣٠٥) مادة (ك و ح) .

(٤) البازي : فيه ثلاث لغات . البازي : بوزن القاضي . وهي فُضْحَاهُنَّ . والباز ، والبازي ، بتشديد الياء . انظر المطلع على أبواب المقنع ص (٢٨١) .

(٥) أما الضبُّ ، فقد ورد فيه أحاديث صحيحة ، ومنها ما رواه البخاري (٥٨٠/٩) (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (٣٣) باب « الضب » حديث (٥٥٣٧) بإسناده عن ابن عباس عن خالد بن الوليد أنه دخل مع رسول الله ﷺ بيت ميمونة ، فأُتِيَ بَضْبٌ مَخْنُودٌ ، فأهوى إليه رسول الله ﷺ بيده ، فقال بعض النسوة : أخبروا رسول الله ﷺ بما يريد أن يأكل . فقالوا : هو ضبٌ يا رسول الله ، فرفع يده ، فقلت : أحرامٌ هو يا رسول الله ؟ فقال : لا ، ولكن لم يكن بأرض قومي ، فأجِدْنِي أعافه قال خالد : « فاجتررته ، فأكلته ، ورسول الله ﷺ ينظر » . ورواه مسلم في صحيحه (١٥٤٣/٣) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (٧) باب « إباحة الضب » حديث (١٩٤٥) . ورواه أبو داود (١٥٣/٤) حديث (٣٧٩٤) . والنسائي (١٩٨/٧) كتاب « الصيد والذبائح » باب « الضب » . وابن ماجه (١٠٧٩/٢) حديث (٣٢٤١) . جميعاً من طرق عن الزهري عن أبي أمامة عن ابن عباس به مرفوعاً .

أحدها : ابن آوى ، قَطَعَ المِراوِزَةَ بتحريمه ^(١) ، وذكر العراقيون خلافاً .

والثاني : ابن عِرْس ^(٢) ، تردد العراقيون فيه ^(٣) ؛ لتردّد ^(٤) شِبْهه بين الثعلب والكلب ^(٥) .

والثالث : الهرة الوحشية ، فيها تردد ^(٦) ؛ لترددها / بين الهرة الأهلية ^(٧) والأرنب ، وربما ٢٧٦/١ يُظَنُّ أن أصلها إنسية فتوحّشَتْ في سِنِي القحطِ

[ولا يحل السَّنُور ؛ لما رُوِيَ أنه (عليه السلام) قال : « الهرة سَبْع » ^(٨) ، ولأنه يضطاد

= أما الضبع : فقد روى أبو داود في سننه (٢١) كتاب « الأطعمة » (٣٢) باب « في أكل الضبع » حديث (٣٨٠١) بإسناده عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) قال : سألت رسول الله ﷺ عن الضَّبْع ، فقال : « هو صَيْدٌ ، ويُجْعَل فيه كبش إذا صاده الحَرَم » . ورواه الترمذي (٢٢٢/٤) (٢٦) كتاب « الأطعمة » (٤) باب « ما جاء في أكل الضبع » حديث (١٧٩١) . والنسائي (٢٠٠/٧) كتاب « الصيد والذبائح » باب « الضبع » وابن ماجه (١٠٧٨/٢) (٢٨) كتاب « الصيد » (١٥) باب « الضبع » حديث (٣٢٣٦) . جميعاً من طرق عن عبد الرحمن بن أبي عمار عن جابر به . وهو حديث صحيح كما في التلخيص الحبير (١٦٧/٤) . وأما الثعلب ، فقال ابن الصلاح : « ليس في تحليله حديث عن رسول الله ﷺ ، وفي تحريمه حديثان في إسنادهما ضعف . واعتمد الشافعي فيه على أنه مما لم تزل العرب تأكله ، فهو إذن مما استطابته العرب فيندرج في عموم قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَجَلُ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ﴾ وقد حكى ابن المنذر تحليله عن طاوس وقتادة ، وورد ذلك عن غيرهما ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٠ ب) . وانظر مذهب أبي حنيفة في الاختيار لتعليل المختار (١٤ ، ١٣/٥) .

(١) وهذا هو الأصح كما في الروضة (٢٧١٢/٣) . والمنهاج ص (١٤٣) . وابن آوى : حيوان يُسَمَّى بالفارسية « شِقَال » وجمعه : « بنات آوى » . انظر : المطلع على أبواب المقنع ص (٣٨٠) .

(٢) ابن عرس : دوية ، وجمعها : بنات عرس . انظر : القاموس ص (٧١٨) مادة (ع ر س) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « تردد فيه » بدون كلمة « العراقيون » .

(٤) في (ب) : « لتردد شبهه بالثعلب والكلب » .

(٥) وهي حرام على الأصح . انظر الروضة (٢٧٢/٣) . والمنهاج ص (١٤٣) .

(٦) وفي نسخة أخرى « الإنسية » كذا على هامش الأصل .

(٧) حديث ضعيف : رواه أحمد في المسند (٤٤٢/٢) ، والدارقطني في سننه (٦٣/١) ، والطحاوي في =

بالباب ، وتأكل الجيف ؛ فأشبه الأسد . ويحل أكل الخيل ؛ لما روى جابر قال : ذبحنا يوم خبير : الخيلَ والبغال والحمير ، فنهانا رسول الله ﷺ عن البغال والحمير ، ولم يَنْهَنَا عن الخيل ^(١) [^(٢)] .
وأما الدُّلدل ^(٣) قطع الشيخ أبو محمد بتحريمه ^(٤) . وأما السُّمور ، والسَّنَجاب - وما يشبههما ^(٥) - فالأظهر إلحاقهما بالثعلب ^(٦) ، وقيل : هو كابن عرس .
الأصل الرابع : ما أمر رسول الله ﷺ بقتله في الحلِّ والحَرَم ، وهي الفواسق الخمس :

= مشكل الآثار (٢٧٢/٣) ، والحاكم في المستدرک (١٨٣/١) وقال : حديث صحيح ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي ، وفي إسناده عيسى بن المسيب ضعفه ابن معين وأبو داود والنسائي وتكلم فيه ابن حبان وقال : كان ممن يقلب الأخبار ويخطئ في الآثار حتى خرج عن حدِّ الاحتجاج به . وأورده ابن أبي حاتم في العلل (٤٤/١) وفيه « قال أبو زرعة : لم يرفعه أبو نعيم وهو أصح ، وعيسى ليس بالقوي » . وانظر : نصب الراية (١٣٥، ١٣٤/١) . تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة ص (٣٢٩، ٣٢٨) . لسان الميزان (٤٠٥/٤) .
(١) الحديث رواه البخاري في صحيحه (٥٦٥/٩) (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (٢٧) باب « لحوم الخيل » حديث (٥٥٢٠) بإسناده عن جابر بن عبد الله قال : « نهى النبي ﷺ يوم خبير عن لحوم الحمير ، ورخص في لحوم الخيل » . ورواه مسلم (١٥٤١/٣) (٣٤) كتاب « الصيد والذبائح » (٦) باب في « أكل لحوم الخيل » حديث (١٩٤١) ورواه الترمذي (٢٢٣/٤) حديث (١٧٩٣) . والنسائي (٢٠١/٧) . وابن ماجه (١٠٦٤/٢) حديث (٣١٩١) عن جابر أيضًا بلفظ : « أكلنا زمنَ خبير ، الخيلَ وحمزَ الوحش » .
(٢) ما بين الحاصرتين زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) الدُّلدل : هو القنفذ ، أو عظيم القنفذ ، أو يُشبهه القنفذ ، كذا في القاموس ص (١٢٩٢) .
(٤) في الروضة (٢٧٢/٣) أن الأصحَّ المنصوص حله . وقال ابن الصلاح : « قوله : (وأما الدلدل ، قطع الشيخ أبو محمد بتحريمه) وفي « البسيط » أنه كان يُعْذُّه من الخبائث » .

وقال ابن الصلاح أيضًا : « وإبقاؤه هذا غير مَرْضِيٍّ ، وكأنه لم يُعرف « الدلدل » واعتقد فيه ما بلغنا عن الشيخ أحمد الأسنهي ، أنه قال : الدلدل : كبار السلاحف ، أو اعتقد فيه نحوًا من ذلك ، وذلك غير مَرْضِيٍّ . والمحفوظ أنه نوع من القنافذ . وفي كتاب « الصحاح » في اللغة : الدلدل : عظيم القنافذ . وفي كتاب « الحيوان » للجاحظ « أنَّ فَرْقَ ما بين القنفذ والدلدل ، كفرق ما بين البقر والجواميس ، والفأر والجرذان » وإذا كان من القنافذ ، فالشيخ أبو محمد لم يقطع بتحريم القنفذ ، بل تردَّد فيه ، والشافعي قد نصَّ على تحليله . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٠/ب) .

(٦) يعني : يحل أكله .

(٥) في (أ) : « وما أشبههما » .

الغراب ، والحداة ، والفأر ، والعقرب ، والحية ^(١). وفي معنى المنصوص كل سبع ضار ^(٢) ، كالذئب ، والأسد ، والفهد ، والنمر ، والكلب العقور ، وماليس عقوراً فهو محرم ؛ لأنه ذو ناب يعض به كالهر .

الأصل الخامس : منهى رسول الله ﷺ عن قتله ؛ فإن ذلك يدل على التحريم ؛ إذ لو حل ، لحل ذبحه ، كما أن الأمر بالقتل يدل على التحريم ؛ إذ لو حل لأمر بالذبح لا بالقتل . وقد نهى عن قتل الهدهد ، والخطاف ، والنحل ، والصرد ، والنملة ^(٣) . وقد نص الشافعي (رضي الله

(١) الحديث رواه البخاري في صحيحه كما في الفتح (٤٢/٤) (٢٨) كتاب « جزاء الصيد » (٧) باب « ما يقتل المحرم من الدواب » حديث (١٨٢٦) بإسناده عن حفصة أن رسول الله ﷺ قال : « خمس من الدواب ، لا حرج على من قتلهن : الغراب ، والحداة ، والفأرة ، والعقرب ، والكلب العقور » . ورواه مسلم في صحيحه (٨٥٦/٢) (١٥) كتاب « الحج » (٩) باب « ما يندب للمحرم وغيره قتله من الدواب في الحل والحرم » حديث (١١٩٨) بإسناده عن عائشة (رضي الله عنها) عن النبي ﷺ أنه قال : « خمس فواسق ، يُقتلن في الحل والحرم : الحية ، والغراب الأبقع ، والفأرة ، والكلب العقور ، والحديثا » . والغراب الأبقع : هو ما في ظهره بياض وفي بطنه بياض .

ورواه الترمذي في سننه (١٩٧/٣) حديث (٨٣٧) ، وابن ماجه (١٠٣١/٢) حديث (٣٠٨٧) أيضاً عن عائشة (رضي الله عنها) به .

(٢) في الأصل ونسخة (أ) : « ضاري » بإثبات الياء ، والصواب حذفها ؛ لأنها مفعلة لإعلال « قاض » وهو ما ثبت في نسخة (ب) .

(٣) حديث صحيح : رواه أبو داود في سننه (٤١٨/٥) (٣٥) كتاب « الأدب » (١٧٦) باب « في قتل الذر » حديث (٥٢٦٧) بإسناده عن ابن عباس قال : « إن النبي ﷺ نهى عن قتل أربع من الدواب : النملة ، والنحلة ، والهدهد ، والصرد » . ورواه ابن ماجه (١٠٧٤/٢) (٢٨) كتاب « الصيد » (١٠) باب « ما ينهى عن قتله » حديث (٣٢٢٣) . ورواه الإمام أحمد في مسنده (٣٣٢/١) جميعاً من طرق عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس مرفوعاً به .

وأما الخطاف فرواه أبو داود في المراسيل ص (٢٨١) من حديث عباد بن إسحاق عن أبيه قال : « نهى رسول الله ﷺ عن قتل الخطاطيف » ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٣١٨/٩) معضلاً أيضاً من حديث أبي الحويرث عن النبي ﷺ . ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس ، وفيه الأمر بقتل العنكبوت ، وفي إسناده عمرو بن جميع كذبه ابن معين ، وقال فيه البخاري : منكر الحديث . انظر المجروحين لابن حبان (٧٧/٢) . لسان الميزان (٣٥٨/٤) .

عنه ([على] ^(١) أن المحرّم يُفدي الهدءَ بالجزاء ، ولا يُفدى عنده إلا حلالٌ ، واختلف الأصحاب ^(٢) في حله لذلك ^(٣) .

وأما اللقلق ^(٤) ، فالأظهر أنه يحل ^(٥) ؛ لأنه كالكُرْكِي ^(٦) .

وأنواع الحمامات حلالٌ ، وهُنَّ ^(٧) كلُّ ذاتِ طَوْقٍ . وأنواع العصافير - وإن اختلفت ألوانها [حلال] ^(٨) - وهي كثيرة . والفاخنة واليمام ^(٩) ، والقُمري من الحمامات ^(١٠) . والزُرُور ، والصغوة من العصافير ^(١١) . وإنما يُنظر فيه إلى تقارب الأشكال ، لا إلى الألوان .

وأما الغربانُ ، فإنها من الفواسق مع الحداة . والبغاة في معنى الحداة ، وهي ذاتُ مخلبٍ ضعيف ^(١٢) ، ولكنها تقرب من الحداة . والغرابُ الأبقع هو المقطوع بتحريمه ، أما الأسود

= وقال ابن الصلاح : « وأما الخطاف ، ففيه أحاديث لا تثبت ، مذكورة في كتاب السنن الكبير ، فما ذكره المؤلف - يعني الغزالي - مُلْتَقً من حديثين ، أحدهما غَيْرُ ثابتٍ ... والصدرد : طائر فوق العصفور يصيد العصافير ، وهو ضخم الرأس ، نصفه أبيض ونصفه أسود ضخم المنقار ، وأصابعه كبيرة . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٦ ب)

(١) زيادة من (ب) . (٢) في (ب) : « أصحابنا » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « بذلك » .

(٤) اللقلق : طائر أعجمي يأكل الحيات ، والأنصح فيه : اللقلاق . انظر . القاموس المحيط ص (١١٩٠) .

(٥) في (أ) : « حلال » .

(٦) في الروضة (٢٧٣/٣) : « أن اللقلق يحرم على الأصح » .

(٧) في (أ) ، (ب) : « وهي » . (٨) زيادة من (ب) .

(٩) قال ابن الصلاح : « واختلف أهل اللغة في اليمام ، فعند الأصمعي هو الحمام الوحشي ، وعند الكسائي : اليمام هو الحمام الذي يألف البيوت ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٦ ب) .

(١٠) في (أ) ، (ب) : « من الحمام » ويعني أنها نوع من أنواع الحمام .

(١١) قال ابن الصلاح : « الصغوة : واحد ، والجمع : الصغور . وهي صغار العصافير ، وهو أحمر الرأس ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٦ ب) .

(١٢) في (أ) ، (ب) : « صغير » .

الكبير ، فألحقه المرازنة بالأبقع ، وتردد فيه العراقيون ^(١) . وأما غراب الزرع - وفيه غُبْرَةٌ ليست كثيرة ^(٢) ، ومنه الحمرة المناقير والأرجل - ففيها تردد ^(٣) .

وأما طيرُ الماءِ فمباحٌ كله ^(٤) ، وكذا في جميع حيواناته ، إلا ماله نظيرٌ في البرِّ محرَّمٌ ، ففيه قولان ذكرناهما ^(٥) .

الأصل السادس : كل ما استخبثه العرب ^(٦) ، فهو حرام ، قال الله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ ﴾ ^(٧) ، وإنما خرج على ما هو طَيِّبٌ عندهم ، فالحشرات كلها مستخبثةٌ ، وكانت العرب تستخبث الباز ^(٨) والشاهين والنسر والصقر ، كما تستخبث العظاية ^(٩) واللحكاء ^(١٠) . والخنافس . واللحكاء : دويبة تغوص في الرمل مثل الأصبع . والعظاية مثل الوزغ . والضفدعُ والشلحفاة من المستخبثات ، وكذا السرطان .

ولا يَجَلُّ من الحشرات شيءٌ إلا الضبة . وفي أم حَبِيبٍ تردد ^(١١) ، وفي الآثار أنها تفدى

(١) والغراب الأسود الكبير ، يُسمى الغراب الجبلي ؛ لأنه يسكن الجبل ، والأصح فيه أنه حرام أيضًا كالغراب الأبقع . انظر الروضة (٢٧٢/٣) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ليست كبيرة » .

(٣) والأصح أنها حلال . انظر الروضة (٢٧٢/٣) .

(٤) ولكن لا تَحِلُّ مَيْثُهَا قطعًا . انظر الروضة (٢٧٥/٣) .

(٥) ما لا يعيش إلا في الماء ، إذا لم يكن على صورة السموك المشهورة ، فيه ثلاثة أوجه أو أقوال ، وأصحها : أنه يحل . طلقا ، وهو المنصوص في الأم ؛ لأن اسم « السمك » يُطلق على جميعها . الروضة (٢٧٤/٣) .

(ب) : « كل ما استخبثه العرب » . (٧) من الآية (٤) من سورة (المائدة) .

ي (أ) ، (ب) : « البازي » .

(٩) في (أ) ، « العظاة » . وهي دويبة أكبر من الوزغة .

(١٠) اللحكاء : بضم اللام وفتح الحاء والكاف ، وهي دويبة كأنها سمكة ملساء ، كأنها شحمة مُشربة حمرة تكون في الرمل ، فإذا أَحْسَتْ بالإنسان غاصت في الرمل . انظر لسان العرب (٤٠١٠/٥) .

(١١) والأصح أنها حلال كما في الروضة (٢٧٧/٣) . وهي دويبة على خلفة الحرياء ، عريضة الصدر ، عظيمة البطن على قدر الضفدع ، غبراء لها أربع قوائم . القاموس ص (١٥٣٣) .

بِحُلَّانٍ، وكأنه ولد الضب^(١)، وذوات الأجنحة من الحشرات كالذباب؛ فإنها^(٢) مستخبثة، وإنما يحل منها الجراد. وفي الصرارة^(٣) تردد، لتردده بين الخنافس والجراد، وهو بالخنفساء أشبه^(٤). وفي القنفذ تردد^(٥)؛ لما رُوِيَ أن ابن عمر (رضي الله عنه) أفتى بجِلِّه، واستدل بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ الآية^(٦)، فقام شيخ وقال: أشهد أن رسول الله ﷺ قال: «إنها من الخبائث»^(٧)، فقال ابن عمر (رضي الله عنه): «إن قال، فهو كما قال»^(٨)، فسبب التردد في قول الشيخ وعدالته^(٩).

ثم لا وجه فيما أَشْكَلَ خبثه إلا الرجوع إلى العرب، فإنها - وإن كانت أمة كبيرة - فطبائعها متقاربة.

الأصل السابع: ما أخبر الله تعالى [عنه]^(١٠) ورسوله ﷺ أنه كان حراماً على الأمم

- (١) قال ابن الصلاح: «والحلَّان: بحاء مهملة مضمومة، بعدها لام ألف مُشددة، ثم نون، وهي الجدي. وقال الأصمعي: الحلَّام والحلان - بالميم والنون - صغار الغنم، والله أعلم». مشکل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٧/ب).
- (٢) في (ب): «لأنها».
- (٣) في (أ)، (ب): «الصراصر».
- (٤) والصراصر حرام على الأصح كما في الروضة (٢٧٧/٣). وهو حيوان فيه شبه من الجراد، يصيح صياحاً دقيقاً، وأكثر صياحه بالليل، ويسمى صرار الليل. مشکل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٧/ب).
- (٥) وهو حلال على الأصح كما في الروضة (٢٧٧/٣). وقال ابن الصلاح «قوله: (وفي القنفذ تردد) كلامٌ من لم يَقِفْ على نصِّ الشافعي (رضي الله عنه) وقطعه بجِلِّه كما ذكرناه فيما سبق». المشكل (ج ٢ ق ١٥٧/ب).
- (٦) من الآية (١٤٥) من سورة (الأنعام).
- (٧) في (أ)، (ب): «وقال أشهد على أبي هريرة أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: إنه من الخبائث».
- (٨) في (أ)، (ب): «إن كان قاله رسول الله ﷺ فهو كما قال».
- (٩) حديث ضعيف: رواه أبو داود (١٥٧/٤) (٢١) كتاب «الأطعمة» (٣٠) باب «في أكل حشرات الأرض» حديث (٣٧٩٩)، ورواه الإمام أحمد في مسنده (٣٨١/٢) حديث (٨٩٤١) كلاهما من طرق عن سعيد بن منصور عن عبد العزيز بن محمد عن عيسى بن نميلة عن أبيه به.
- وقال الخطابي: ليس إسناده بذلك. وقال البيهقي: فيه ضَعْفٌ، ولم يُزَوَّ إلا بهذا الإسناد. انظر معالم السنن على هامش سنن أبي داود (١٥٧/٤). التلخيص الحبير (١٧٢/٤). وانظر المشكل (ج ٢ ق ١٥٧/ب).
- (١٠) زيادة من (أ)، (ب).

السالفة ، فهو حرام على أحد القولين وإن لم يكن في شرعنا ذكرٌ تحريمه علينا ، ولا نزجُغ في ذلك إلى قول أهل الكتاب ؛ إذ لا يُوثَّقُ بقولهم . والقول الثاني أن الاعتماد على عموم آية الإباحة أولى من اعتماد استصحاب [حال] ^(١) الشرائع السابقة ^(٢) .

الأصل الثامن : ما حُكِمَ بحلِّه ، إذا خالطته نجاسةٌ ، فهو حرام كالزيت النجس ، ويتبعه حرام . وإن ماتت فأرةٌ في سمن ذائبٍ - أو غيره - فكذلك ، وإن كان جامداً قوَّراً ، وطُرح ما حوله ، والباقي طاهرٌ ، كذلك أمر رسول الله ﷺ ^(٣) .

والجلالة - وهي الحيوان الذي يتعاطى العذرة والأشياء القذرة - حلالٌ إن لم يظهر النتن في لحمه ^(٤) ، فإن ظهر النتن فهو نجسٌ وحرام ، وإن تكلف بالعلف إزالة روائحها ^(٥) حلَّتْ ، وإن تكلف بالطبخ فلا . وجلدها يطهر بالدباغ والذكاة إن لم تبق الرائحة في الجلد . وذكر العراقيون أن الجلالة تُكره ولا تحرم . أما الزرع فحلالٌ وإن كثُر الزبل فيه ؛ فإنه لا يظهر الرائحة [فيه] ^(٦) .

الأصل / التاسع : ما حُكِمَ بحلِّه ، فميته ومنخفته حرام ، وبالجملية كل ما لم يُذبح ذَبْحاً ٢٧٦/ب شرعياً كما وصفناه ، ولا يُستثنى عن ميته إلا الجرادٌ وحيواناتُ البحر ؛ لقوله عليه السلام :

(١) زيادة من (أ) .

(٢) وهذا القول الثاني هو الأظهر : أنه لا يُستصحب حكمه في شرع من قبلنا . انظر الروضة (٢٧٧/٣) .

(٣) الحديث رواه البخاري (٥٨٥/٩) (٧٢) كتاب « الذبائح والصيد » (٣٤) باب « إذا وقعت الفأر في السمن الجامد أو الذائب » حديث (٥٥٤٠) بإسناده عن ميمونة (رضي الله عنها) قالت : سئل النبي ﷺ عن فأرة سقطت في سمن ، فقال : « ألقوها وما حولها وكلوه » . ورواه أبو داود (١٨٠/٤) حديث (٣٨٤١) والترمذي (٢٢٥/٤) . والنسائي (١٧٨/٧) جميعاً من طرق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة مرفوعاً به . ورواه أبو داود أيضاً حديث (٣٨٤٢) بإسناده عن أبي هريرة (رضي الله عنه) مرفوعاً بلفظ : « إذا وقعت الفأرة في السمن ، فإن كان جامداً فألقوه وما حولها ، وإن كان مائعا فلا تقربوه » .

وقال ابن الصلاح عن هذا الحديث : « ذكره البخاري ، ولم يُصححه من حديث أبي هريرة ، وصححه من حديث ميمونة أم المؤمنين مختصراً ، فأصل الحديث ثابت مع اختلاف في إسناده ولفظه ، والله أعلم » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « لحمها » .

(٥) في (ب) : « رائحته » .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

« الحُلُّ مَيْتَهُ »^(١)، وعن المنخفة إلا الجنين الذي يُوجد ميتاً في بطن المذبوح، فإنه حلالٌ، وَزَدَ فِيهِ الْخَبْرُ^(٢).

الأصل العاشر : ما اكتسب بمخامرة^(٣) نجاسة ككسب الحجام : فقد نهى رسول الله ﷺ [عنه]^(٤) [فراجع] مراۓ^(٥) فقال : « أَطْعِمُهُ عَبْدَكَ وَنَاضِحَكَ »^(٦)،

(١) حديث صحيح : رواه أبو داود (١٦٤/١) كتاب « الطهارة » (٤١) باب « الوضوء بماء البحر » حديث (٨٣) بإسناده عن أبي هريرة يقول : سأل رجل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله، إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال رسول الله ﷺ : « هو الطهور ماؤه، الحُلُّ مَيْتُهُ ». ورواه الترمذي (١٠٠/١) (١) كتاب « الطهارة » (٥٢) باب « ما جاء في ماء البحر أنه طهور » حديث (٦٩). ورواه النسائي (٥٠/١) كتاب « الطهارة » باب « ماء البحر ». ورواه ابن ماجه (١٣٦/١) (١) كتاب « الطهارة وسننها » (٣٨) باب « الوضوء بماء البحر » حديث (٣٨٦). ورواه أحمد (٣٦١/٢) حديث (٨٧٢٠) جميعاً من طرق عن مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن المغيرة بن أبي بردة عن أبي هريرة مرفوعاً به .

(٢) حديث صحيح : رواه أبو داود (٢٥٢/٣) (١٠) كتاب « الأضاحي » (١٨) باب « ما جاء في ذكاة الجنين » حديث (٢٨٢٧) بإسناده عن أبي سعيد الخدري قال : سألت رسول الله ﷺ عن الجنين، فقال : « كلوه إن شئتم » وفي رواية « قلنا : يا رسول الله ننحر الناقة ونذبح البقرة، والشاة، فنجد في بطنها الجنين، أنلقيه أم نأكله ؟ قال : « كلوه إن شئتم ؛ فإن ذكاته ذكاة أمة » .

ورواه الترمذي (٦٠/٤) (١٨) كتاب « الأطعمة » (٢) باب « ما جاء في ذكاة الجنين ذكاة أمة » حديث (١٤٧٦) مختصراً . ورواه ابن ماجه (١٠٦٧/٢) (٢٨) كتاب « الذبائح » (٥) باب « ذكاة الجنين ذكاة أمة » حديث (٣١٩٩) . ورواه أحمد في مسنده (٣١/٣) حديث (١١٢٧٨) . جميعاً من طرق عن مجالد عن أبي الوداك عن أبي سعيد مرفوعاً به . ورواه أبو داود حديث (٢٨٢٨) بإسناده عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال : « ذكاة الجنين ذكاة أمة » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « بمجاورة » . (٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) أيضاً .

(٦) حديث حسن : رواه أبو داود (٧٠٧/٣) (١٧) كتاب « البيوع والإيجارات » (٣٩) باب « في كسب الحجام » حديث (٣٤٢٢) بإسناده عن ابن محينة عن أبيه « أنه استأذن رسول الله ﷺ في إجارة الحجام، فنهاه عنها، فلم يزل يسأله ويستأذنه حتى أمره : أن اغلظه ناضحك ورقيقك » .

ورواه الترمذي (٥٧٥/٣) (١٢) كتاب « البيوع » (٤٧) باب « ما جاء في كسب الحجام » حديث (١٢٧٧) ورواه ابن ماجه (٧٣٢/٢) (١٢) كتاب « التجارات » (١٠) باب « كسب الحجام » حديث =

وهذه كراهية، وليس ^(١) بتحريم. وقد غلّل بأن ذلك مكتسب من حرفة خسيصة جائزة ^(٢) ومخامرة نجاسة ^(٣).

وعندي أن التعليل بذلك يُوجب إلحاق أجره الكناس والدباغ به، ولم يذهب إليه أحد ^(٤)، ولعل السبب فيه، أن الحجامَة والفصد جرح مفسد للبنية، وهو حرام في الأصل، وإنما يُباح بتوهم المنفعة، وذلك مشكوك فيه، ويطرد [هذا] ^(٥) في أجره من يقطع يداً متأكلاً لا ستبقاء النفس، ولا يطرد في أجره الجلاد الذي يقطع في السرقة. ^(٦) وقد أوردت هذه العلة في كتاب الحلال والحرام ^(٧) من كتب إحياء علوم الدين. وقد ذكر الشافعي (رضى الله عنه) في آخر هذا الكتاب ^(٨) الدوك النجس والانتفاع به وبيعه ^(٨)، وقد ذكرناه في البيع.

* * *

= (٢١٦٦). جميعاً من طرق عن الزهري عن ابن محيصة عن أبيه مرفوعاً به.

والناضح: هو البعير الذي يستقى عليه من البئر ونحوه. مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٨/أ).

(١) في (ب): «وليس». (٢) كلمة: «جائزة» ساقطة من (أ)، (ب).

(٣) في (أ): «ومجاورة نجاسة».

(٤) قال ابن الصلاح: «وهذا عجب، فقد ذهب إلى ذلك من لا يُخصيه من أئمتنا، وهو المقطوع به في المذهب» و«التهذيب» وهو في «الشامل» و«بحر المذهب» منسوب إلى أصحابنا على الإطلاق، والله أعلم. مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٨/ب).

(٥) زيادة من (أ)، (ب).

(٦) في (أ)، (ب): «وقد حررْتُ هذا في كتاب الحلال والحرام».

(٧) في (أ)، (ب): «الباب».

(٨) كلمة: «وبيعه» ساقطة من (أ)، (ب).

الباب الثاني في حالة الاضطرار

قال الله تعالى : ﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ ^(١) ، فيباح تناول الحرام للضرورة . والنظر في حدّ الضرورة ، وجنس المستباح ، وقدره .

أما الضرورة ، فنعني بها أن يغلب على ظنّه الهلاك إن لم يأكل ، وكذلك إن خاف مرضًا يخاف منه الموت لجنسه لا لطوله ، وإن كان يخاف طول المرض وعُسر العلاج ، ففيه قولان ^(٢) . ولا شك في أنه لا يُشترط أن يصبر حتى يُشرف على الموت ، فإن الأكل بعد ذلك لا يُنعشه ^(٣) . والظنُّ كالعلم ها هنا كما في المكره على الإلتلاف ^(٤) .

ثم إذا جاز الأكل ، وجب أن لا يجوز السّعي في الهلاك ، وفيه وجه : أنه يجوز الاستسلام ؛ تورعًا عن الحرام كما في الصيال . وهو ضعيف ؛ لأن ذلك إثارة مُهْجَةٍ على مهجة .

وأما تحريم الميتة ^(٥) فلا ينتهي إلى هذه الرتبة ، نعم يتجه ذلك ^(٦) ما دام المضطر غير قاطع بأن ترك الأكل يضره ، بل ظانًا ^(٧) ظنًا قريبًا من الشك فإن ذلك يُدرك بنوع اجتهاد .

النظر الثاني : في قدرِ المُستباح . وفي جواز الشيع - بعد تحقّق الضرورة - نصوص مضطربة ، حاصِلُها ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه يجب الاقتصارُ على سدِّ الرّمق ؛ إذ رجع إلى حالة لا يجوز ابتداء الأكل على مثله ^(٨) وزَالَ الخوف والاضطرار .

(١) من الآية (١١٩) من سورة (الأنعام) .

(٢) والأظهر أنه يحل هنا أيضًا تناول المحرم . انظر الروضة (٢٨٢/٣) .

(٣) أي : لا يرفعه ولا يقيمه . وفي بعض النسخ : « لا ينفعه » بدل « لا ينعشه » المشكل (ج٢ ق ١٥٨ ب) .

(٤) يعني أنه لا يُشترط - فيما يخاف منه - تيقُّن وقوعه لو لم يأكل ، بل يكفي غلبة الظن .

(٥) في (أ) ، (ب) : « وأما الميتة » بدون كلمة « تحريم » .

(٦) أي ترك الأكل من المحرم . كلمة : « ظانا » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « مثلها » .

والثاني : أنه يشبع ؛ إذ تُبيح ^(١) للمضطر الأكل مطلقاً وتحققت الضرورة أولاً .

والثالث : أنه إن كان في بلدٍ اقْتَصَرَ على سَدِّ الرمق ، وإن كان في بادية وخاف إن لم يشبع [أن] ^(٢) لا يتقوى على المشي ويهلك ، فيشبع ^(٣) ، وهذا يستدعي مزيدَ تفصيل ؛ فإن من علم في البادية أنه لو لم يشبع ، ولم يتزوّد ، لا يَتَقَوَّى ولا يجد غيره ويهلك ، فيجب القطع بأنه يشبع ويتزوّد ، ولا يفارق الابتداء الدوام في هذا وإن كان في بلد . ولو سَدَّ الرمق [ثم] ^(٤) توقع طعاماً مباحاً قبل عود الضرورة : وجب القطع بالاقتصار ^(٥) ؛ إذ الضرورة تُبيح إزالة الخوف دون الشبع . فإن كان لا يتوقع طعاماً ولكن ^(٦) يمكنه الرجوع إلى الميتة - إن لم يجد مباحاً - فها هنا يتجه التردد ؛ إذ لو شبع لم يُعَاوِذْ على قُرْب ، وإن اقتصر عاد على القرب ، فيحتمل أن يُقال هذا وإن لم يُجْزَ في الابتداء . ولكن بعد أن وقع في الأكل ، فالأكلُ دفعةً أقرب من المعاودة كلِّ ساعة . والأقيس ما اختاره المزني (رحمه الله) وهو سَدُّ الرمق إلحاقاً للدوام بالابتداء .

النظر الثالث : في جنس المستباح . ويُباح الخمر لتسكين العطش ؛ لأنه ^(٧) مُسْتَيْقِن كإساعة اللقمة ، بخلاف التداوي ^(٨) . ويُباح كلُّ حرامٍ إلا ما فيه سَفْكُ دمٍ معصوم ، وليس له

(١) في (أ) ، (ب) : « والثاني : أنه يستبيح ؛ إذ أبيع ... » .

(٢) زيادة من (أ) .

(٣) في (ب) : « فليشبع » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « وجب الاقتصار » بدون كلمة « القطع » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « ولكنه » .

(٧) في (أ) ؛ « فإنه » .

(٨) قال ابن الصلاح (رحمه الله) : « هذا غَيْرُ صحيح ؛ لأن في كونها مسكنة للعطش خلافاً ظاهراً ، ومن يعتقد أنها مُسَكِّنَةٌ للعطش ، لا مستند له قاطعاً في ذلك ، ولو شربها - وهي مرة - فوجدها مسكنة للعطش قطعاً ، لم يستفد بذلك القطع فيما يريد أن يشربه ، هو أو غيره بعد ذلك ؛ لاختلاف الأمزجة باختلاف الأحوال ، فلن يوجد في ذلك سوى الظنِّ ، فلا قَوْقُ إذن بينه وبين الظن في التداوي ، وهذا قاضٍ على ما ذكره شيخه في تقدير ذلك من قوله : (من قال : الخمر لا يسكن العطش فليس على بصيرة) ولا يُعَدُّ مثل هذا مذهباً ، بل هو غلطٌ آيلٌ إلى الحيس ، ومُعَاوِزُ الخمر يجتريء بها عن الماء ، وكأنه لم يقف على ماحكاه صاحب « البحر » من نص الشافعي على المنع من شرب الخمر للعطش ؛ مُعَلِّلاً بأنها تعطش وتُجَبِّع ، وعن القاضي أبي الطيب الطبري أنه سأل عن هذا بعض مَنْ يُجِيزُ ذلك فقال : الأمر كما قال الشافعي (رضي =

قَتْلُ ذَمِيٍّ ، أو معاهد ، ولا قَتْلُ عبيده وولديه ، ^(١) ويجوز له قَتْلُ المرتد ^(٢) والزاني المحصن وإن كان ذلك مَنُوطًا بالإمام ؛ لأن الضرورة ^(٣) تُقاوم هذا القَدْر ، وكذلك قَتْلُ الحرِّيَّةِ جائزٌ على الظاهر ، وإباحةُ قَتْلِ وَلَدِ الحرِّيِّ - وهو صغير - فيه نظرٌ ، والأظهرُ جوازُه ؛ لأنه لا يُقاوم تحرُّمُه روحَ مسلم .

فروع

الأول : لو قَطَعَ فِلْدَةً من فخذة - ولم يكن الخوفُ منه كالخوف من الجوع - ففي جوازه وجهان . ولا يجوز أن يَقْطَعَ من فخذ عبيده وأجنبيٍّ آخر ؛ لأن له أن يُفْدي نفسه ببعض نفسه ، ولا يمكن ذلك في حقِّ غيره .

الثاني : إذا ظفر بطعامٍ من ليس مضطرًا مثله ، فله أخْذُه ، وليس للمالكه ^(٤) / مَنَعُه ، ولكن ٢٧٧/٢ الأصح أن يستأذن أولاً ، فإن مَنَعَ أخْذَه قَهْرًا ، فإن قَاتَلَه فَدَمَ المالكِ هَدْرٌ ، ودَمُ المضطر مضمونٌ بالقصاص عليه . ولو قال المالك : أبيع منك ، فعليه الشراء . ثم إن كان بثمن المثل لزمه الشراء ^(٥) وإن زاد الثمن ، فهو مضطرٌّ في شرائه كالمُضَادِرِ ^(٦) ، فلا يلزمه على أحد القولين ^(٧) إلا إذا قدر على سَلْبِهِ [قَهْرًا] ^(٨) فاشتري ، فإنه يصير مختارًا ^(٩) . ولو أَوْجَرَ المالكُ المضطرَّ الطعامَ قَهْرًا ، ففي

= (الله عنه) : إن الخمر تزوي في الحال ثم تثير عطشًا عظيمًا . وفي « تعليق » القاضي حسين أن الأطباء قالوا : الخمر تزيد العطش ، وأهل الشرب يحرسون على الماء البارد ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٥٨ / ب وما بعدها) .

(١) في (أ) ، (ب) : « ويجوز قتل المرتد » بدون كلمة « له » .

(٢) في (أ) : « غير أن الضرورة » . (ب) في (أ) ، (ب) : « وليس للمالك » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لزمه » بدون كلمة « الشراء » .

(٤) أي : المصادِر من جهة السلطان الظالم إذا باع ماله للضرورة ولدفع الأذى الذي يناله .

(٥) أي فلا يلزمه الزيادة على ثمن المثل على أحد القولين في اعتبار صحة هذا البيع ، والأصح من القولين صحة هذا البيع ، فيلزمه المسمى . انظر روضة الطالبين (٢٨٧/٣) .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٧) وحيث أنه يلزمه المسمى بلا خلاف ، والخلاف السابق إنما هو فيمن عجز عن الأخذ قَهْرًا . انظر الروضة (٢٨٨/٣) .

استحقاقه القيمة^(١) عليه ، وجهان^(٢) .

الثالث : إذا وجد ميتةً وطعامَ الغير ،^(٣) ففيه ثلاثة أوجه^(٤) :

أحدها : أن الميتة أولى ؛ ترجيحاً لحقِّ الآدمي .

والثاني : المال أولى ، إذ تفويثُ العينِ ببدلٍ أسهلُّ من تناولِ الميتة^(٥) .

والثالث : أنه يتخير ؛ لتعارضِ الأمرين .

والصيدُ في حقِّ المحرمِ كطعامِ الغير^(٦) ، ولو كان عنده لحمٌ صيدٍ ، فهو أولى من الميتة^(٧) ؛ فإن^(٨)

المحذور حق الصيد في القتل ، وتحريمُ اللحمِ على المحرمِ أهونُ من تحريمِ الميتة العام تحريمها ، والله أعلم^(٩) .

* * *

(١) في (أ) : « لثمنه » .

(٢) وأحسن الوجهين أنه يستحق القيمة ؛ لأنه خلصه من الهلاك . انظر الروضة (٢٨٨/٣) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فتلاثة أوجه » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « والثاني : تناول مال الغير ببدل أسهل من تناول الميتة » .

(٥) يعني أن المحرم إذا كان مضطراً لتناول الميتة ، فالصيدُ - في الإحرام - بمنزلة مال الغير لغير المحرم .

(٦) وترجيح الغزالي هنا أولى مما في الروضة من أن المذهب أنه يلزمه أكل الميتة .

(٧) قوله : « والله أعلم » ليست في (أ) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « لأن » .

كِتَابُ السَّبْقِ وَالرَّهْيِ

وفيه بابان

الباب الأول في السبق

ويجوز أن يشترط المتسابقون في الخيل مالا للسابق يُستحقّ بالسبق .
والرخصة فيه تحريض على تعلّم أسباب القتال ؛ قال الله تعالى :
﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ ^(١) . ولا غَنَاءَ
في القوس ^(٢) والسهم إذا لم يسبقه تعلّم الرمي ، ولا في الأفراس الجياد إذا
لم يمارسها فارسٌ حاذق . وأبطل أبو حنيفة (رحمه الله) هذا العقد .

ويتهذبُ البابُ بفصولٍ ثلاثة

(١) من الآية (٦٠) من سورة (الأنفال) .

(٢) قال ابن الصلاح (رحمه الله تعالى) : « قوله : (ولا غَنَاءَ في القوس) الغناء : الغين
المعجمة وبالمَدّ ، أي : النفع والكفاية » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٠ / ١) .

الفصل الأول

فيما يجوز العقد عليه

وقد قال (عليه السلام): «لَا سَبَقَ إِلَّا فِي خُفٍّ، أَوْ حَافِرٍ، أَوْ نَضَلٍ»^(١)، وأراد بالخفّ الإبل،^(٢) وهو أيضًا عدة للقتال^(٣) وإن لم يَتَلَحَّ مَتَلَعُ الفرس حتى لا يستحقّ به سهم الفارس^(٤)، والمعنى معقول من ذكر هذه الأشياء الثلاثة؛^(٥) فيلحق به ما في معناه^(٦)، لكن من الأصحاب من يتبع الاسم^(٧)، ومنهم من يتبع ظهور المعنى، ومنهم من يتبع أصل المعنى وإن ضَعُفَ.

أما الخفّ، فألحق به الفيل^(٨)؛ لأنه أظهر^(٩) غناء من الإبل في القتال^(١٠). وفيه وجه: أنه لا يلحق به؛ لأنه نادر^(١١)، ونعلم أنه عليه السلام^(١٢) ما أراده. وهو بعيد.

وأما البغال والحمير، فلا تلحق^(١٣) على الظاهر؛ إذ لا غناء لها في القتال^(١٤). وفيه وجه: أنه تلحق؛ لأن ركوبها مقدّم لتعلّم ركوب الفرس، ويكفي أصل المعنى^(١٥)؛ وهو بعيد.

(١) حديث صحيح: رواه أبو داود وسننه (٦٣/٣) (٩) كتاب «الجهاد» (٦٧) باب في «السبق» حديث (٢٥٧٤) بإسناده عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا سَبَقَ إِلَّا فِي خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ أَوْ نَضَلٍ». والرواية الصحيحة لهذا الحديث (لَا سَبَقَ ...) بفتح الباء، وهو ما يُجعل للسابق على من سبقه من فجعل أو نوال أو عطاء.

وقال ابن الصلاح عن هذا الحديث: «هو حديث حسن الإسناد، والرواية الصحيحة فيه «لَا سَبَقَ» بفتح الباء، وهو العوض الذي يُسابق عليه، أما بإسكان الباء فهو مصدر (سبقه) والله أعلم». المشكل (ج ٢ ق ١٦٠/١).

(٢) في (أ)، (ب): «فهو أيضًا عدة القتال». (٣) في (أ)، (ب): «سهم الفرس».

(٤) في (أ)، (ب): «فيلحق ما في معناها». (٥) ما بين الرقمين ساقط من (أ)، (ب).

(٦) في (أ)، (ب): «أكثر». (٧) قوله: (في القتال) ساقط من (أ)، (ب).

(٨) في (أ)، (ب): «ونعلم أن النبي عليه السلام».

(٩) في (أ)، (ب): «قال تلحق». (١٠) في (أ)، (ب): «في المعنى».

(١١) ما بين الرقمين ساقط من (أ)، (ب). وقال ابن الصلاح: «قوله: (وأما البغال والحمير، فالظاهر أنها لا تلحق. وفيه وجه: أنها تلحق) هذا ليس بوجه، بل هو المتصوص، فالأمر على العكس مما ذكر؛ فإن الظاهر من نص الحديث ومن مذهب الشافعي إلحاقها في الجواز بالخيول، وقد نص الشافعي على ذلك في «المبسوط» ومن حيث المعنى ليست دون الإبل، والله أعلم». مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٠/١، ١٦٠/ب).

وأما النَّصْلُ ، فيستوي فيه ^(١) أصحاب القسي ^(٢) من النَّاوكِ وغيره ، وكذلك أنواع النَّصْلِ كالمسلة والإبرة فهو ^(٣) في معنى السهم ، والاسم أيضًا يشمل .

وأما الزانات والمزاريق ^(٤) ، فهي على رتبة ^(٥) بين الفيل والحمر ^(٥) ، والظاهر إلحاقها ، لغنائها ولشمول اسم النَّصْلِ ، ولكن هذا الخلاف جارٍ ^(٦) في الرمي بالحجارة ^(٦) والمقاليع ؛ لغنائها وإن لم يشملها اسم النَّصْلِ .

واستعمال السيف [أيضًا] ^(٧) قريب من رتبة الزانات ؛ فإن غناه أظهر من الكل ، ولكن اسم النَّصْلِ ^(٨) بعيد عنه ^(٨) ، ولكن هو الأصل في القتال ، وهو نِقَازٌ من السكين ، والرمح نِقَازٌ من السيف ، والرمي نِقَازٌ من الرمح ^(٩) .

فأما المسابقة بالطيور والحمامات - وفائدتها نقلُ الأخبار - فالظاهر منعه ؛ ليُعْجِدَ المعنى وضعفه . وفيه وجه : أنه يجوز .

(١) في (أ) ، (ب) : «أنواع القسي» .

(٢) الناوك : اسم فارسي لنوع من أنواع القسي . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٠ ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : «فهى» .

(٤) قال ابن الصلاح (رحمه الله) : «قوله : (وأما الزانات والمزاريق ...) هما نوعان من الحراب . والزانات بالزى المنقوطة والنون ، قيل : هي التي تكون مع الدليم ، ولها رأس دقيق ، وحديدتها عريضة ، والله أعلم . و«المزاريق» واحداها : ميزراق ، على مثال «مفتاح» . وقال الجوهري : هو رمح قصير ، والله أعلم» . المشكل (ج ٢ ق ١٦٠ ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : «بين الحمير والفيل» . (٦) في (أ) ، (ب) : «في الترامي بالأحجار» .

(٧) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٨) في (أ) ، (ب) : «عنه بعيد» . وقال ابن الصلاح : «ذكر أن اسم «النصل» بعيد عن السيف ، وليس كما قال ؛ فإن استعمال «النصل» في السيف كثير في اللغة غير نادر ، ففي صحاح اللغة للجوهري : «النصل : نصل السهم والسيف ، والسكن ، والرمح» . ولو قال كما قال شيخه : إن اسم «النصل المطلق» بعيد عنه لكان أقرب ، ومع ذلك فهو غير مُسَلَّم ، والله أعلم» . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١ أ) .

(٩) قال ابن الصلاح : «قوله : (لكن هو الأصل في القتال ، وهو نِقَازٌ من السكين ، والرمح نِفَارٌ من السيف ، والرمي نِفَارٌ من الرمح) فقلوه : (نِفَارٌ) في الموضع الثلاثة ، وهو بنون مكسورة ، بعدها فاءٌ ، أي : نفور وفرار . والمقصود بهذا الكلام بيان هذه الآلات في القتال ، فتماسك الرجال في موقف القتال متقدم في الرتبة ، والتطاعن =

الفصل الثاني

في شروط العقد

وهي خمسة :

الأول : الإعلام في المال ومقداره ، وفي الموقف ، والغاية بتعيينها والتساوي فيهما ^(١) ، فلو شَرِط تقدم أحدهما بمسافة ، ويجري الآخر وزعم أنه يشبهه : لم يَجْزُ بالاتفاق ؛ لأن اختلاف الأفراس بالفراة لا تنضبط مقاديرها ، فَلْيُضْبَط بالتساوي ^(٢) .

ثم إن كان أحد الفرسين بحيث يسبق قطعاً لو تساوقا ، فالعقد باطل ، وكذلك لو شرطاً ^(٣) أن يتساوقا [في الركض] ^(٤) إلى حيث يسبق أحدهما ، فيستحق المال ، لم يَجْزُ ؛ لأن الجواد قد يحتدّ في آخر الميدان ، فلا معنى لاقتحام جهالة غير فائدة .

ولو عَيَّنَّا الغاية ولكن شَرِطَّا استحقاق الشرط ^(٥) لمن يسبق في وسط الميدان ، ففيه وجهان . وكذلك لو عَيَّنَّا الغاية ، ولكن شَرِطَّا غايةً أخرى يمتدون إليها إن لم يسبق في الأولى ، ففيه وجهان مرتبان ، وأولى بالجواز .

الشرط الثاني : أنه إذا تسابق جماعة ، فينبغي أن يُشترط السَّبَقُ للسابق ، فلو شَرِطَ للمُصَلِّي - وهو التالي للسابق ^(٦) - ففيه ثلاثة أوجه :

= بالرمح فراژ ونفور من السيوف ، والرمي بالسهم فراژ ونفار من الرماح . فاغرف الكلمة ، فإنها قد خفيت ، وضُحِفت في النسخ بوجه من التصحيف أضاعت المعنى ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١/أ) . قلت : هذه الكلمة - في المخطوط الأصل - تصحّفت إلى « يقارب » وفي نسخة (ب) تصحّفت إلى « يقاوم » . وقد صححتها من كلام ابن الصلاح (رحمه الله ورضي عنه)

(١) في (أ) ، (ب) : « فيها » . (٢) في (ب) : « فاضبط بالتساوي » .

(٣) في (ب) : « لو شرط » . (٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « استحقاق السبق » .

(٦) الصَّلَا - على وزن العصا - هو مغرِز الذنب من الفرس ، والثنية : صَلَوَان . ومنه قيل للفرس الذي بعد السابق : المصلّي ؛ لأن رأسه عند صَلَا السابق ، والفعل منه : صَلَّى ، يقال : صَلَّى الفرسُ ، إذا تَلَا السابق . انظر المصباح المنير

(٥٢٩/١) . القاموس المحيط ص (١٦٨١) .

أحدها : المنع ؛ لأنَّ المقصود [إظهارُ] ^(١) الجلادة بالسبق دون التخلُّف ^(٢) .

والثاني : الجواز ؛ لأنَّ ضبط الفرس بعد احتداده على حد المراد يحتاج إلى جلادة .

والثالث : أنه لا يشترط الكل / إلا للسابق .

ب/٢٧٧

أما لو شَرَطَ للمصلي قدرًا ^(٣) دون ما للسابق - وهكذا على الترتيب [و] ^(٤) التفاضل ^(٥) لكلٍّ من هو أقرب ^(٥) إلى السابق ، فهو جائز .

وأما الفسكيل - وهو الأخير - فلا يجوز أن يُخصَّص بفضلي قطعًا . وهل يجوز أن يشترط له شيئًا ^(٦) دون الآخرين ؟ فيه وجهان :

أحدهما : لا ؛ لأنَّ التخلف لا يعجز عنه أحدٌ .

والثاني : نعم ؛ لأنه منهم ، وقد اجتهد ^(٧) ؛ ^(٨) فيجوز أن يشرك فيه ^(٨) .

الشرط الثالث : أن يكون فيما ^(٩) بينهم مُحلَّل ؛ ليميل بالعقد عن صورة القمار ، والقمار أن يجتمع في حق كل واحد خطرُ الغرم والغنم ^(١٠) ، بأن يخرج كل واحد [منهما] ^(١١) مالا يحزره إن يسبق ^(١٢) ويأخذ مال صاحبه ، وهذا حرام قطعًا ، وإنما المباح أن يُخرج الإمام مالا

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح . انظر : الروضة (٣٥٢/١٠) . الغاية القصوى (٩٩٠/٢) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « قدر » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « لكل من قرب » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « شيء » .

(٧) وهذا الوجه الثاني هو الأصح انظر الروضة (٣٥٣/١٠) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « فيجوز أن يشترط له » .

(٩) كلمة : « فيما » ليست في (أ) ، (ب) .

(١٠) قال ابن الصلاح : « قوله : (والقمار : أن يجتمع في حق كل واحد خطرُ الغرم والغنم) كان ينبغي أن يقول :

(وتوقع الغنم) . وإن قرأته (والغنم) بالرفع أدى معنى ذلك على تكلف . والظاهر من حاله أنه قاله بالجر مضيئًا

الخطر إلى الغرم والغنم معا ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١/أ) .

(١٢) في (أ) ، (ب) : « إن سبق » .

(١١) زيادة من (أ) ، (ب) .

للسابق أو يُخرج رجلًا من عرض الناس^(١)؛ إذ يأخذ كل واحد لو سبق، ولا يغرم لو تخلف. وكذلك لو أخرج أحد المتسابقين مالا - ورضي بأن يُحرزه إن سبق، ويثدله إن تخلف - جاز. وكذلك إن تسابق ثلاثة وأخرج رجلان منهم المال، والثالث لم يُخرج: فهو مُحلّل، فإن شرط المال للمحلل إن سبق، ولم يُشترط لأحد المستبقين^(٢) شيء إذا سبق، بل الآخرا فقط: فهذا جائز؛ لأن الذي يأخذ، ليس يغرم شيئًا، والذي يغرم ليس يأخذ شيئًا. وإن شرط أن يستحق المحلل كلا المالين، وإن سبق أحد المشتبقيين أحرز ماله، وأخذ مال صاحبه، ففي صحة هذه المعاملة قولان:

أحدهما: المنع؛ لاجتماع الخطر في حق كل واحد [منهما]^(٣).

والثاني: الجواز؛ لأن هذه عادة المسابقة، ولا يرضى باذل المال بمجرد الإحراز إن سبق. ودخول المحلل الواحد الذي لا يأخذ [مالاً]^(٤) ولا يُعطي مالا: يُخرج بالعقد^(٥) عن صورة القمار،^(٦) فيكفي - على هذا - مُحلل واحد بين مائة^(٧).

وعبروا عن محلّ الخلاف بأنّ المحلل، يُحلّل لنفسه فقط؟ أو لنفسه ولغيره؟ فعلى هذا لو قال: لا سَبَقَ إلا للمحلل إذا سبق، فسبق أحدهما، والمحلل مُصلّ، والآخِرُ فِشْكِل: فهل يَشْحَقُ المحللُ مالَ الفِشْكِل؟ وفيه وجهان:

(١) قال ابن الصلاح «قوله: (رجل من عرض الناس) هو بضم العين المهملة، وإسكان الراء المهملة. أي: من وسط الناس، والله أعلم». مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١/أ).

(٢) قال ابن الصلاح: «قوله: (وإن شرط المال للمحلل إن سبق، ولم يشترط لأحد المستبقين شيء إذا سبق وقع في النسخ (المستبقين) بالتاء المثناة، والباء الموحدة، وإنما هو (المسبقين) بالباء الموحدة من غير تاء، والمسبق الذي يعطي السبق. ثم هو عندي من قولنا: استبق فهو مستبق، أي: أعطى السبق الذي هو المال، فهذا الوصف الذي يخصهما دون المحلل. وأما وصف الاستباق - وهو المسابقة - فالمحلل مشارك لهما فيه. وهكذا هو في كل موضع بعد هذا مما ذكر فيه ذلك وصفاً منه لهما دون المحلل، والله أعلم». المشكل (ج ٢ ق ١٦١/أ، ١٦١/ب).

(٣) زيادة من (أ)، (ب).

(٤) زيادة من (أ).

(٥) في (أ)، (ب): «يُخرج العقد».

(٦) في (أ)، (ب): «فلو كان - على هذا - محلل واحد بين مائة».

أحدهما : نعم ؛ لأنه سبقه .

والثاني : لا ؛ لأنه مسبوق بالأول ، فلا يُسمى سابقاً مطلقاً .

والخلاف راجع إلى أن اسم السابق [هل] ^(١) يحمل على السابق مطلقاً ، أو على السابق بالإضافة ؟ . وكذا الخلاف لو كان المصلي أحدَ المستقبين ، وقد شُرِطَ السَّبَقُ للسابق - وجوِّزنا ذلك على أحد القولين - فإذا كان المستقب ^(٢) الثاني وراءه ، فهل يستحق شيئاً من ماله وهو مسبوق وسابق ؟ فيه وجهان .

فرع : إذا شرط السَّبَقُ للسابق - وجوِّزنا ذلك - فسبق المحلّل ، وجاء متساوقين بعده : أخذ المحلل مالهيهما . وإن تساوقا ، وأتى المحلل بعدهما ، فلا مَالَ لأحد . وإن سبق المحلل ، وتلاه المستبقان ^(٣) متلاحقين ^(٤) ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أن المحلل يأخذ مالهيهما ؛ لأنه سبقهما ، وهو الصحيح .

والثاني : أنه يأخذ مال المصلي ، والمصلي يأخذ مال الفسكل ^(٥) ؛ لأنه سبقه أيضاً . وهذا ضعيف ؛ لأن المحلل أيضاً سبقه .

والثالث : أن المحلل يأخذ مالَ المصلي ، ومالَ الفسكل ^(٦) بين المصلي والمحلل ؛ لأنهما سبقاه ، وهو أيضاً ضعيف .

وأما ^(٧) إذا جاء المحلل مع أحدهما متساوقين والآخر فسكل ، فمالُ الفسكل لهما ، إلا إذا

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (وتلاه المسبقان) في الجميع : « مُسَبِّقٌ » على مثال « مخرج » . وقيل : هو مُسَبِّقٌ ، بتشديد الباء وجماعة ذكروا هذا دون الأول ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١/ب)

(٤) في « الأصل متلاحقان » .

(٥) قال ابن الصلاح : « سُمِّيَ الفرس الثاني مُصَلِّياً ؛ لأنه جاء ، ورأسه صَلا السابق . و « صَلا » بفتح اللام : عن يمين الذئب وشماله ، وسُمِّيَ راكمه أيضاً : مُصَلِّياً . والأخير : فشكيل - بكسر الفاء والكاف ، وبينهما سين مهملة ساكنة - والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١/ب)

(٦) في (أ) ، (ب) : « بين المحلل والمصلي » . (٧) في (أ) ، (ب) : « أما » بدون الواو .

قلنا : إن المحلل لا يحلل إلا لنفسه ؛ فيفوز إذ ذاك بالمال .

أما إذا سبق أحدهما - والمحلل مُصَلٌّ ، والآخر فسكل ، ففي مال الفسكل ^(١) أوجه أربعة ^(٢) تجتمع من الأصلين المذكورين :

أحدها : أنه للسابق ، وهو على قولنا : إن السَّبَقَ للسابق المطلق ، وإن المحلل يحلل لغيره .
والثاني : أنه ^(٣) لا شيء لأحد [منهما] ^(٤) وهو على قولنا : المحلل لا يحلل لغيره ، والمسبوق لا شيء له وإن سَبَقَ غيره .

والثالث : أنه بين المحلل والسابق ، وهو على قولنا : يحلل لغيره ولا يُشترط السَّبَقُ المطلق .
والرابع : أنه للمحلل ، وهو على قولنا : إنه ^(٥) لا يحلل لغيره ، والمسبوق يستحق إذا سبق غيره .
الشرط الرابع : أن يكون سبق كل واحد [منهما] ^(٦) ممكناً ، فإن كان فرس أحدهما ضعيفاً نعلم قطعاً أنه يتخلف ، أو فرس الآخر فارهاً نعلم أنه يَسْبِقُ : بطل العقد ؛ لأن المتخلف إنما يَرْكُضُ مع نفسه إذا لم يطمع في السبق .

وإن كان السبق ممكناً - ولكن على الدور - ففي صحته خلاف .

وتجوز المسابقة بين الفرس العربي والتركي ، فلا يضر اختلاف النوع . وأما ^(٧) المسابقة بين البغل والفرس ، ^(٨) أو بين الإبل والفرس ^(٩) : ففيه خلاف ، منهم من أَلْحَقَ اختلاف / الجنس ٢٧٨/ باختلاف النوع ^(١٠) .

الشرط الخامس : تعيين الفرسين ، ولا يجوز الإبدال بعد التعيين ، وهل يجوز العقد على

(١) في (أ) ، (ب) : « أربعة أوجه » .

(٢) ليست في (أ) ، (ب) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) ليست في (أ) ، (ب) .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « أما » بدون الواو .

(٧) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٨) والأصح أن اختلاف الجنس يمنع الجواز . انظر الروضة (٣٥٧/١٠) .

فرسين موصوفين من غير إحضار . ثم يحضر كما وَصَفَ ؟ ، فيه وجهان ^(١)
ثم اعلم أنَّ الاعتماد - في السبق - على الأقدام ، ^(٢) وهو الذي يعتبر تساويهما ^(٣) في ابتداء
الموقف دون العنق ؛ فإن ذلك يطول ويقصر ^(٤) . ونقل العراقيون عن الشافعي (رضي الله عنه)
أنَّ الاعتبار في الإبل بالكَتَدِ والخَفِّ ، وفي الفرس بالعنق ؛ لأن الإبل تمتد أعناقها إذا عَدَّتْ ،
والخيل ترفع رءوسها ^(٥) .

* * *

-
- (١) والأصح من الوجهين الجواز ؛ كما قام الوصف في السَلَمِ مقام الإحضار . انظر الروضة (٣٥٧/١٠) .
(٢) في (أ) ، (ب) : « فهي التي يعتبر تساويهما » .
(٣) قال ابن الصلاح : « ذكر أن الاعتبار في السبق بالأقدام دون العنق . واستعمال لفظ « الأقدام » في الدواب غير
معروف ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦١ ب) .
(٤) في (أ) ، (ب) : « ترفع رأسها » . وقال ابن الصلاح : « قوله : (ونقل العراقيون عن الشافعي أن الاعتبار في
الإبل بالكند والخف ، وفي الفرس بالعنق ؛ لأن الإبل تمد أعناقها إذا عَدَّتْ ، والخيل ترفع رءوسها) قوله : (كَتَدَ) هو
بكاف وتاء مثناة من فوق مفتوحين ، ويقال أيضًا بكسر التاء . ثم منهم من قال : الكند هو الكتف ، ومنهم من قال :
هو مجتمع أسفل العنق وأعلى الظهر وذلك هو مجتمع الكتفين .
وما ذكره من أن الإبل تمد أعناقها في العدو ، والخيل ترفع رءوسها ، فهو هكذا في « البسيط » وهو مقلوب وفاسد
من حيث المعنى والنقل . إنما هو العكس أن الخيل تمد أعناقها في العدو ، والإبل ترفع رءوسها وأعناقها ، هكذا هو في
طريقتي الخراسانيين والعراقيين ، وكذا ذكره شيخه والقاضي حسين ، وتلميذه الشيخ حسين صاحب
« التهذيب » . والشيخ أبو حامد الإسفرائيني ، وصاحب « الشامل » ، وصاحب « البحر » ، وبهذا يستقيم المعنى
والتعليل للحكم المذكور ؛ لأن التي تمد أعناقها ، هي التي يمكن اعتبار السبق فيها بالعنق والتي ترفع أعناقها ، لا يتهيأ
اعتبار السبق فيها بالعنق ، فيعتبر بالكند ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ / ١٦١ ، ١٦٢ / أ) .

الفصل الثالث في حكم هذه المعاملة

وفي لزومها قولان :

أحدهما : لا يلزم ؛ تشبيها [لها] ^(١) بالجمالة .

والثاني : يلزم ؛ تشبيها له بالمساقاة والإجارة ^(٢) .

ثم منهم من قطع بأنه لا يلزم في حق المحلل ومن أخذ ولا يذلل ^(٣) ؛ لأنه مغبوط بكل حال كالمرتهن والمكاتب . ومنهم من طرد القولين ؛ لأن علمه في الفروسية مقصود للباذل ^(٤) حتى يتعلم منه ^(٥) .

التفريع : إن قلنا : إنه جائز ، لم يُشترط القبول على الصحيح . وهل يصح ضمان السبق والرهن به ^(٦) ؟ فيه وجهان كما في الجمالة . وإن قلنا : يلزم ، فلا يجب تسليم السبق في الحال ، بخلاف الأجرة ، بل ولا بأس يجب البداية بتسليم العمل ، ولا يجوز الإبطال والتأخير ، ويجوز ضمانه والرهن به ، وقال القفال (رحمه الله) : يُثني على ضمان ما جرى سبب وجوبه ولم يجب ، كنفقة العدو . واليأس بما ذكره .

وأما فساد هذه المعاملة - بكون العوض خمرا أو مالا ^(٧) مغصوبا - هل يُوجب ^(٨) الرجوع بشيء ؟ فيه وجهان :

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) وهذا القول هو الأظهر كما في الروضة (٣٦١/١٠) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (لا يلزم في حق المحلل ، ومن يأخذ ولا يذلل) يعني بهذا : الذي لم يُخرج شيئا منهما ، فيما كان إذا كان المخرج للسبق أحد المتسابقين دون الآخر ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٦٢/أ) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « مقصود البازل » . (٥) كلمة (منه) ليست في (أ) ، (ب) .

(٦) قوله : (به) ليس (أ) ، (ب) . (٧) في الأصل : « ومالا » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « يجب » .

أحدهما : نعم ؛ كما لو ^(١) فسد القراض .

والثاني : لا ؛ لأنّ هذا لم يتحصل على شيء وأكثر فائدة العمل ها هنا ^(٢) للعامل ، وهو الرياضة ، وقد فات الاستحقاق بما علق به .

وإن قلنا : يستحق شيئاً ، ^(٣) فإن أمكن الرجوع ^(٤) إلى قيمة المشروط - بأن يكون الفساد لجهالة الموقف والغاية وغيره - ففيه طريقان :

منهم مَنْ قطع بالرجوع إلى أجر المثل ^(٥) كالقراض .

ومنهم من قال : فيه ^(٦) قولان كما في بدل الخلع ؛ إذ ليس هذا معاوضة محضّة .

فإن لم يكن له قيمة ، فالرجوع إلى أجر عمله ^(٧) في جملة الركض ، لا في قدر السبق قولاً واحداً .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(٢) قوله : (ها هنا) ليس في (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فأمكن الرجوع » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « أجر المثل » .

(٥) قوله : (فيه) ليس في (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « أجر عمله » .

الباب الثاني

في الرمي

(وفيه فصول)

الفصل الأول

في الشروط

والنظر في ستة شروط :

الشرط الأول ^(١) : في المحلل ^(٢) .

^(٣) وتفصيله كما ذكرناه في السبق ^(٤) ، فإن شرط الإمام - أو غيره - لمن زادت إصابته : جاز ، وكذا ^(٥) لو شرط واحد من المترايين ^(٥) على ما ذكرناه .

الشرط الثاني : اتحاد الجنس .

وفي العقد على السهام والمزاريق وجهان كما في مسابقة الخيل والبغال ، وهذا أولى بالجواز ؛ ^(٦) لأن أكثر الأثر في الرمي للعمل ^(٦) ، وأكثر الأثر ^(٧) للدابة في السبق ^(٧) ؛ فإنه حيوان مختار في العدو . وأما اختلاف النوع فغير مانع ، كقسي العرب والعجم ، وكالناوك - وهو قوس الحسبان ^(٨) - مع

(١) في (أ) ، (ب) : « الأول » بدون كلمة « الشرط » .

(٢) في الأصل : « المحلل » بدون حرف الجر « في » وهو ثابت في (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وتفصيله ما ذكرناه في السبق » .

(٤) في (ب) : « وكذلك » . (٥) في (ب) : « الرامين » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « لأن أكثر الرمي في الرمي للعمل » .

(٧) في (أ) ، (ب) : « في السبق للدابة » .

(٨) الحسبان : هي سهام أصغر من النبل ، وهي التي يرمى بها عن القسي الكبار في مجارٍ من خشب ، واحدها :

حسبانية . والنبل هي السهام العربية . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٢/١)

السهم. [ثم] ^(١) إذا جرى التعيين، فلا يجوز الإبدال بالأجود، كإبدال العربية بالفارسية، أما إبدال الفارسية بالعربية ^(٢) ففيه وجهان ^(٣):

أحدهما: ^(٤) أنه يجوز؛ لأنه يجوز إبداله بفارسية أخرى ^(٥)؛ إذ عَيِّنَ القوس لا يتعين، بل نوعه؛ فَيَأْنُ يجوز بالعربية - وهو أَزْدَأُ - أولى.

والثاني: لا؛ لأنَّ ذلك لا يَنْضِبُط، فَحَشُمُ البابِ أولى.

فرعان

الأول ^(٦): لو أطلق العقد ولم يعين النوع، نُزِّلَ على ما يَغْلِبُ في العادة الترامي به. وإن اختلفت العادة، فوجهان:

أحدهما: الفساد؛ لِتَوَقُّعِ النزاع.

والثاني: أنه يصح أن يُطَابَقَا على شيء.

وإن طَلَبَ كُلُّ واحدٍ نوعاً آخر - وقلنا: إن العقد جائز - فهو رجوع. وإن قلنا: إنه لازم؛ فقد تُعَذَّرُ إمضاء العقد، فيفسخ.

الثاني: تبديل ^(٧) القوس بمثله جائز بخلاف الفرس لأن الاعتماد ها هنا على العمل، ^(٨) ولا عمل إلا له ^(٩) وإن ^(١٠) شرط أن لا يبدل، فهذا تضيقٌ بغير فائدة، وفي صحة هذا الشرط وجهان. فإن قلنا: لا يصح فساد العقد به - وبكل شرط فاسد يستقل العقد دونه لو ترك - وجهان ^(١١)

(١) زيادة من (أ)، (ب).

(٢) في (أ)، (ب): «فيه وجهان».

(٣) في (أ)، (ب): «أنه يجوز إبدالها بفارسية أخرى».

(٤) في (أ)، (ب): «أحدهما».

(٥) في (أ)، (ب): «إبدال».

(٦) في (أ)، (ب): «ولا عمل للآلة».

(٧) في (أ)، (ب): «فلو».

(٨) قال ابن الصلاح: «قوله: (وبكل شرط فاسد يستقل العقد دونه لو ترك - وجهان) يعني به لو ترك ذكر الشرط من أصله وأطلق العقد، وفيه احتراز من اشتراط عدد من الإصابات معلوم مثلاً، فإنه لا يصح العقد دونه لو ترك، فإذا ذكر على وجه فاسد، فسد العقد، والله أعلم». المشكل (ج ٢ ق ١٦٢/ب).

وإن قلنا: ^(١) «إنه صحيح»؛ فيجب الوفاء به ما لم ينكسر، فإن انكسر جاز الإبدال، وإن ^(٢) شرط أن لا يبدل وإن انكسر بل تنقطع المعاملة: فهذا لا يحتمل ويفسد العقد.

الشرط الثالث ^(٣):

أن تكون الإصابة المشروطة ممكنة، لا ممتنعة ولا واجبة. أما الممتنعة فكإصابة ^(٤) مائة رشي على التوالي / من هدف صغير وغاية بعيدة ^(٥)، أو أصل الإصابة من مسافة بعيدة ^(٦) في غاية البعد. ٢٧٨ ب/ ولو كانت ممكنة على ندور ^(٧) ففي صحة المعاملة وجهان.

أما الواجب فكإصابة واحد من مائة مع قرب المسافة، يشترط ذلك على حاذق، فلا خطر فيه، وفي صحته وجهان:

أصحهما: الجواز؛ للتعلم ^(٨) بمشاهدة رميه، كما لو قال من لا يرمي لرام: ازم مائة ولك كذا. والثاني: أنه ^(٩) لا بد من خطر لصحة هذه المعاملة.

فعلى هذا، لو كان بينهما محلل غليم قطعاً أنه لا يفلح؛ فوجوده كعدمه، ولو غلم ^(١٠) قطعاً أن المحلل يفوز ^(١١) خُرج على الوجهين، وكذلك إذا ^(١٢) لم يكن محلل، وشَرَطَ كل واحد مالا، ولكن غليم قطعاً أن أحدهما يفوز، فهو على صورة المحلل، ولا أثر لذكر المال.

فرع: لو تراضيا ^(١٣) على أن يرامي كل واحد واحداً فقط والسبق لمن اختص بالإصابة، فالأصح الصحة، وفيه وجه: أنه لا يجوز؛ إذ رُبَّ رمية من غير رام، فقد يصيب الأخرق بالاتفاق مرة، فلا يظهر به ^(١٤) حِذْق.

(٢) في (أ)، (ب): «فلو».

(١) في (أ)، (ب): «يصح».

(٤) في (أ)، (ب): «كإصابة».

(٣) كلمة (الشرط) زيادة من (أ)، (ب).

(٦) كلمة (بعيدة) ليست في (أ)، (ب).

(٥) في (أ)، (ب): «ومسافة بعيدة».

(٨) في (أ)، (ب): «للتعليم».

(٧) في (أ)، (ب): «على الندور».

(١٠) في (أ)، (ب): «أن المحلل يفوز قطعاً».

(٩) قوله: (أنه) ليس (أ)، (ب).

(١٢) في (أ)، (ب): «تراميا».

(١١) في (أ)، (ب): «وكذلك إن».

(١٣) في (أ)، (ب): «فيه».

الشرط الرابع : الإعلام .

وكل ما يختلف به الغرض ، يجب إعلامه ، كمقدار المال ، وعدد الإصابة منها^(١) . أما طول المسافة بين^(٢) الموقف والهدف ، ففيه قولان ، وفي عرض الهدف قولان مرتبان^(٣) ، وفي قدر ارتفاع الهدف من الأرض قولان مرتبان [والصورة]^(٤) الأخيرة أولى بأن لا يشترط ذكرها ، فأحد القولين أنه لا يشترط ، بل يُنزل على العادة كالمعاليق في استئجار الدابة فإنه يُنزل على العادة على الأصح^(٥) . والثاني : لا بُدَّ من ذكره ؛ لأن النزاع يكثر فيه ، والعرض يختلف فيه^(٦) .

وأما عدد الأرشاق ، ففي ذكره ثلاثة أقوال . والرَّشْقُ^(٧) عبارة عن نوبة من الرمي تجري من الرامين^(٨) كعشرة عشرة ، وعشرين عشرين^(٩) . وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه لا يشترط ، بل يكفي ذكر عدد الإصابات^(٩) ، فيشترط السبق بعشر إصابات ، وربما يكون ذلك في خمسين ، وربما في عشرين .

والثاني : أنه يجب ؛ وهو كالغاية في المسابقة حتى تنتهي المعاملة بها .

والثالث : أنه يشترط في المحاطة ؛ فإنَّ توقُّع الخط لا ينتهي له ولا يشترط في المبادرة والمحاطة أن يشترط حط إصابة أحدهما من الآخر حتى يخلص للواحد عشرة مثلاً ، والمبادرة هو أن يستحق مَنْ يسبق^(١٠) إلى تمام العشرة ، حتى لو أصاب كل واحد تسعة ، ثم أصاب أحدهما ، ولم يُصِب الآخر في العاشرة^(١١) ، استحقَّ مَنْ أصاب . وكذلك قد يتضايق الرماة في

(١) في (أ) ، (ب) : « منهما » . (٢) في (أ) ، (ب) : « مِنْ » .

(٣) قوله : (مرتبان) ساقط من (أ) ، (ب) . (٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) قال الحموي : « قوله في المسابقة : (أما طول المسافة بين الموقف ففيه قولان مرتبان وأولى بأن لا يسقط ذكره ، فأحد القولين : أنه لا يشترط بل يترك على العادة كالمعاليق في استئجار الدابة ، فإنه ينزك على العادة على الأصح) .

قلت : ذكر الشيخ في الإجارة أنه لو ذكر المعاليق من غير تفصيل ، قال الشافعي : القياس : أنه فاسد ؛ للفتاوت ، ثم قال : (ومن الناس من ينزله على وسط مقصده ، ومن الناس من جعل هذا قولاً له) وهذا يخالفه كما لا يخفى .

وطريق الجواب أن يقال : إن تشبيهه بالمعاليق ليس كان من حيث إن الأصح في هذا كالأصح في الإجارة ، وإنما مراده أن أن العرف يقتضي في الإجارة عند الإطلاق عدم الصحة ، وفي المسابقة الأصح عنده : أن تصح ؛ لأن المقصود منها التعلم ، وفي الإجارة المقصود هو العوض . إشكالات الوسيط (ق ١٨١ / أ ، ١٨١ / ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « به » . (٧) في (أ) ، (ب) : « عبارة عن نوبة تجري بين الرامين » .

(٨) في (أ) ، (ب) : « أو عشرين عشرين » . (٩) في (أ) : « الإصابة » .

(١٠) في (أ) ، (ب) : « مَنْ سبق » . (١١) في الأصل : « العاشر » والمثبت من (أ) ، (ب) .

البداية ؛ ^(١) إذ يكون الهدف خاليًا ^(٢) ، والرامي على جمام قوته ^(٣) ، فالإصابة أغلب ، ففي لزوم ذكر ذلك قولان :

أحدهما - وهو القياس - : أنه يجب .

والثاني : أنه يبدأ بالمستيق ^(٤) ، وهو واضح المال ، فإنه عادة الرماة ، وهذا ترك للفقهاء والقياس بالعادة ، ولا يختلف القول في كل عادة تخالف القياس [إذ الشافعي لا يترك القياس لأجل عادة مخالفة له] ^(٥) بل أثر البداية أمر هين ، فلذلك تردّد فيه الشافعي (رضي الله عنه) .

وفيه قول ثالث : أنه يصحّ ، ويُقرع بينهم .

ثم إن شرطوا أن تكون البداية ^(٦) لمن خرج القرعة له ^(٧) في كل الرشقات ، فذاك ، وإلا ففي إعادة القرعة في كل رشقة أو عموم حكم الأول - وجهان ، وكذلك مطلق شرط البداية . وفي العقد ، هل يتناول كل رشقة ؟ ، فيه خلاف .

وأما ^(٨) إذا كان المستيق أكثر من واحد ، فلا وجهة إلا الإفساد أو قول القرعة .

فرع : في صحة العقد على البرتاب ^(٩) وجهان ، ومقصوده الإبعاد دون الإصابة :

(١) في (أ) ، (ب) : « فإن الهدف يكون خاليًا » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (على جمام قوته) هو بفتح الجيم ، أي : اجتماع قوته . وقد غيّر في بعض النسخ (تمام قوته) والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٢ / ب) . قلت : هو في النسخ الثلاثة الأصول (تمام قوته) وأثبتّه كما قال ابن الصلاح .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (يبدأ بالمستيق واضع المال) فيه إشعار - بما أصلحناه من تصحيف النسخ - فيما سبق ذكره - وهو المستيق ، بالكسر والتشديد ، على مثال « المُعَلِّم » وهو الذي قاله غير واحد من الأصحاب ؛ أخذًا مما حكى الأزهرى أنه يقال : سيق ، بتشديد الباء ، أي : أعطى السيق . وسبق أيضًا ، أي : أخذ السيق . والذي اخترناه من أنه « المُستيق » على مثال « المخرج » فيه السلامة من هذا الاشتراك ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٢ / ب) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « لمن خرجت له القرعة » .

(٦) في الأصل : « أما » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله : (في صحة العقد على البرتاب) هذه اللفظة ، قد أشككت على من لا يفرف الفارسية ، وهي (البرتاب) بياء موحدة مفتوحة ، ثم راء ساكنة ، ثم تاء مثناه من فوق ، ثم ألف ، ثم باء موحدة . وتُعرف بالفاء في أولها ، فيقال : الفرتاب . ومعناه : الإبعاد في الرمي على حسب قوته لا إلى غاية معينة ، وهو الذي يُقال فيه بالعربية : غلا بالسهم غلوة ، إذا رمى به بُغْد ما يُقْدِر عليه ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٦٣ / أ) .

أحدهما : المنع ؛ إذ لا غَرْضُ فيما لا إصابة فيه .

والثاني : أنه يصح - وهو الأصح - إذ قد يحتاج إلى إلقاء السهم في القلعة .

ثم إذا صحَّ ، ^(١) فلا بد من تساوي السهمين ^(٢) والقوسين في اللّين والخِفة ، حتى إن الرماة يتضايقون فيه إلى حدّ يشترطون ^(٣) الرمي عن قوس واحد بسهم واحدة .

الشرط الخامس : أن يرد العقد على رماة معينين .

ولا يجوز إيراده على الذمة ثم تعيين الرماة . ويصح العقد ^(٤) بين الحزبين ^(٥) ، ولكن التحزّب يكون بالتراضي لا بالتحكم ، ولا يجوز أن يكون بالقرعة ؛ لأنها قد يجتمع الحذاق ^(٦) في جانب ، إلا أن يقرعوا ^(٧) أولاً ، ثم ينشئون العقد على ما ميزت ^(٨) القرعة ، فإن ذلك رضا مستأنف ، وهو جائز ، إلا إذا علّم قطعاً فوز أحد الحزبين ، فذلك لا ينعقد على وجه ؛ لانتفاء الخطر .

ولا خلاف في أنه لو ترامي غريان صحَّ ^(٩) ، وإن أمكن أن يكون أحدهما بحيث لو علّم حاله لتحقيق عجزه أو ظفّره ، ولكن ^(١٠) إن بان تفاوت يرفع الاحتمال فيتبين ^(١١) بطلان العقد .

ثم لا يشترط التساوي / في عدد الرماة في التحزب ، بل في الإصابة ، فقد يُرامي واحد ^(١٢) / اثنين ، ولكن يرمي الواحد سَهْمَيْنِ ، وكل واحد من الاثنين سهمًا واحدًا ، ثم يفض السبق ^(١٣) على عدد الرؤوس ، وإن اختلفوا في عدد الإصابة ، إلا أن يشترط التوزيع على عدد الإصابة .

(١) في (أ) ، (ب) : « فلا بد من التساوي في السهمين » .

(٢) في (ب) : « يشترطون » . (٣) في (أ) ، (ب) : « في حزين » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « تجتمع الحذاق » . (٥) في (أ) ، (ب) : « إلا أن يقرعوا » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « ميزته » .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله : (ولو ترامي غريان) معناه : تعاقد على الرمي شخصان ، لا يعرف كل منهما حال صاحبه ، هل هو مستيقن العجز أو الظفر ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٦٣ / أ) .

(٨) في الأصل : « لكن » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « فيتعين » . (١٠) في (أ) ، (ب) : « السهم » .

ثم المحلل في التحزب يجوز أن يكون من الحزبين ، ويجوز أن يكون خارجاً عنهما ، يناضلهم أو لا يناضلهم ^(١) . فلو شرط أحد الحزبين لواحدٍ منهم الغنم دون الغرم ، فقد حلل [هذا] ^(٢) لنفسه ، وهل يُحلل لغيره ؟ فعلى الخلاف المذكور ، وها هنا أولى بأن يصح ؛ لأن المحلل هو الذي يستحق جميع السهم ، وهذا لا يستحق إلا بعض السهم ^(٣) .

فرع : لو ترامى حزبان ، واجتاز بهما رجلان قبل العقد ^(٤) ، فاختار كل واحد واحداً ، ثم

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (ثم المحلل في التحزب يجوز أن يكون من الحزبين ، ويجوز أن يكون خارجاً عنهما ، يناضلهم أو لا يناضلهم) هذا مشكل جداً ، وكان قد ورد عليّ من بعض البلاد الجامعة رقعة فيها سؤال عن معنى قوله : (يناضلهم أو لا يناضلهم) ، وعن قوله : (يجوز أن يكون من الحزبين) قاطعاً بذلك مع كونه ذكر عقيبه خلافاً فيما إذا كان المحلل واحداً من أحد الحزبين !! فأجبت بأن قوله : (المحلل يجوز أن يكون من الحزبين) معناه : يجوز أن يكون المحلل أحد الحزبين - بأن لا يُخرج أحد الحزبين شيئاً ، ويُخرج الحزب الآخر السبق ، وفي صورة الخلاف المحلل واحدٌ من أحد الحزبين .

وقوله : (ويجوز أن يكون خارجاً عنهما) معناه : يكون المحلل حزباً ثالثاً ، أو شخصاً ثالثاً . وقوله : (يناضلهم) صورته : أن يُخرج الحزبان كل واحد منهما سبقاً ، ويُذخلاً معهما ثالثاً لا يخرج شيئاً ، فهو محلل يناضلهم ؛ لأن الجميع يرمون كما في مثله في مسابقة الخيل ، الجميع متسابقون .

وقوله : (أو لا يناضلهم) صورته : ما إذا كان المخرج للسبق هو الإمام أو واحد من الرعية - من غير أن يُخرج الحزبان شيئاً ، فالمحلل - وهو ها هنا مُخرج للمال - خارجٌ عنهما ، وهو يرمي معهم ويناضلهم .

وقد قصد المصنف (رحمه الله) بكلامه هذا استيفاء جميع الصور الثلاث التي يحل فيها المال للسابق على نحو ما سبق ذكره في المسابقة على الخيل ، وأوجز العبارة مُستعمِلاً لفظ « المحلل » في خلاف معناه المعروف ؛ إذ المعروف تخصيص اسم « المحلل » بمن يُغنم ولا يُغرم ، فأدخل هو تحت اسمه من يُغرم ولا يُغنم ، والله المستعان . ثم ظهر لي فيه وجه آخر في قوله : (يناضلهم أو لا يناضلهم) وهو أنه يحتمل أن يكون أراد أن المحلل إذا كان خارجاً عن الحزبين - إما حزباً ثالثاً ، وإما شخصاً ثالثاً - فجاؤا أن يكون من جماعتهم وهو المراد بقوله : (يناضلهم) أي هو مُتَصَدِّ لمناضلتهم ، وجائز أن يكون من غيرهم ، وهو المراد بقوله : (لا يناضلهم) أي هو غير مُتَصَدِّ لمناضلتهم . وهذا سبب الإشكال ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٣ / ١ ، ١٦٣ / ب) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « السبق » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (لو ترامى حزبان ، واجتاز بهما رجلان قبل العقد) معناه : لو أرادا الترامي » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٤ / ١) .

عَقْدًا : جاز . فَإِنْ خَرَجَ أَحَدُهُمَا أَخْرَقَ ، لم يكن له خيارُ الردِّ ؛ فإنه المقصر ، إذ عقد قبل البحث . وإن بَانَ أَنَّهُ غَيَّرَ رَامَ أَصْلًا ، سَقَطَ وسقط مقابله ، وهذا ينقدح إذا ^(١) لم يقدر على نزع القوس ^(٢) . أما إذا لم يكن تعلَّم أصلًا ، ولكن يقدر على الرمي ، فيحتمل خلافًا في جواز مناضلة مثله ؛ إذ لا خطر فيه . فإن لم نجوِّز فيسقط ، وإلا اِخْتِمِلَ أن يجعل كالأخرق ^(٣) .

الشرط السادس : تعيينُ الموقف مع التساوي . فلو شُرِطَ لبعضهم التقدم . فهو باطلٌ كما في المسابقة . وأما الواقف في الوسط ، فلا شك أنه أقرب إلى المحاذاة ، ولكن ^(٤) هذا القدر يُحتمل لضرورة الصف . فإن تنازعا فيه ، فهو كالبداية بالرمي والتنافس فيه ، وقد ذكرناه . فرع : لو ^(٥) تراضوا بتقدم واحد فلا يجوز ^(٦) ، وكأنهم رَضُوا بأن يفوز من غير رمي محسوب ، أو حطوا العشرة في حقه إلى التسعة ^(٧) ..

(١) في (أ) ، (ب) : « إن » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (لا يقدر على نزع القوس) له اتجاه وإن كان المحفوظ « النزع في القوس » أي : مدَّ القوس ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ : ١٦٤ / ١) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (فيحتمل خلافًا في جواز مناضلة مثله ؛ إذ لا خطر فيه) هذا تعليلٌ منه لعدم الجواز ، وهو ضدُّ ما علَّلَ به شيخه ، وما علَّله هو به في « البسيط » فإنهما عللاه بأنه خطَرٌ لا فائدة له فيه . ولكل واحد منهما وَجْهٌ ، أما وجه تعليله هاهنا ، فإنه يَنْدَرُ ظَفَرُهُ ولا يكون على خطر ، أي لا يتوقَّع حصوله ، فيلتحق بما إذا غلِمَ عَجْزُهُ ، وقد سبق مثل هذا في الشرط الرابع . وأما وجه التعليل الآخر ، فهو أنه - مع جهله بالمناضلة - مُتَعَرِّضٌ لإفساد شيء وجلب ضررٍ من غير فائدة ، ولا تُوجَد فيه المصلحة المصححة لهذا العقد ، والله أعلم . ثم بنى على هذا ما إذا جهل جهله هذا عند العقد ، ثم بان بعده ، وذكر ما معناه أنه إن لم نُجَوِّزْه مع العلم ، فها هنا يسقط ويُسْقَطُ مقابله ، وإن جَوِّزْناه اِخْتِمِلَ أن يجعل كالأخرق ولا يَنْسَقُطُ ، وقوله : (اِخْتِمِلَ) غَيْرُ مَرَضِيٍّ بل هو - جَزْمًا - كالأخرق إذا جَوِّزْناه ؛ لتساويهما في ذلك والحالة هذه . ولا ذَكَرَ لهذا الاحتمال في « البسيط » و « النهاية » . مشكل الوسيط (ج ٢ : ق ١٦٤ / ١) .

(٤) في الأصل : « لكن » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « إذا » . (٦) قوله : (فلا يجوز) ساقط من (أ) ، (ب) .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذا تراضوا بتقدم واحد ، فلا يجوز ، فكأنهم رَضُوا بأن يفوز من غير رمي محسوب أو حطوا العشرة في حقه إلى التسعة) شَرَحَهُ : أنه إذا رَضِيَ جميعهم - بعد تعاقدهم - على أن =

أما إذا تطابقوا^(١) برّد الجملة^(٢) من العشرة إلى التسعة ، أو بالتقدم^(٣) بأجمعهم أو التأخر :
فهذا تغيير لصفة العقد ، وسنذكره [إن شاء الله تعالى]^(٤) .

أما إذا تأخّر واحد بالرمي فوجهان :

أحدهما : الجواز ؛ لأنه مُضِرٌّ بنفسه .

والثاني : لا ؛ لأنه قد يستفيد به أمّا من مروق السهم . [ومروق السهم قد يمنع الاحتساب
على رأي سنينه]^(٥) وتردّد الفارس يبعد الميدان زيادة حدة في الدابة .

* * *

= يرمي كل واحد منهم عشرة مثلاً بأن يتقدم واحد منهم على موقعهم تقدّمًا مُفْرِطًا لم يَجُزْ ذلك ؛ لأنه تغيير
لوضع العقد ومقتضاه ؛ لأنه - مع هذا التباين في الموقف - غَيَّرَ مناضل لهم ، فإذا أخذ ، فقد أخذ بغير رمي
مُعْتَدٍّ به ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٤ ب) .

(١) في (أ) ، (ب) : « على رد الجملة » . (٢) في (أ) ، (ب) : « أو التقدم » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٣٧٤/١٠) .

الفصل الثاني

فيما يُسْتَحَقُّ به السَّبَقُ ^(١)

والسَّبَقُ - بنَضْبِ الباءِ ^(٢) - عبارةٌ عن المال المشروط للسابق ، وإنما يُسْتَحَقُّ بوجود الشرط ، وفي الشرط صورٌ :

الأولى : أن يشترط الإصابة ، فلا يُحْسَبُ ما يصيب بعرض السهم أو يفوقه ، ويُحْسَبُ ما يُصِيب ويرتد ولا يخرق . وإن أصاب جداراً أو شجراً ثم مرق ^(٣) إلى الهدف ، فعادة الرماة أن لا يُحْسَبُ ، وللفقهاء [فيه] ^(٤) تردد . ولو أصاب الأرض ، ثم ارتفع إلى الهدف ، فأولى بأن يُحْسَبُ . وإن خرق طرف الهدف : فإن حصل فيه جميع جرم النُضْلِ حُسِبَ ، وإن حصل فيه بَعْضُ جرمه ففيه خلافٌ ، وأولى ^(٥) بأن يُحْسَبُ .

الثانية : إذا شرط الخواصق - وهي الخوارق ، أي التي تخرق الهدف - فإن خرق طرف الهدف فهو كما ذكرناه في الإصابة ، وإن وقع في ثقبه قديمة وثبت فوجهان ^(٦) ؛ لأنه يخرق ولكن كان ^(٧) بحيث لو لم تكن الثقبه ، تخرق ^(٨) ، والأصح : أنه يحسب . وإن ^(٩) خرق ولم يثبت ولكن مرق : حُسِبَ ؛ لأنه خَرَقَ وزاد . وذكر صاحب « التقريب » قولين في أن الثبوت هل يشترط في الخواصق ؟ وهو بعيد .

الثالثة : إذا شرط عشر قرعات عن مائة رشق مبادرة - ومعنى القرعة الإصابة - فرمى أحدهما خمسين ، وقد تَمَّتْ له العشرة : استحق السَّبَقُ ، و[لكن] ^(١٠) هل عليه إتمام العمل ؟ فيه وجهان :

أحدهما : لا ؛ لتمام الاستحقاق .

(٢) يعني بفتح الباء

(١) في (أ) ، (ب) : « السهم » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « أو مرق » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « فيه وجهان » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « والأولى » .

(٨) في (أ) : « لخرق » .

(٧) كلمة : (كان) ليست في (أ) ، (ب) .

(١٠) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « ولو » .

والثاني : نعم ؛ لأنّ العمل مقصودٌ للتعليم .

ومع هذا ، فلا شك ^(١) أن خارجيًا لو شرط له على إصابته ^(٢) التي بها يستحق ^(٣) شيئًا آخر استحق ذلك أيضًا ؛ لأنّ العمل الواحد يفي في التعلم ^(٤) بالغرضين . ولو شرط في المحاطة عشرَ قرعاتٍ خالصة ، فحصلت من خمسين وقلنا ^(٥) : لا يشترط إتمام العمل في المبادرة ، فهاهنا وجهان ؛ لأنه يتوقع الخطّ في الثقة ، والذي لا يوجب يقول : إنما المحاطة قبل تمام العشرة خالصًا لواحد ، وأما ^(٦) الخط من عشرة خالصة ^(٧) فلا وجه له . والقائل الآخر ^(٨) يجوز الخطّ من الخالص . أما إذا تمت عشرته في آخر الخمسين ، ^(٩) والآخر - بَعْدُ - ما رمى إلا تسعة ^(١٠) وأربعين فلا يستحق الأول ؛ فإنه ربما يصيب صاحبه ، فيحطه إلى تسعة ، وكذلك في المبادرة ، لو تَمَّ له عشرة ^(١١) بالخمسين ، وتَمَّ للآخر تسعة ^(١٢) في تسعة وأربعين ، فلا يستحق السابق حتى يساويه الآخر في الرشق ، فإن أصاب في آخر الخمسين فقد تساوى ، وإن أخطأ استحقَّ الأول .

الرابعة : لو قال لرام : ارم عشرة ، فإن ^(١٣) كانت إصابتك أكثر ، فلك دينار ، فإن / أصاب ٢٧٩ ب ستة على التوالي استحقّ ، وفي لزوم إتمام العمل الخلاف . أما إذا قال : ارم خمسًا عنك وخمسة عني ^(١٤) ، فإن أصبتَ فيما عنك فلك كذا : فهذا فاسد ^(١٥) ؛ لأنه يناضل نفسه ، فيقصر في حق صاحبه .

(١) في (أ) ، (ب) : « لا شك » . (٢) في (أ) ، (ب) : « التي يستحق بها » .

(٣) في (أ) : « التعليم » .

(٤) في الأصل : « قلنا » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في الأصل : « أما » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « خالصًا » . (٧) في (أ) ، (ب) : « والقائل الثاني » .

(٨) في (أ) ، (ب) : « والآخر ما رمى بَعْدُ إلا تسعة » .

(٩) في (أ) ، (ب) : « عشر » . (١٠) في (أ) ، (ب) : « تسع » .

(١١) في (أ) ، (ب) : « فإذا » .

(١٢) في (أ) ، (ب) : « ارم خمسة عني ، وخمسة عنك » .

(١٣) في (أ) ، (ب) : « فهو فاسد » .

الخامسة : إذا تشارطوا أن القريب محسوب ، ^(١) وقدَّروه بالذراع ، جاز ؛ وكأنه وسع الهدف ^(٢) ، وإن أطلق - ولهم عادة مطردة - يُنزل عليها ^(٣) ، وإلا فسُدَّ للجهالة ، وقيل : إنه يُنزل على احتساب الأقرب ، فإذا كان سهم أحدهما أقرب : فاز ، وإن كان بعضهما أقرب ، وبعضها أبعد ، وجميعها أقرب من سهام صاحبه : سقط ^(٤) سهام صاحبه ، وهل يُسقط أقربُه أبعدَه ؟ فيه تردد ، والصحيح : أنه لا يُسقط .

أما إذا تشارطوا ^(٥) صريحاً إسقاط القريب الأقرب أو إسقاط الإصابة للقريب ، فهو متبع ، وإن تشارطوا إخراج وسط القرطاس وماحواليه ، ذكر العراقيون قولين في صحة ذلك من حيث ^(٥) إنَّ وسط القرطاس يتعذر ^(٥) قُضدُه ، وقد يصيبه الأخرق وفقاً .

فرع : في النكبات الطارئة . فإذا مرق السهم منه فوق الهدف ووقع على بُعيد مُفرطٍ لسوء رَمِيه ، فهو محسوب عليه ، ولو كان ^(٦) لانكسار قوس أو سهم ^(٦) أو انقطاع وتر - ووقع على بُعيد مُفرطٍ - فلا يُحسب عليه من رشقه ، بل يرد إليه السهم ليُعيد رَمِيه . وإن وقع على قُربٍ حُسِبَ عليه على أحد الوجهين ؛ لأن النكبة لم يظهر أثرها في الإبعاد ، وعلى وجه آخر : لا يُحسب عليه ، ولو أصاب مع ذلك يُحسب ^(٧) له على [الوجه] ^(٨) الأول ، وإن فرعنا على الثاني فوجهان ؛ لأنه يظهر حملة على وفاق ؛ فلا يَظْهَرُ به الحِذْق . ولو عرضَ بهيمةً فأصابها ومارق ^(٩) إلى الهدف ، فالأصح : أنه يُحسب ويدلُّ على استقامة رَمِيه وقوته . وفيه وجه : أنه يُحمل على وفاق ، فلا يُحسب له ولا عليه . وإن كان العارض هو الريح : فإن اقترن بالابتداء لم يُعذر ؛ إذ هو

(١) في (أ) ، (ب) : « وقدره بأذرع ، جاز ، وكأنهم وسعوا الهدف » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « نُزِّلَ عليها » . (٣) في (أ) ، (ب) : « سقطت » .

(٤) في (أ) : « شارطوا » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « إن وسط القراطيس متعذر » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « لانكسار سهم أو قوس » .

(٧) في (أ) : « فيحسب » . (٨) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « ثم مرق » .

المقصر، حيث ابتدأ مع الريح^(١)،^(٢) وللحذاق نيقة في الرمي^(٣) عند الريح بإمالة النَّظَر، وكذا إذا انكسر القوس لسوء فعله فلا أثر، فليتعلم. وإن عصفت ريح عظيمة في وسط الرمي، فهل يُغذر؟ فيه وجهان:

أحدهما: لا يُغذر؛ لأنَّ السَّهْمَ أَحَدٌ من الريح، فلا يؤثر فيه.

والثاني: أنه يُغذر؛^(٤) لأنه قد تؤثر^(٥).

وأما الريح اللينة فلا تؤثر. أما إذا انكسر السهم بنصفين^(٦) وأصاب بالمقطع من النصف الذي فيه الفوق: حُسِبَ. وإن أصاب^(٧) بالنصل لم يُحسب؛ لأن قوة الرمي تبقى في ذلك النصف، لا في النصل. ومنهم من عكس وقال: النظر إلى النصل^(٨). فأما إذا أصاب^(٩) بالفوق أو الغرض، فلا يحسب.

(١) في (أ)، (ب): «في الريح».

(٢) في (أ)، (ب): «والحذاق يتلافون الرمي». وقوله في الأصل: (نيقة) هو بكسر النون، أي: مبالغة في الإحكام والاختيار. انظر مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٦/ب).

(٣) في (أ)، (ب): «لأنها تؤثر فيه». (٤) في (ب): «نصفين».

(٥) في (ب): «أصابه». (٦) في (أ)، (ب): «فإن أصاب».

الفصل الثالث

في جواز هذه المعاملة

وفيها قولان ^(١) كما في المسابقة . فإن قلنا باللزوم ، لم يجب تسليم السبق إلى تمام العمل ، وفيه وجه يجري في المسابقة : أنه يجب كتسليم الأجرة ؛ ^(٢) لأن الانهدام في الدار ^(٣) أيضًا متوقع إلا أن انهدام الدار بعيد ، وأما الفوز فتقديره ليس بأغلب من نقيضه . ويفارق الإجارة أيضًا في أنه لو مات العاقد انفسخ ؛ لأن العقد مُتَعَلِّق بعينه . ولو مات ^(٤) الفرس انفسخت المسابقة . ولو مات المسابق - والفرس قائم - انقذح أن يُقال : على الوارث إتمامه ؛ لأن الأصل الفرس ، وفيه بُعْدٌ أيضًا ؛ لأن للفارس فيه دُخْلًا ظاهرًا . وإن قلنا بالجواز تفرع أربعة أمور :

أحدها : جواز إلحاق الزيادة بالإرشاق والقرعات بالتراضي ، فلو استبد ^(٥) أحدهما دون صاحبه ، فثلاثة أوجه :

أحدها : أنه لا غ .

والثاني : أنه معتبر ^(٥) .

والثالث : أنه يعتبر من الغالب دون المنضول ؛ لأن المنضول إذا استشعر الضعف فلا يزال يُدافع بالزيادة . ثم نعني بالغالب - الذي ظَهَرَ استيلاؤه وقارب الظفر ، فلا يكفي التقدم بقرعة وقرعتين ^(٦) ، فإن ذلك سريع التغير . وإذا قلنا : إنه يعتبر لم يلزم في حق صاحبه بل إن ثقلت عليه فليفسخ العقد كما لو زاد الجاعل عملًا على المجمعول ، يجري فيه هذا الخلاف . فإن اعتبر فللمجمعول فسُخِ العَقْدُ وطلَبَ أجرة المثل ، بخلاف ما لو فسخ تشهيًا بعد الشروع في العمل بغير عُذْر ، فإنه لا يستحق شيئًا .

الثاني : الفسخ . وذلك جائز لكل واحد عند التساوي ، وجائز من الناضل ، وهل ينفذ من

(٢) في (أ) ، (ب) : « لأن انهدم الدار » .

(٤) في (أ) : « استقل » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « بقرعة أو قرعتين » .

(١) في (أ) ، (ب) : « وفيه قولان » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « ماتت » .

(٥) في (أ) : « أنه يُعتبر » .

المنضول ؟ ينبغي على أن زيادته هل تلتحق ؟ فإن قلنا : لا تلتحق ، فكأنه صار لازماً في حق المنضول . ويجري مثل هذا الخلاف إذا فسخ الجاعل - وقد فرغ المجمعول عن بعض العمل ، وكان ما يخص / عمّله من المسمّى يزيد على أجر المثل - أنه هل ينفذ ؟ .
أ/٢٨٠

الثالث : النقصان من الإرشاق والقرعات كالزيادة ، وليس كالإبراء عن الثمن ^(١) . أمّا الإبراء عن السبق فيُخَرَّج ^(٢) على الإبراء قبل الوجوب وبعد جريان السبب .

الرابع : الإبطاء ، وذلك جائز على قول الجواز ، بل له الإعراض ، وعلى قول اللزوم يجب الجزئي على العادة .

فرع : لو قال المنضول للناضل : حُطَّ فَضْلُكَ ، ولك عليّ كذا ، لم يَجْزُ على القولين جميعاً ؛ ^(٣) لأنه مقابلةً بحط الفضل بمال ^(٣) ، ولا أصل لمثل هذه المعاوضة ، ^(٤) سواء كان العقد جائزاً أو لازماً ، والله تعالى أعلم ^(٤) .

(١) في (أ) : « من الثمن » . (٢) في (أ) : « فيجري » .

(٣) في (أ) : « لأنه مقابلة لحط الفضل بالمال » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « كان العقد جائزاً أو لازماً » .

كتاب الإيمان

والنظر في

اليمين ، والكفارة ، والحنث .

فنعتقد في كل واحدٍ بابًا .

الباب الأول

في اليمين

(وفيه فصلان)

الفصل الأول^(١)

في الصريح والكناية

واليمين عبارة عن تحقيق ما يحتمل المخالفة بذكر اسم الله تعالى أو بصفة من صفاته ، ماضيًا كان أو مستقبلًا ، لا في مَعْرِض^(٢) اللغو والمناشدة^(٣) .

وأشرنا (بالماضي) إلى يمين الغموس^(٤) ، فإنها تُوجب الكفارة عندنا ، خلافًا لأبي حنيفة (رحمه الله)^(٥) .

(١) كلمة : « الفصل » زيادة من (أ) ، (ب) . (٢) في (أ) ، (ب) : « معنى » .

(٣) قال ابن الصلاح : « قال (رحمه الله وإيانا) : (اليمين هي عبارة عن تحقيق ما يحتمل المخالفة والموافقة ، بذكر اسم الله تعالى ، أو بصفة من صفاته ، ماضيًا كان أو مستقبلًا ، لا في مَعْرِض اللغو والمناشدة)

وهذا الحدُّ معرض باليمين بالطلاق والعتاق ، وكذلك اليمين بغير الله تعالى - وإن كان مُنْهِيًا عنها - فهي يمينٌ . فأقول : لم يُحَدِّد مطلق اليمين ، وإنما حدَّد اليمين الموجبة للكفارة . فإن قلت : ولا يُعْذَرُ في تركه ذِكْرُ هذا القيد في كلامه . قلت : بل يُعْذَرُ ؛ لأنهم سَمَّوْا هذا الكتاب « كتاب الأيمان » ، فأطلقوا ، ومرادهم الأيمان الموجبة للكفارة ، والله أعلم .

وقوله : (لا في مَعْرِض اللغو) ليس متعلقًا بأول الكلام ، بل بقوله « بذكر اسم الله تعالى » أي بذكر اسم الله تعالى في معرض التحقيق ، لا في معرض اللغو والمناشدة ، والله أعلم « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٧/أ) .

(٤) قال ابن الصلاح : « اليمين الغموس هو أن يحلف على ماضٍ كاذبًا ، سَمَّيت غموسًا ؛ لأنها تُغْمِس صاحبها في الإثم أو في النار ، والله أعلم « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٧/أ) .

(٥) مذهب الشافعية : أن من حلف عامدًا للكذب ، فقال : والله ، لقد كان كذا وكذا ، ولم يكن قد حدث . أو : والله ، ما كان كذا - وقد كان - أثم وأساء ، وعليه كفارة يمين . انظر : الأم (٦١/٧) . روضة الطالبين (٣/١١) . المنهاج ص (١٤٤) حلية العلماء (٢٤٤/٧) وما بعدها .

ومذهب الحنفية : أن يمين الغموس ، لا كفارة فيها ، وهذا مذهب المالكية والحنابلة أيضًا . انظر : المبسوط (١٢٧/٨) . الهداية (٢/٣٥٥) . الدر المختار (٧٠٦/٣) . ملتقى الأبحر (٣١٢/١) . الكافي ص (١٩٣) . الشرح الكبير (١٢٨/٢) . مواهب الجليل (٢٦٦/٣) . أسهل المدارك (١٩/٢) المقنع ص (٣١٥) . المبدع (٢٦٥/٩) . الإنصاف للمرداوي (١٦/١١) . المغني لابن قدامة (٦٨٦) .

وأشرنا (باللغو) إلى قول ^(١) العرب : لا والله ، وبلى والله ، في معرض المحاورة من غير قصد إلى التحقيق ^(٢) ، فلذلك لا يوجب الكفارة ^(٣) ، وهو لغوٌ إلا في الطلاق والعتاق ؛ فإن العادة ما جرت باللغو فيه ^(٤) ، وإنما يخرج عن كونه لغوًا بالقرينة الدالة على قصد التحقيق .
وأما المناشدة ، فهو أن يقول : أقسم بالله عليك لتفعلن ، فإنه لا يتعد ، ^(٥) لا عليه ولا على المخاطب ^(٦) إلا أن يقصد العقد على نفسه ، فيصير حالًا ، فيحنت بمخالفة المخاطب .

وأما قولنا : (بالله أو بصفاته) احتزنا به عن قوله : وحق الكعبة ، والنبى ، وقبره ، وشعره ، وجبريل والملائكة ^(٦) ، فاليمين به - وبكل مخلوق - لا يوجب الكفارة ^(٧) ؛ قال النبي ﷺ ^(٨) : « مَنْ حَلَفَ فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ وَإِلَّا فَلْيَصُمْتُ » ^(٩) » ^(١٠) .

(١) في (ب) : « كلام » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (لا والله ، بلى والله) : ليس مقولًا على الاجتماع ، بل إحداها تارة ، والأخرى تارة أخرى . وما فسر به لغو اليمين أتبع فيه شيخه ، وهو يشبه الهزل المذكور في الطلاق ، في أنه يقصد اللفظ ولا يقصد الحكم . والمعروف في تفسير « لغو اليمين » على مذهبنا : أنه الذي سبق إليه اللسان من غير قصد إلى اللفظ أصلاً ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٧ / ١) .

(٣) في (أ) : « فذلك لا يوجب كفارة » . (٤) في (أ) ، (ب) : « فيهما » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « لا على المخاطب ولا عليه » . (٦) في (ب) : « وميكائيل » .

(٧) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من الحلف بشعر رسول الله ﷺ مما اعتاده عوام العجم يحلفون بذواته ﷺ ، ولم يكن له ﷺ ذواته ، والله أعلم .

وثبت في الصحيحين من رواية ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه سمع عمر يحلف بأبيه ، فقال ﷺ : « إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالًا ، فليحلف بالله أو ليصمت » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٧ / ١) .

(٨) كلمة : « النبي » ليست في (أ) ، (ب) . (٩) في (أ) ، (ب) : « أو ليصمت » .

(١٠) الحديث رواه البخاري (٥٣٨/١١) (٨٣) كتاب « الأيمان والنذور » (٤) باب « لا تحلفوا بأبائكم » حديث (٦٦٤٦) بإسناده عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ أدرك عُمرَ بن الخطاب ، وهو يسير في ركب ، يحلف بأبيه ، فقال : « ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ؛ من كان حالًا فليحلف بالله أو ليصمت » .

ورواه مسلم (١٢٦٧/٣) (٢٧) كتاب « الأيمان » (١) باب « النهي عن الحلف بغير الله » حديث (١٦٤٦) .
ورواه أبو داود (٥٦٩/٣) حديث (٣٢٤٩) . والترمذي (٩٣/٤) حديث (١٥٣٤) . وابن ماجه (٦٧٧/١) حديث (٢٠٩٣) جميعا من طرق عن عبد الله بن عمر مرفوعا .

وكذلك ^(١) لو قال : إن فعلتُ كذا فأنا يهودي ، أو نصراني ، أو بريء من الله : لم تلزمه الكفارة ، خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ^(٢) .

وإنما يُستثنى عن هذا الأصل ^(٣) يمين اللجاج والغضب ^(٤) على قول .

ثم اليمين ينقسم إلى [قسمين] ^(٥) صريح وكناية ، بالإضافة إلى أسماء الله تعالى ، وهي على أربع مراتب :

المرتبة الأولى ^(٦) : أن يذكر اسماً لا يُطلق إلا على الله تعالى في معرض التعظيم ، كقوله : بالله ، وبالرحمن [والرحيم] ^(٧) ، وبالحالي ، والرازق ، فهذا صريح وإن لم يتو . فإن ^(٨) قال : أردت « بالله » - أي ^(٩) وثقتُ بالله - ثم ابتدأت « لأفعلن » ^(١٠) ، فهذا لا يقبل ظاهراً في الإيلاء ،

(١) في (أ) ، (ب) : « وكذا » .

(٢) مذهب الشافعية : أن من قال : إن فعلتُ كذا ، فهو يهودي ، أو نصراني ، أو بريء من الله تعالى ، أو من رسول الله ﷺ أو من الإسلام : لم يكن يميناً ، ولا كفارة في الحنفية . وهو مذهب المالكية أيضاً . انظر : روضة الطالبين (٧/١١) . الغاية القصوى (٩٩٣/٢) . حلية العلماء (٢٤٦/٧) . رحمة الأمة ص (٢٣٨) . الكافي ص (١٩٤) . مواهب الجليل (٣/٢٦٦) . حاشية الدسوقي (١٢٨/٢) . أسهل المدارك (٢١/٢) .

(تنبيه) : قال في الروضة : « ثم إن قصدَ بذلك تَبَعِيدَ نفسه عنه (يعني عن المحلوف عليه) لم يكفر ، وإن قصد به الرضا بذلك - وما في معناه - إذا فعله ، فهو كافٍ في الحال » .

ومذهب الحنفية : أن من قال ذلك ، فحنث في يمينه ، فعليه الكفارة . وهو مذهب الحنابلة أيضاً . وعن أحمد رواية أنه لا كفارة عليه . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٠٥) . الهداية (٣٥٧/٢) . ملتقى الأبحر (٣١٧/١) . رد المحتار (٧٠٥/٣) . المبدع (٢٧٣/٩) . الإنصاف للمرداوي (٣١/١١) . المغني لابن قدامة (٦٩٨/٨) دليل الطالب (٢٧٠) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « يمين الغضب واللجاج » . (٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في الأصل : « الأولى » والزيادة من (أ) (ب) .

(٦) زيادة من (أ) . (٧) في (أ) ، (ب) : « فلو » .

(٨) قوله : « بالله ، أي » ليست في (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « لأفعلن كذا » .

وغيره ، وهل يُدَيِّن باطنًا ؟ ، فيه وجهان ^(١) .

المرتبة الثانية : أن يذكر اسمًا مشتركًا يُطلق على الله وعلى غيره ، كالعليم والحكيم ^(٢) والرحيم ، والجبار ، والحق ، وأمثاله ^(٣) فهو كناية وإنما يصير يمينًا بالقصد والنية ، وكذلك قوله : وحقَّ الله ؛ إذ قد يُراد به حقوقه من العبادات ، وقد يُراد استحقاقه للإلهية .

المرتبة الثالثة : أن يحلف بالصفات ، كقوله : بقدرة الله ^(٤) ، وعلمه ، وكلامه ، ففيه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه كقوله بالله ، فلا يُقبل فيه التورية .

والثاني : أنه كناية ^(٥) .

(١) قال ابن الصلاح : « ذكر فيما إذا حلف بالله ، وزعم أنه ورى (هل يُدَيِّن باطنًا؟ وجهان) وَجْهٌ أَنَّهُ لَا يُدَيِّن - مع القطع بأنه يُدَيِّن إذا قال : أنت طالق ، وقال : أردتُ طلاقًا من وثاقي - أن الكفارة تتعلق بإظهار اللفظ العظيم ومُخالفته ، وهذا لا يَرَوُل بالتورية والإضمار بخلاف لفظ الطلاق . وقد ذكر الأصوليون - أو مَنْ ذكر ذلك منهم - أن من تَلَفَّظ بكلمة صريحة في الكفر ، وزعم أنه ورى ونوى بها ما ليس بكفرٍ ، فإنه يَكْفُر ظاهرًا وباطنًا ، والله أعلم . » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٧ ب) .

(٢) في (ب) : « والحليم » .

(٣) قال ابن الصلاح : قوله : (أن يذكر اسمًا مشتركًا يُطلق على الله تعالى ، وعلى غيره كالعليم والحكيم) مَنْ اعترض على هذا وقال : ليس هذا من المشترك ، بل هذا من المتواطئ ؛ لأن المتواطئ عبارة عن اللفظ الذي يتناول أشياء متعددة باعتبار كونه موضوعًا لحقيقة واحدة شاملة لها ، كاسم « اللون » للبياض والسواد وغيرهما . والمشارك عبارة عن اللفظ الذي يتناول أشياء متعددة باعتبار كونه موضوعًا لحقائقها المختلفة ، كاسم « العين » للعين والفؤارة ، والعين الناضرة وغيرهما ، والعليم والحكيم من القبيل الأول .

قلنا له : الفرق بينهما في ذلك - وإن اشتهر - فهو من اصطلاح المنطقيين ، أو من تَلَفَّي ذلك منهم ، وأما الفقهاء والأصوليون فإنهم يُطلقون اسم « المشترك » على الجميع ، فاعْلَمْ ذلك ، والله أعلم . » المشكل (ج ٢ ق ١٦٧ ب) .

(٤) في (ب) : « وقدرة الله » .

(٥) قال ابن الصلاح : « الوجه الذي ذكر في أنَّ الحلف بكلام الله تبارك وتعالى كناية ؛ فلا يكون يمينًا إلا بالنية وجهه - أنه قد يُستعمل في غير صفة الله تعالى ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ﴾ ، أي الأمر الذي ورد فيه كلام الله تعالى من الفتح والتضرع أو غيره . وهذا الوجه - وإن كان مذکورًا في « النهاية » - فهو شاذٌ ، والمعروف في كتب المذهب أنَّ الحلف بكلام الله تعالى يمينٌ قطعًا لا خلاف فيه ، ولا جريان لهذا الوجه في الحلف بالقرآن ، بل هو مقطوع بكونه يمينًا صريحًا ، والله أعلم . » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٧ ب وما بعدها) .

والثالث : أنه يُدَيِّن باطنًا . وفي قبوله ظاهرًا وجهان ؛ إذ قد يُراد بالقدرة المقدور ، وبالعالم المعلوم ، فيقول : رأيت قدرة الله ، أي : آثار صنّعه ^(١) .

ولو قال : وجلال الله ، وعظمته ، وكبريائه ، ففيه طريقان : أحدهما : أنه كالحلف بالله .

والثاني : أنه كالحلف بالقدرة ، إذ قد يقول : رأيت جلال الله ، ويريد آثار صنّعه .

وقوله : وحرمة الله ، قيل : إنه كقوله : وحق الله ، وقيل : إنه كالصفات .

وقوله : لعمر الله ، قيل : إنه حلف ببقاء الله ، فهو كالصفات ، وقيل : إنه كناية ^(٢) .

(١) قال الحموي : « قوله في كتاب الأيمان : (الثالث : أن يحلف بالصفات كقوله : بقدرة الله وعلمه وكلامه ، فيه ثلاثة أوجه : أحدها أنه كقوله : « بالله » فلا يُقبل فيه التورية . والثاني : [أنه كناية . والثالث :] يُدَيِّن باطنًا ، وفي قبوله ظاهرًا وجهان ؛ إذ يراد بالقدرة المقدور ، وبالعالم المعلوم ، فيقول : رأيت قدرة الله ، أي آثار صنّعه) . قلت : ما ذكره الشيخ يرد عليه إشكالان : أحدهما : أنه ذكر ثلاثة أوجه ولم يأت إلا بوجهين كما لا يخفى . الثاني : أن الشيخ ذكر في كلامه ثلاثة أوجه ، والمنقول في كتب المذهب الحلي بكلام الله يمين بلا خلاف ، وذلك يخالف ما ذكره كما لا يخفى ؛ لكونه جعل فيه خلافاً .

قلت : أمكن أن يجاب عن الإشكال الأول فيقال : أمكن استخراج الوجه الثالث من قوله : « الثاني : يدين باطنًا » وفي قوله : « يدين ظاهرًا » وجهان ، فيكون التدني في الباطن متفقاً عليه ، وفي الظاهر لا يقبل . وأما قوله : (وفي قبوله ظاهرًا وجهان) هو الوجه الثالث ، وأحد الوجهين : أنه لا يقبل في الظاهر ، وقد ذكرناه . والثالث : أنه يقبل في الظاهر والباطن . وإذا كان كذلك اندفع الإشكال بكل حال .

وأما الجواب عن الإشكال الثاني فظاهر ، من حيث إن الأصحاب ذكروا في القدرة والعلم خلافاً ، وما ذكره إلا لكونه يُطلق على العلم المعلوم والقدرة المقدور على قول من قال : إنه ليس بصريح ، وإذا كان كذلك كان في كلام الله مثل ذلك ، فإن كلام الله تعالى يطلق على التلاوة ، وإذا كان كذلك فلا فرق بين العلم والقدرة والكلام كما ذكرناه . وأما كون الأصحاب لم يذكروا فيه خلافاً ، لظهور اتجاه الخلاف فيه ، وكأنهم بنوا ذلك على المنهج الصحيح ، فإنه قيد صريح ولم يتعرضوا للوجه الآخر لضعفه من حيث إن دليلاً ضعيفاً ، والله أعلم . إشكالات الوسيط (ق ١٨٦ / ب ، ١٨٧ / أ) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : من قال : « لعمر الله » كناية . وجهه : أنه ليس من الشائع في العرف ، استعماله في صفة البقاء ؛ لأنه ليس فيه شيء من أدوات القسم . وتقرر في علم العربية أن تقدير لعمر الله ، ما أقسم به ، أو قسمي ، أو نحو هذا ، وليس هذا الوجه بشيء ؛ فإن استعماله في القسم شائع في لسان العرب ، حذفت الحيز منه تخفيفاً ؛ لكثرة الاستعمال ، كما حذفت في قولهم : « بالله » الفعل ، وهو : أخلف ، أو أقسم ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٨ / أ) .

المرتبة الرابعة : مالا يصير يمينًا وإن نوى ، وهو مالا تعظيم فيه ، كقوله : والشئ الموجود والمرئي ، وأراد به الله تعالى فليس يمينين وإن نوى ، إذ [لم يذكر اسمًا معظماً] ^(١) وذكر اسم معظّم لا بدّ منه . ولو قال : يله - وقصد التليس - فليس بحالف ، وكذلك إن لم يقصد ؛ فإنّ البُله من الرطوبة إلا إذا نوى اليمين ، فيُحتمل حذف الألف على لحن قد تجري به العادة عند الوقف ^(٢) . هذا في انقسام اليمين بذكر اسم الله تعالى . وينقسم أيضًا بذكر الصلوات ، وهي على درجات ، فإنها تنقسم إلى حروف وكلمات :

أما الكلمات ، فقوله : أقسمت بالله ، أو أقسم [بالله] ^(٣) ، أو حلفت بالله ^(٤) ، أو أحلف ، فهذا يحتمل الإخبار والوعد ^(٥) ، فإن نوى اليمين فهو يمين ، وإن قصد الوعد والإخبار فلا ، وإن أطلق فوجهان :

أحدهما : أنه ليس يمين ؛ لتردد اللفظ .

والثاني : أنه يمين ؛ للعادة ^(٦) .

ب/٢٨٠

الدرجة الثانية : ما هو كناية قطعاً ، كقوله : وعهد الله ، وعليّ عهد الله ، أو نذرت بالله . أما قوله : أَرْخُذَايَ تعالى بِدِيرْقَتَم ، قيل : إنه كناية ، وقيل : هو كقوله : حلفت بالله ^(٧) .

(١) زيادة ضرورية من (أ) ، (ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : قوله : « إذا قال : يله ، ناوياً به اليمين : (يُحتمل حذف الألف على لحن قد تجري به العادة عند الوقف) ليس ذلك على ما ذكره ، بل ذلك لغة لبعض العرب ، ومن حكاه أبو القاسم الزجاجي في كتابه « الجمل » . ويفعلون ذلك مع « الواو » وغيرها فيقولون في الوقف : « ولّه » . وهذه اللغة شائعة في ألسنة العامة ؛ فينبغي أن يجعل ذلك يميناً عند الإطلاق ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٨ / ١) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (ب) : « أو أحلف بالله » .

(٥) أي : الإخبار عن حلفه على ماضٍ حدث ، وكان قد حلف فيه بالله ، أو الوعد بالحلف في المستقبل .

(٦) والمذهب عند جمهور الشافعية أنه يمين . انظر الروضة (١٤ / ١٢) .

(٧) قال ابن الصلاح : « ذكر ما معناه أنه إذا قال : نذرت لله لأفعلن كذا ، فهو كقوله : عليّ عهد الله ، فهو كناية بلا خلاف ، وإذا قال بالفارسية : « أَرْخُذَايَ بِدِيرْقَتَم » . ففيه طريقان :

أحدهما : أنه كناية قطعاً .

الدرجة الثالثة - ^(١) وهو بين المرتبتين - قوله ^(١) : أشهد بالله ، منهم من قال : ^(٢) إنه كناية قطعاً ^(٢) . وقال المرازقة : هو كقوله : أقسم بالله . وقال صاحب « التقریب » : لو قال الملاعن في لعانه : أشهد بالله - كاذباً - ففي لزوم ^(٣) الكفارة وجهان ، وهذا جارٍ وإن قصد اليمين ؛ لأن اللعان صرف [اليمين] ^(٤) إلى اقتضاء الفراق ، فيحتمل خلافاً في الكفارة فيه كما في الإيلاء .

= والثاني : أنه كقوله : حلفت بالله ، إن نوى كان على ما نواه ، وإن أطلق فوجهان :

أحدهما : أنه بمنزلة الكناية ، فلا تكون يميناً من غير نية .

والثاني : أنه بمنزلة الصريح فيكون يميناً وإن لم يثن .

وهذه المسألة مذكورة في « النهاية » ومعظم الكتب ، وذكرها الفوارني في « الإبانة » وذكرها بعده صاحب « البحر » وشيخنا هنا ، لكن الفوارني سوى بين قوله : نذرت لله تعالى ، والكلمة الفارسية ، وقطع بأن حكمها حكم (أقسمت بالله) ، وكذا ذكره هو في « البسيط » حاكياً ذلك عن الفوارني ، وانفرد في « الوسيط » بأمرين : (أحدهما) : فَرَّقَ بين قوله : (نذرت بالله) والكلمة الفارسية : قَطَعَ في « نذرت » بكونه كناية ، وذكر في الكلمة الفارسية الخلاف .

(والأمر الثاني) : كونه ذكرَ طريقين في الكلمة الفارسية :

أحدهما : القطع : بأنه كناية . وذكر صاحب « البحر » الطريقين في قوله : « نذرت » .

وما صار إليه من الفرق يُتَوَجَّه بأن الكلمة الفارسية لها شيوخ في السنة أهلها . وأما قوله : « نذرت » فلا شيوخ له في القسم ، لا في ألسنتهم ، ولا في السنة العرب ، وكأنها ذُكرت في هذا المعرض من أجل كونها ترجمة الفارسية بالعربية ، والله أعلم . . المشكل (ق ١٦٨ / أ وما بعدها) .

وقال ابن الصلاح أيضاً : « ثم إن الكلمة الفارسية ، ضُبِّطَها بهمزة مفتوحة ، « وزاي » منقوطة ساكنة ، ثم « خاء » معجمة مضمومة ، ثم « ذال » منقوطة ، ثم ألف وياء ساكتين ثم باء موحدة غير صافية ، ثم دال مكسورة ، بعدها ياء مثناة من تحت ساكنة ، ثم راء مُهْمَلَة مفتوحة ، ثم فاء ساكنة ، ثم تاء مثناة من فوق مفتوحة ثم ميم ساكنة . ومعناها : لله التزمت كذا وكذا ، أو : من الله التزمت ، أي بأمره وقضائه . وعلى حسب هذا اختلفت النسخ في هذا الكتاب وفي غيره في ترجمته بـ « نذرت » ، ففي بعضها : « نذرت لله » ، وفي بعضها : « نذرت بالله » ، والله أعلم . . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٨ / ب وما بعدها) .

(١) في (ب) : « وهو بين المرتبتين ، كقوله » . (٢) في (أ) ، (ب) : « هو كناية فقط » .

(٣) في (ب) : « لزومه » . (٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

الدرجة الرابعة : أن يقول : وايم الله ^(١) ، الظاهر أنه كقوله : أحلف بالله ^(٢) ، وقيل : إنه كقوله : بالله ؛ فإنه صريح فيما بين العرب ، وأصله : أَيْمُنُ الله ، والأيمن جمع اليمين .

أما الحروف ^(٣) ، فهي الباء ، والتاء ، والواو ، والفاء ^(٤) .

وقوله : والله ، وتالله كقوله : بالله . ونُقِلَ نصٌّ عن الشافعي (رضي الله عنه) أن « تالله » ليس يمين ^(٥) ، فقيل : هو كقوله : أقسم بالله . والصحيح أنه يمين قطعاً ، والشافعي (رضي الله عنه) أراد ما إذا قال القاضي في القسامة : قُلْ : « بالله » فقال : « تالله » لم يكن يميناً ؛ للمخالفة . أما قوله : « يا الله » فليس يمين ^(٦) ، ولو قال : الله لأفعلن ^(٧) ، لم يكن يميناً إلا أن ينوي . ولو قال : الله لأفعلن - بالخفض - كان يميناً ولو لم يَنْوِ ^(٨) .

* * *

(١) قال ابن الصلاح : « قول : « وايم الله » يُقال بكسر الميم ، ويُقال بضمها ، ويقال بهمزة مفتوحة غير ساقطة في الوصل ، ويقال بإسقاطها في الوصل ، وهكذا في همزة « ايمن » ، وما ذكره من أنه جمع « يمين » ليس بالصحيح ، وإنما هو قول الكوفيين من النحويين ، والصحيح قول البصريين منهم أنه اسم مفرد ، وألفه ألف وصل ، وكون ذلك كله قسماً هو الصحيح ، والله أعلم . » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٩/١) .

(٢) يعني أنه كناية ، وإن قصد به اليمين ، فهو يمين . وإن أطلق فليس يمين على الأصح .

(٣) في (ب) : « أما الحرف » . (٤) قوله : « والواو ، والفاء » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٥) قال ابن الصلاح : « النص عن الشافعي (رضي الله عنه) أن « تالله » بالتاء المثناة من فوق ، ليس يمين ، نُقِلَ عنه في باب « القسامة » ، وكذلك حملهُ بعضهم على ما إذا قال الحاكم له : قل « بالله - بالباء - أو نحوه ، فخالف وقال : « تالله » - بالتاء المثناة من فوق - فلا تكون يميناً مُجْزِئَةً ؛ للمخالفة إلى ما هو دونه ، وتعليل المصنف بالمخالفة مطلقاً يُحتاج فيه إلى هذا القيد ، [يعني بالقيد قوله : « ما هو دونه »] فإنه لو قال له : قل : « تالله » - بالتاء المثناة من فوق - فقال « بالله » - بالباء الموحدة - أجزأ ؛ لأنه أبلغ ، قَطَعَ به القفال والله أعلم . » المشكل (ج ٢ ق ١٦٩/١) .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (أما قوله : « يا الله » فليس يمين) هذا « يا » التي هي حرف النداء ، وعلى هذا حُجِّلَ نصُّ الشافعي في كتاب « القسامة » وهو التأويل الصحيح ؛ لأنه دعاء ، والله أعلم . » المشكل (ج ٢ ق ١٦٩/١) .

(٧) قال ابن الصلاح « قوله : ولو : قال « الله » لم يكن يميناً إلا أن ينوي ، هذا فيما إذا قال : « الله » بالرفع ، أما إذا قاله بالنصب ، فهو مُرْتَبِّ على ما إذا قاله بالخفض ، وفيه خلاف ، والأقوى من حيث العربية أن كلاً منهما يمين عند الإطلاق ، والله أعلم . » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٩/١ وما بعدها) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « وإن لم يَنْوِ » .

الفصل الثاني

في يمين الغضب واللجاج^(١)

فإذا قال : إن دخلتُ الدار فله عليّ صوم ، أو حجٌّ ، أو صدقةٌ ، أو ذَكَرَ عبادةً تُلتزم بالنذر ، ففيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه يلزمه الوفاء كما لو قال : إن شفى الله مريضِي فله عليّ صوم ، أو علّقه بدفع بليّة أو حصولِ نعمة .

والثاني : أنه يلزمه كفارةٌ يمين ؛ لأن هذا يُقصد للمنع ، بخلاف نذر التبرر فإنه يُذكر للتقرب^(٢) .

والثالث : أن يتخيّر بين الوفاء والكفارة ، لتردد اللفظ بين المعنيين .

التفريع : إن قلنا : يلزمه الكفارة ، فإنما يكون فيما ليس بنعمة ، كقوله : إن دخلت نيسابور ، أو شربت ، أو زنيت . ولو قال^(٣) : إن دخلت مكة ، أو لم أشرب

(١) انظر كتاب « النذور » .

(٢) قال ابن الصلاح : « ونَذَرُ التبرر على ما ذكره غيرُ واحد من المصنفين قسمان : أحدهما : نذر المجازاة .

والثاني : النذر المطلق من غير عَوْض ، بأن يقول ابتداءً : لله عليّ كذا وكذا .

والقول الذي بدأ به في نذر اللجاج - وهو أنه يجب الوفاء به - قولٌ ضعيف شاذ في المذهب ، والمذهب والمنصوص الظاهر المشهور : أنه يجزئه كفارةُ اليمين ، وهو قولُ عائشة (رضي الله عنها) وجماعةٍ من الصحابة والتابعين (رضي الله عنهم) ورواه مسلم في صحيحه عن عقبه بن عامر عن رسول الله ﷺ أنه قال : « كفارةُ النذر كفارةُ اليمين » .

ثم هل تتعيّن الكفارة ، أو يتخيّر بينهما وبين الوفاء بما نذر ؟ ، فيه قولان . مِنْ أئمتنا مَنْ يقول : الصحيحُ تَعْيِينُهَا ، ومنهم من يقول : الصحيحُ التَّخْيِيرُ فاعْلَمْ ذلك ؛ فإن الحاجة إليه مَأْسُةٌ في الفتوى ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ / ١٦٩ ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « أما لو قال » .

أو صليت ^(١) ، فهذا محتمل للوجهين ، فيُرجع إلى قصده . أما إذا علّقه بمباح - لا على قصد المنع - بل لحرصه على ذلك الشيء ، كقوله : إن لم آكل ، أي : انكسرت ^(٢) شهوتي بتوفيق الله ، أو دخلت نيسابور ، أي إن بقيت ^(٣) إلى ذلك الوقت : فهذا فيه تردد ، فمنهم من منع التبرر في المباحات .

فروع

الأول : إذا قال : إن فعلت كذا فعليّ نذر . نصّ الشافعي (رضي الله عنه) أن عليه كفارة يمين ، وهو تفريع على قول الكفارة . وإن فرعنا على الوفاء فينبغي أن تجب هاهنا عبادة ما ، وإليه التعيين ، وله تعيين ^(٤) كل ما يتصور التزامه بالنذر . وإن قال :

إن فعلت فعليّ يمين ، فهو لغو ^(٥) ؛ إذ ^(٦) لم يأت بما يُشعر بعبادة ولا بصيغة الحلف ، وقيل : عليه ما على الحالف .

الثاني : لو قال : مالي صدقة ، أو في سبيل الله ، قال القاضي : هو لغو ؛ لأنه لم يأت بصيغة الالتزام ، وفيه وجهان آخران :

أحدهما : أن ذلك كقوله : عليّ صدقة .

والثاني : أنه يتعين ماله للصدقة ، كقوله : جعلت هذه الشاة ضحية ^(٧) وهو

(١) في (أ) ، (ب) : « أو صليت ، أو لم أشرب » .

وقال ابن الصلاح : « قوله : فيما إذا قال : « إن دخلت مكة أو صليت » فهذا يحتمل الوجهين - احتماله لجهة اللجاج بأن يُلَاحَظ على ترك الصلاة ، فيغضب ، ويقول : إن صليت فله عليّ كذا وكذا ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٦٩ ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « كُسِرَتْ » . (٣) في (أ) ، (ب) : « أي بقيت » بدون « إن » .

(٤) في (ب) : « وله أن يُعَيَّن » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا قال : « إن فعلت فعليّ يمين » : « قيل : عليه ما على الحالف » - وجهه : أن هذا التزام على سبيل النذر ، والنذر لا يشترط فيه ذكر اسم مُعَظَّم ، بل صيغة الالتزام ، وهي موجودة في هذا ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٦٩ ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « لأنه » . (٧) في (ب) : « أضحية » .

بعيد (١) .

وعلى الوجوه الثلاثة يُخْرِج ما لو قال : إن دخلت الدار فمالي صدقة .

هذا بيان اليمين الموجبة ، وكل ذلك إذا لم يَعْقُبه الاستثناء ، فلو قال بعد اليمين : إن شاء الله ، لم يلزمه شيء كما ذكرنا في الطلاق .

(١) قال ابن الصلاح : « ذكر فيما إذا قال : « إن فعلت كذا فمالي صدقة » ثلاثة أوجه ، ذكرها شيخه (رحمهما الله وإيانا) والمسألة منصوبة ، قد نصّ الشافعي (رضي الله عنه) فيها على كفارة اليمين . وقال : ومذهب عائشة وعدة من صحابة رسول الله ﷺ وعطاء . والقياس : أن عليه كفارة يمين . ثم هل ذلك على التعيين أو التخيير ؟ فيه خلاف سبق في أصل نذر اللجاج ، والله أعلم . « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٠ / ١) .

الباب الثاني في الكفارة

والنظر في السبب ، والكيفية ، والملتزم .

النظر الأول : في سبب الوجوب ، وهو اليمين عندنا دون الحنث ، لكن اليمين يُوجب عند الحنث كما يُوجب ملكُ النصاب عند آخر الحول ؛ لأن الحنث لا يحرم باليمين ، بل يقي تحريمه وإباحته كما كان ^(١) . نعم ، في الأولى ثلاثة أوجه إذا عقد على مباح : أحدها : أن الأولى البر ؛ لتعظيم اليمين ^(٢) .

وقال العراقيون : الأولى الحنث ^(٣) ؛ لقوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ الآية ^(٤) . والثالث : أنه يبقى كما كان .

وأما أبو حنيفة (رحمه الله) فإنه قضى بتحريم الحنث عليه ، وبني عليه أن يمين الغموس لا ينعقد ، إذ الماضي لا يمكن تحريمه ^(٥) ، وقضى بأنه لو قال : حرمتُ هذا الطعام ، لزمته الكفارة ،

(١) قال ابن الصلاح : « قوله في بيان أن اليمين سبب لوجوب الكفارة : (لأن الحنث لا يحرم باليمين) يعني به أن المحلوف عليه لا يحرم باليمين ، فلا يكون الحنث بفعله سبب وجوب الكفارة ، فلا يبقى إلا اليمين ، فتكون هي السبب الموجب عند الحنث ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٠ /١) .

(٢) قال في المنهاج ص (١٤٤) : « والأفضل ترك الحنث » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « الحنث أولى » . (٤) من الآية (١) من سورة (التحريم) .

(٥) قال ابن الصلاح : « ما ذكره أن أبا حنيفة قضى بأن اليمين يُحرم فعل المحلوف عليه ، ويثني عليه أن اليمين الغموس لا تنعقد ؛ لأن الماضي لا يمكن تحريمه ، هذا يُثبني أن لا يثبوه منه أننا نُخالفه في عدم انعقاد اليمين الغموس ، فإننا نوافق على عدم الانعقاد على ما سنوضحه إن شاء الله تعالى في مسألة اليمين على شرب ماءٍ إداوة لا ماءٍ فيها ، لكننا نُخالفه في مُستند عدم الانعقاد ، فمستنده - عنده - أن اليمين تُحرم المحلوف عليه ، والماضي لا يمكن تحريمه ، ونحن نقول : مستنده استحالة البر فيها لذاته أو اقتران الحنث بها ، ونُخالفه في وجوب الكفارة ، فلا يُوجبها هو لعدم الانعقاد ، وتوجبها نحن لوجود مخالفة اليمين والانتهاك لحرمتها ، فنعتبر نحن في وجوب الكفارة مجرد العقد والحنث ، وهم يعتبرون العقد ، والانعقاد ، والحنث ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٧٠ /١) .

وعندنا لا يلزم ^(١) إلا في تحريم البضع ، وفيه وردت الآية ^(٢) ، وقضى بلزوم اليمين في قوله : إن فعلت [كذا] ^(٣) فأنا يهودي ؛ لأنه يؤدي معنى التحريم . وقال : لا ينعقد يمين الكافر ؛ ^(٤) إذ ليس مأخوذاً ^(٥) بتحريم شرعنا . وقال : لا تُقدم الكفارة على الحنث وإن قَدَّمَ الزكاة على الحول . ومالك (رحمه الله) يُجَوِّز تعجيل الكفارة دون تعجيل الزكاة . وعندنا يجوز تعجيلهما ^(٦) إلا إذا حلف على محذور ، ففي جواز تقديم الكفارة وجهان :

(١) في (أ) : « لا يلزمه » .

(٢) مذهب الشافعية : أن من حَرَّمَ حلالاً عليه - غير زوجته - فلا كفارة عليه . وهذا مذهب المالكية أيضًا . انظر : الكافي ص (١٩٥ ، ١٩٦) . القوانين الفقهية ص (١٦٥) . حاشية الدسوقي (١٣٠/٢) .

ومذهب الحنفية : أن تحريم الحلال يمينٌ يُوجب الكفارة ، وحجَّتْهم في ذلك تحريمُ النبي ﷺ على نفسه وقيل : حرَمَ مارية ، فَيَعْمَلُ بهما . أو لما ثبت بالآية ﴿ لم تحرم ما أحل الله لك ﴾ أن التحريم المضاف إلى الجواري يكون يمينًا ، فكذلك التحريم المضاف إلى سائر المباحات . وهذا مذهب الحنابلة أيضًا . انظر : المبسوط (١٣٤/٨) ، (١٣٥) . الهداية (٣٥٩/٢) . المقنع ص (٣١٦) . المبدع (٢٧٢/٩) . الإنصاف (٣٠/١١) . زاد المستقنع ص (٩٦٨) . دليل الطالب ص (٢٧٠) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) . (٤) في (ب) : « لأنه ليس مؤاخذاً » .

(٥) مذهب الشافعية : أن يمين الكافر منعقدة ؛ وذلك لأنه من أهل الطلاق والعتاق ، فيكون أيضًا من أهل اليمين ، ومن ثم تنعقد يمينه ، ويلزمه الكفارة عند الحنث . فإن حنث قبل إسلامه ، كَفَّرَ بالمال ؛ لأنه ليس من أهل التكفير بالصوم ، ونظيره العبد يلزمه الكفارة بالتكفير بالصوم ؛ لأنه ليس بأهل للتكفير بالمال . وإن حنث بعد إسلامه ، جاز له الصوم إن لم يستطع التكفير بالإطعام . وانعقاد يمين الكافر هو مذهب المالكية والحنابلة أيضًا .

انظر : التنبيه للشيرازي ص (١٢٢) . رحمة الأمة ص (٢٣٢) . المبدع (٢٨١/٩) . الإنصاف (١٦/١١) . المغني لابن قدامة (٦٧٦/٨) .

ومذهب الحنفية : أن يمين الكافر لا تنعقد ، ولا تلزمه الكفارة . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣١٦) . المبسوط (١٤٦/٨) . شرح فتح القدير (٨٦/٥) . ملتقى الأبحر (٣١٥/١) . حاشية الشلبي على تبیین الحقائق (١١٤/٣) .

(٦) هنا مسألتان :

المسألة الأولى : وهي إخراج الزكاة قبل حولان الحول .

المسألة الثانية : وهي تعجيل الكفارة على الحنث .

المسألة الأولى : اتفق العلماء على أنه لا يجوز تعجيل الزكاة قبل ملك النصاب ؛ لأنه لم يوجد سبب وجوبها ، =

أحدهما : لا ؛ لأنه تمهيدٌ / للتوصل إلى الحرام .

والثاني - وهو الأقيس ^(١) - أنه يجوز ؛ لأن التحريم يُتَّيَّنُ مأخذ اليمين ^(٢) .

= فلم يَجُزْ تقدُّمُها ، وذلك كمنع أداء الثمن قبل البيع ، والدية قبل القتل .

أما تعجيل الزكاة متى وجد سبب وجوبها ، وهو ملك النصاب ، ولم يحل عليها الحول ، فللقهاء فيها قولان :

(الأول) : وهو جواز إخراجها تقدُّمًا على الحول ؛ لأنه أداها بعد سبب وجوبها . وهذا مذهب الحنفية والشافعية والحنابلة ، واستدلوا المذهب بتعجيل العباس زكاة ماله ، وترخيص النبي له في ذلك .

الثاني : وهو أنه لا يجوز إخراج الزكاة قبل مُضيِّ الحول ؛ لأنها عبادة تشبه الصلاة ، فلم يجز إخراجها قبل الوقت ؛ لأن الحول أحد شرطي الزكاة ، فلم يجز تقديم الزكاة عليه ، كالنصاب . وهذا مذهب المالكية . انظر : مراقي الفلاح ص (١٤٣) . الكافي ص (١٠٠) . القوانين الفقهية ص (١٠٤) . روضة الطالبين (٢/٢١٢) . فتح المعين بشرح قرة العين ص (١٥٢) . الحواشي المدنية على شرح ابن حجر الهيتمي (٢/١٥٥) . المقنع ص (٦٠) . دليل الطالب (٩٨) .

المسألة الثانية : وهي تعجيل الكفارة على الحنث .

فمذهب الحنفية : أنه لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث مطلقًا .

ومذهب المالكية : أنه يجوز تقديمها على الحنث مطلقًا ، سواء كانت صومًا أو غيره . وهو مذهب الحنابلة .

ومذهب الشافعية : أنه يجوز تقديمها على الحنث إذا كان إطعامًا أو إعتاقًا أو كسوة ، أما إذا كانت صيامًا فلا يجوز تقديمها على الحنث ؛ لأنه عبادة بدنية ، فلم يجز فعلها قبل وجوبها كالصلاة . انظر : المبسوط (٨/١٤٧) . الهداية

(٢/٣٥٨) . تبين الحقائق (٣/١١٣) . ملتقى الأبحر (١/٣١٥) . الكافي ص (١٩٨) . مواهب الجليل (٣/٢٧٥) .

الشرح الكبير (٢/١٣٣) . أسهل المدارك (٢/٣١) . الأم (٧/٦٣) . الروضة (١١/١٧) . حلية العلماء (٧/٣٠٥) .

رحمة الأمة (٢٣٢) . المقنع ص (٣١٧) . المبدع (٩/٢٧٨) . دليل الطالب ص (٢٧١) . المغني (٨/٧١٤) .

(١) في (أ) ، (ب) : « وهو القياس » .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح عند الأكثرين من الشافعية كما في الروضة (١١/١٧) والمنهاج ص (١٤٤) .

وقال ابن الصلاح : « قوله في تقديم الكفارة على الحنث إذا حلف على محذور أنه لا يفعله : (الأقيس أنه يجزىء ؛

لأن التحريم يُتَّيَّنُ بِمَأْخَذِ اليمين) هذا مشكل ، ومعناه أن التحريم كان ثابتًا قبل اليمين ، ولم يتغيَّرْ باليمين ، ويلزم من ذلك أن يتأثر به حكم اليمين ، وفي بعض النسخ « التحريم يُتَّيَّنُ بِمَأْخَذِ اليمين » ، « ويابن » أُلِيقَ من « ينافي » ويكون

قد استعمل « ينافي » بمعنى « يفارق » و « يابن » ، وهو جائز ، والله أعلم » . المشكل (ج٢ ق ١٧٠/ب) .

هذا في الكفارة المالية تشبيهاً بالزكاة . أما بالصوم ^(١) ، فالمذهب أنه لا يُقَدَّم ، لا سيما في اليمين ، وهو ^(٢) مُرْتَبٌّ عَلَى الْعَجْز ^(٣) ، ولا يتحقق العجز إلا بعد الوجوب . وفيه وجه : أنه يجوز ؛ لعموم قوله (عليه السلام) : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَوَآىَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، فَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » ^(٤) . ^(٥)

ثم يجري ^(٦) التقديم في كل كفارة بعد جريان سبب الوجوب ، وكفارة القتل ^(٧)

(١) في (أ) ، (ب) : « أما الصوم » . (٢) في (أ) : « لأنه » .

(٣) أي على العجز عن التكفير بالعتق أو الإطعام أو الكسوة .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (أما بالصوم ، فالمذهب أنه لا يقدم لا سيما في اليمين ، وهو مرتب على العجز) ، فقوله : (لا سيما في اليمين) فيه احتراز عن الصوم غير المرتب على العجز عن المال في كفارات الحج إذا قلنا : يجوز تقديمها عقيب الإحرام » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٠ ب) .

(٤) حديث صحيح : رواه البخاري (٥٢٥ / ١١) (٨٣) كتاب « الأيمان والنذور » (١) باب « قول الله تعالى : ﴿ لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ » عن عبد الرحمن بن سمرة حديث (٦٦٢٢) ، ورواه عن أبي موسى حديث (٦٦٢٣) . ورواه مسلم في صحيحه (١٢٧٣ / ٣) (٢٧) كتاب « الأيمان » (٣) باب « ندب من حلف يميناً ، فرأى غيرها خيراً منها ، أن يأتي الذي هو خير ، ويكفر عن يمينه » حديث (١٦٥٢) عن عبد الرحمن بن سمرة . وحديث (١٦٤٩) عن أبي موسى . وحديث (١٦٥٠) عن أبي هريرة . وحديث (١٦٥١) عن عدي بن حاتم . ورواه أبو داود (٥٨٢ / ٣) حديث (٣٢٧٤) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . ورواه عن أبي موسى حديث (٣٢٧٦) . ورواه الترمذي (٩٠ / ٤) حديث (١٥٢٩) عن عبد الرحمن بن سمرة . ورواه ابن ماجه (٦٨١ / ١) حديث (٢١٠٧) عن أبي موسى ، رفعوه جميعاً إلى النبي ﷺ .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله ﷺ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَوَآىَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، فَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » هو حديث متفق على صحته ، ورواه من الصحابة عبد الرحمن بن سمرة وغيره . وأكثر الروايات ، فيها ذكر الكفارة قبل الحنث بحرف « الواو » ، وفي رواية واحدة رواها أبو داود في سننه بإسناد جيد عن عبد الرحمن بن سمرة أن النبي ﷺ قال له : « يا عبد الرحمن إذا حلفت ... فَذَكَرْهُ ، وَقَالَ فِيهِ : « فَلَكَفُرْ عَنْ يَمِينِكَ ، ثُمَّ آتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » بحرف « ثم » ، وهذا صريح ، والروايات التي بحرف « الواو » دالة أيضاً على جواز تقديم الكفارة ، فإن حرف الواو - وإن كان لا يوجب الترتيب على أقوى المذهبين - فتقديم أحد المذكورين في الذكر يدل على جواز تقديمه في الفعل ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٠ ب وما بعدها) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « ويجوز » . (٧) في (أ) ، (ب) : « وكفارة القتل » .

تجري بعد الجرح وقبل الزهوق . وكفارة الظهر بعد الظهر وقبل العود إن أمكن ^(١) .
وكفارات الحج بعد الإحرام وقبل ارتكاب الأسباب . وفيه وجه : أنه لا يجوز قبل
ارتكاب المحظور ^(٢) ؛ لأن الإحرام ليس سبباً ، بل الارتكاب للمحظور هو السبب .
النظر الثاني : في الكيفية ^(٣) . ^(٤) وهذه الكفارة فيها تخيير وترتيب ^(٥) ، فيتخير بين

(١) قال ابن الصلاح : « قوله (وكفارة الظهر بعد الظهر ، وقبل العود إن أمكن) هو ممكن في الصور التي يتبأطأ فيها العود عن الظهر ، كما إذا ظاهر عن رجعية ، ثم كفر ، ثم راجع . وكما إذا ظاهر ، ثم طلق طلاقاً رجعياً ، ثم كفر ثم راجع ، وغير ذلك ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧١ / أ) .

قال الحموي : « قوله فيه : (وعندنا يجوز تعجيل الكفارة والزكاة إلا إذا حلف على محذور ، ففي جواز تقديم الكفارة وجهان : أحدهما : لا ؛ لأنه تمهيد التواصل إلى الحرام . والثاني - وهو القياس - : أنه يجزىء ؛ لأن التحريم ينافي مأخذ اليمين ، هذا في الكفارة المالية ؛ تشبيهاً بالزكاة ، أما في الصوم فالمذهب أنه لا يقدم لاسيما في اليمين ، وهو مرتب على العجز ولا يتحقق العجز إلا بعد الوجوب ، وفيه وجه ؛ لعدم قوله ﷺ : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها ، فليكفر عن يمينه ولْيَأْتِ الذي هو خير » . ويجزىء التقديم في كل كفارة وقعت بعد جريان سبب الوجوب ، ككفارة القتل تجري بعد الجرح وقبل الزهوق ، وكفارة الظهر بعد الظهر وقبل العود إن أمكن .. إلى آخره » .
قلت : ما ذكره الشيخ من قوله : (وكفارة الظهر بعد الظهر وقبل العود إن أمكن) يدل على [أن] ذلك ممتنع تصويؤه من عنده إلا أن يتحقق وقوعه على ندور ، وإنه ليس كذلك ؛ فإن إمكانه ظاهر ، وفيها صور : أحدها : أن يبادر إلى فعل علق به الطلاق ، فإنه لا يكون عائداً . وثانيها : أنه لو اشتغل بأسباب شراء الزوجة المملوكة بعد الظهر ، فإنه لا يكون عائداً على وجه . وثالثها : أنه لو رفع الأمر إلى القاضي في اللعان لكان غير عائداً على الأصح ، فعلى هذا يعتق عن الظهر في هذا كله .

قلت : أمكن أن يجاب عن هذا بأن يقال : لعله لم يذكر ذلك إلا حتى يحذ به ذهن الطالب ، فيظهر له إمكانه عند تصويره ، فيخلص بذلك هذه الصورة المذكورة ، أو يكون ذلك آخر الأعم الأغلب ، فإن غالب الفقهاء لا يعرف هذه المسائل المذكورة إلا بعد اقتكار شديد ، هكذا أجاب عنه بعض الفقهاء .

الجواب الصحيح عندي : أن مراده بقوله : إن أمكن وقوع ذلك من المظاهر ، فإن وقوع ذلك ينذر كما في شراء الزوجة عقيب الظهر مع حضور سيد الزوجة ، وكذلك في اللعان ، وليس مراد الشيخ بالإمكان معرفة صور المسائل ، وإنما مراده تصوّر وقوع ذلك من المظاهر إن تمكن منه ، وبه خرج الجواب . وليس هذا إشكال على الحقيقة وإنما ذكرته لكون بعضهم يستشكله . إشكالات الوسيط (ق ١٨٧ / أ - ١٨٨ / ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « المحظورات » . (٣) في (أ) : « في كفيّتها » .

(٤) في (ب) : « وهذه الكفارة فيها ترتيب وتخيير » .

عِتْقِ رَقَبَةٍ ، وكسوة عشرة مساكين ، وإطعام عشرة مساكين ، لكل واحدٍ مُدٌّ ، فإن عجز عن جميع ذلك ، فصومُ ثلاثة أيامٍ متفرقًا أو متتابعًا . وفيه قول قديم : أنه يجب التتابع ، حملًا للمطلق على المقيّد في الظهار ^(١) .

وكيفية الكفارة ذكرناها في الظهار ، وإنما نذكر الآن الكسوة . والنظر في قدرها ، وجنسها ، وصفتها .

أما القدر : فلا يُشترط دست ثوب ، بل يكفي ثوبٌ واحدٌ : كجبة ، أو قميص ، أو رداء ، أو سراويل ، أو عمامة قصيرة . ثم لا يشترط الخيط ، بل يكفي الكرباس . ^(٢) ولو سلم إلى طفل يواريه خرقة كفاه ^(٣) إذا قبضها وليّه . ولو سلّم إلى كبير ما يستر طفلًا ، فالظاهر جوازُه ، ولا يُنظر إلى الآخذ ، هكذا قاله ^(٤) القاضي . وقال غيره : لا بُدَّ أن ينظر إلى الآخذ . وقال مالك (رحمه الله) : « الواجب ما يستر العورة بحيث تصبُح الصلاة معه » ^(٥) . وهو قولٌ حكاه البويطي .

أما الجنس ، فيجزئ القطن والإبريسم والكتان والصوف . وفي الدرع وجهان ^(٦) ؛

(١) يعني كما أن الصوم في كفارة الظهار يشترط متتابعًا فكذلك في صيام الكفارة .

(٢) في (أ) : « ولو سلم إلى طفل خرقة كفاه » . وفي (ب) : « ولو سلّم إلى طفل خرقةً تواريه كفاه » .

(٣) في (ب) : « هكذا قال » .

(٤) مذهب الشافعية : أن الواجب في الكسوة - في كفارة اليمين - ثوب : قميص ، أو سراويل ، أو عمامة ، أو جبة ، أو إزار ، أو رداء ؛ لأن الاسم يقع على كل هذا . انظر : الأم (٦٥/٧) . مختصر المزني ص (٢٩٢) . الروضة (٢٢/١١) . حلية الفقهاء (٣٠٨/٧) . رحمة الأمة (٢٣٧) .

ومذهب المالكية : أن الواجب في الكسوة ، للرجل ثوب يستر جميع جسده ، وللمرأة ما يجوز لها فيه الصلاة ، وذلك ثوب وخمار ، ولا يجزئ ما لا يستر البدن كإزار وعمامة . وهذا مذهب الحنفية والحنابلة . انظر : الكافي ص (١٩٨) . القوانين الفقهية ص (١٧٠) . مواهب الجليل (٢٧٣/٣) . الشرح الكبير (١٣٢/٢) . أسهل المدارك (٢٩/٢) . الميسوط (١٥٣/٨) . تبين الحقائق (١١٢/٣) . ملتقى الأبحر (٣١٥/١) . رد المحتار (٣/٧٢٦) . المقنع ص (٣١٦) . المبدع في شرح المقنع (٢٧٧/٩) . الإنصاف (٤٠/١١) .

(٥) والأصح أنه لا يجزئ ؛ لعدم اسم الكسوة . انظر الروضة (٢٣/١١) .

لأنه أيضًا ملبوسٌ تجبُ الفديةُ على المحرمِ به ، وكذلك ^(١) في الخفِّ والشمشك والقَلَنْسُوةِ وجهان . أما النعلُ ، فلا يُجزىءُ كالمِنْطَقةِ على وجهه ، وعلى وجهه هو كالشمشك . ^(٢) ولم يُعتبر في الثوبِ غالبُ جنسِ ملبوسِ أهلِ البلدِ ^(٣) ، قال القاضي : ولو اعتُبر ذلك لم يَتَّعَد .

أما الصفة ، فيؤخذ الجديدُ ، والخلقُ ، والمُعَيَّبُ إلا إذا صار بكثرة الاستعمال مُنْسَجِحًا بحيث يَتَمَزَّقُ على القرب أو تَمَزَّقُ بالاستعمال ورُقْعَ .

النظر الثالث : فيمن عليه الكفارة . ^(٤) وتجب الكفارة على كل مكلف ^(٥) حنث ، حرًا كان أو عبدًا ، مسلمًا كان أو كافرًا ، ^(٦) بقي حيًّا أو مات قبل الأداء ^(٧) .

والنظر في الميت والعبد :

أما الميتُ ، فله أحوال :

الأولى : أن يكون له تركةٌ ، وعليه كفارةٌ مرتبةٌ ، فعلى الوارثِ الإعتاقُ عنه ، ولا بأس بحصول الولاء له بغير إذنه ، وتثبت هذه الخلافةُ للضرورة . وإن كان عليه كفارةٌ يمينٌ ، فله أن يَكْشُوَ وَيُطْعَمَ عنه ، ولا ضرورةٌ في تحصيل الولاء له ، ففي إعتاقه عنه - والكفارة مخيرة ^(٨) - وجهان ، والأصح الجواز .

الثانية : أن لا يكون له تركةٌ ، ^(٩) فللوارث أن يكسو ويُطْعَمَ عنه ^(١٠) مُتَبَرِّعًا ، وفي التبرع بالإعتاق عنه وجهان مرتبان على الكفارة المتخيرة ^(١١) ، وأولى بالمنع ؛ إذ التركةُ

(١) في (ب) : « وكذا » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ولم يعتبر في الثوب أن يكون من غالب ملبوس أهل البلد » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وهي على كل مكلف » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « حيا كان أو ميتا قبل الأداء » .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) . (٦) في (أ) : « فللوارث أن يطعم عنه ويكسو » .

(٧) في (ب) : « المخيرة » .

علقة مسلطة . وتبرعُ الأجنبيُّ بالعتق عنه لا يجوز . وفي إطعامه وكسوته وجهان ^(١) .
وفي عتق الأجنبي [عنه] ^(٢) وجهٌ بعيد : أنه ينفذ كالكسوة . وفي إطعام الوارث وجهٌ
بعيدٌ : أنه لا يجوز كالإعتاق ، وهما بعيدان .

أما الصوم ، ففي صوم الولي عنه خلاف ^(٣) .

(١) والأصح إطعامه وكسوته عنه . انظر الروضة (٢٦/١١) . (٢) زيادة من (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله (في صوم الولي خلاف) هذا ، موضع استقصائه كتاب الصوم ، ولكننا لا ندعُ
مُعاودة بيانه ؛ لما وقع فيه من مرغوب عنه ، فاعلم أنَّ الخلاف فيه اختلاف قولين :

أحدهما : يُنسب إلى القديم ، أنه يصوم عنه وليه .

والثاني : وهو الجديد والمعروف من مذهب الشافعي (رضي الله عنه) أنه يُطعم عنه عن كل يوم مُدًا . والحجة
له ما زوي عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : « من مات ، وعليه صومُ رمضان أنه يُطعم عنه مكان كل يوم مسكينًا »
وروي « مدّين حنطة » ، والصحيح الذي لا يُغذّل عنه أنه يصوم عنه وليه ؛ إذ ثبت في الصحيحين من حديث عائشة
(رضي الله عنها) أن رسول الله ﷺ قال : « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » ، وثبت في صحيح مسلم وغيره
من رواية ابن عباس وبريدة بن الحصب (رضي الله عنهم) أن رسول الله ﷺ أمر امرأة ماتت أمّها ، وعليها صوم :
أن تصوم عن أمّها . وأما حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) ، فغَيْرُ ثابتٍ في الصحيح فيما ذكره الترمذي وغيره
من أئمة الحديث أنه موقوف على ابن عمر من قوله . وَلَمْ يَنْصَرِّ الْقَوْلُ الْجَدِيدُ - على ما ورد في صوم الولي - كلامٌ
يُنشأ من عدم الاطلاع ، وما روي عن ابن عباس وعائشة من أنهما أَقْتَبَا في ذلك بالإطعام ، ليس فيه تركٌ ونَقْيٌ منهما
لما روياه ، وقد قال الحافظ البيهقي : من جَوَزَ الصيام عن الميت يُجَوِّزُ الإطعام عنه . ثم قد عرف من قاعدة مذهبنا أنَّ
إفتاء راوي الحديث بخلافه لا يُضَعِّفُهُ ، وأنا أقول : ينبغي أن يدفع الخلاف في ذلك من المذهب ويقطع بأن مذهب
الشافعي تجوز الصوم عن الميت ، فقد ثبت عنه أنه أمرنا في أمثال ذلك بالعمل بالحديث وتَرْكُ ما قاله على خلافه ،
وعَمِلَ الأصحابُ مثلَ هذا في مسألة التشويب وغيرها ، وقد قال الحافظ الفقيه أحمد البيهقي : لو وقف الشافعي
(رحمه الله) على جميع طُرُقِ هذه الأحاديث وتظاهرها لم يخالفها إن شاء الله ، وبالله التوفيق .

ثم إننا لم نَجِدْ لأحد من الأصحاب تفسيرَ الولي المذكور ، وتردّد إمام الحرمين في أنه الولي الذي يلي أَمْرَ المولي
عليه ، أو هو الوارث ، أو هو القريب وإن لم يرث ، أو هو العصبة ، ولم يقض فيه شيء ، وقال : لا نَقْلُ عندي فيه ،
وليس معنا في معناه ثبت نعمته . قال الشارح رضي الله عنه [يعني ابن الصلاح] يَظْهَرُ حَمْلُهُ على القريب
بإطلاقه ؛ فإنه أقرب إلى العموم ، أو إلى الحديث وإلى أصل وَضْعِ اللفظ ؛ فإن الولي في الأصل عبارة عن القريب ،
وهو مأخوذ من الوَلِي - على وزن الرُّمِي - وهو القرب ، والله أعلم .

ثم إنه موجود في طريقي العراق وخرسان أنَّ الولي - على هذا - لو أمر أجنبيًّا حتى صام عنه بأجرة أو غير
أجرة : جاز ، ومن ذكر ذلك صاحبُ « الشامل » وصاحبُ « التمه » ، والله أعلم . المشكل (ج ٢ ق ١٧١ / أو ما بعدها) .

والأجنبي المأذون [له] ^(١) في الصوم كالولي الذي ليس بمأذون ^(٢) في الصوم . وفي صوم الأجنبي من غير إذن خلاف مرتب على الإطعام ، وأولى بالمنع . وإن قلنا : تجرى فيه النيابة ، فلو مرض بحيث لا يُزجى بُرؤه ، ففي الصوم عنه - وهو حي - وجهان كشبهه بالحج ، حيث تطرقت إليه النيابة ، ولكنه بالجملة أبتعد عن النيابة .

الثالثة : إذا مات وله تركة ، وعليه ديون ، ففي تقديم حق الله أو الآدمي ، ثلاثة أقوال ذكرناها في الزكاة ^(٣) . فإن قلنا : تُقدّم الديون ، فكأنه لا تركة له . ولو حُجِرَ عليه بالإفلاس قدم ^(٤) الديون قطعاً ؛ لأن الكفارة على التراخي .

فرع : لو أوصى أن يُغتق عن كفارة يمينه عبدٌ [و] ^(٥) قيمته تزيد على الطعام والكسوة ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه يحسب من الثلث ؛ لأن تعيين العتق تبرع .

والثاني : لا ، بل هو أحد الخصال الواجبة ، وقد تعين بتعيينه . فإن قلنا : [إنه] ^(٦) يحسب من الثلث ، فوجهان :

أحدهما : أنَّ قَدْرَ قِيَمَةِ الطعام يُحسب من رأس المال ، والزائد إن لم يَفِ الثلث به ، عَدَلْنَا إلى الطعام .

والثاني - وهو / ظاهر النص - أن الثلث إن لم يَفِ بأصل ^(٧) قيمة العبد عَدَلْنَا إلى الطعام . ٢٨٢/ب

أما العبد ، فإذا حلف ، فليس عليه إلا الصوم ؛ لأن الصحيح أنه لا يَمْلِك بالتملك . وللسيد مَنْعُ الجارية عنه ^(٨) للاستمتاع ؛ لأنه على التراخي ، وله مَنْعُ العبد الذي يَضْعَفُ عن الخدمة عن الصوم ، وإن كان قوياً فلا . وإن كان الخنث - أو اليمين أو كلاهما -

(١) زيادة من (أ) . (٢) في (أ) ، (ب) : « ليس مأذوناً » .

(٣) وأظهرهما تقديم حق الله تعالى . انظر الروضة (٢٥/١١) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « قدمت » . (٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) زيادة من (أ) . (٧) في (أ) ، (ب) : « إن لم يَفِ بقدر ... » .

(٨) في (أ) ، (ب) : « وللسيد منع الجارية عن الصوم » .

يأذن السيد - ففيه [نظر] ^(١) ما ذكرناه في الظهار . ومنعته عن صوم كفارة الظهار غير ممكن ؛ لأن فيه إدامة التحريم وإضراراً بالعبد ^(٢) .

أما إذا مات العبد ، فللسيد أن يكفر عنه بالإطعام والكسوة وإن قلنا : إن العبد لا يملك له ^(٣) ؛ لأنه إذا مات فلا رِقَّ عليه ، والحُرُّ الميثُ أيضًا لا يملك له . وإن ^(٤) أعتق عنه فوجهان ؛ لعشر الولاء في حق الرقيق .

أما إعتاق العبد مما ملكه على قولنا : إنه يملك بالتملك ، ففيه تفصيل ذكرناه في « البسيط » فلا نُطَوِّلُ به ^(٥) ؛ لأنه ^(٦) تفرُّغ على قول ضعيف .

فرع : مَنْ نصفه حرٌّ ، ونصفه عبدٌ ^(٧) : نصُّ الشافعي (رضي الله عنه) أنه يكفر بالمال إن كان له مالٌ ^(٨) ؛ وقال المزني (رحمه الله) : لا يجوزُ إلا الصوم ^(٩) ؛ لأن المال يقع عن جملته ، إذ التجزئة لا تمكن في المؤدَّى ، كما لا يمكن إعتاق نصف رقية وإطعام خمسة مساكين . ومن الأصحاب من جعل هذا قولاً مُخَرَّجاً .

* * *

(١) زيادة من (أ)، (ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله في صوم العبد : (إن كان الحث ، أو اليمين ، أو كلاهما يأذن السيد ، ففيه نظر ذكرناه في الظهار ، ومنعته عن صوم كفارة الظهار غير ممكن ؛ لأن فيه إدامة التحريم وإضراراً بالعبد) . وهذا وهم ، ولا يخفى على الفقيه أن هذا لا يستقيم حيث لم يوجد الإذن من السيد أصلاً ، أو وجد على وجه لم يجعله إذناً في الصوم ، وإنما هذا متعلق بمحذوف لم يدَّكره ، لا هاهنا ولا فيما أحال عليه من كتاب « الظهار » وهو أنه إذا وجد الحث واليمين يأذن السيد ، فالمذهب أنه ليس له منعه من تعجيل الصوم ، وقيل : له منعه كما أن للزوج منعه زوجته من الحج على قول . وهذا الخلاف لا جريان له في صوم كفارة الظهار وإن كان الظهار والعقد يأذن السيد ؛ لما فيه من إدامة التحريم كما دَّكره ، وهو على هذا الوجه الذي ذكرناه مذكورٌ في « البسيط » ، « والنهاية » والله أعلم . (مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٢/أ) .

(٣) في (أ)، (ب) : « لا مال له » . (٤) في (أ)، (ب) : « ولو » .

(٥) قال ابن الصلاح : « ذكر أن العبد إذا أعتق ما ملكه السيد ، ففيه تفصيل ذكره في « البسيط » ، والنفس تشرف عند الحوالة إلى البيان ، واختصاره : أنه إن أعتق بغير إذن السيد لم يصح ، وإن أعتق بإذنه ، ففيه خلاف مبني على أن العبد ، هل يتأهل له الولاء ؟ فإن قلنا : نعم - وهو قول غريب ضعيف - صحَّ تكفيره بإعتاقه . وإن قلنا : لا ، فلا يقع عن كفارته . ريق عن السيد ، والله أعلم . (مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٢/أ) .

(٦) في (أ) : « فإنه » . (٧) في (ب) : « ونصفه رقيق » .

(٨) انظر نص الشافعي (رحمه الله) في مختصر المزني ص (٢٩٣) .

(٩) انظر قوله في مختصره ص (٢٩٣) .

الباب الثالث فيما يقع به الحنث

وذلك بمخالفة موجب اليمين لفظًا وعرفاً ^(١) ، وهو باب جامع الأيمان ، والألفاظ لا تنحصر ، ولكن تعرض الشافعي (رضي الله عنه) لِمَا يَكْثُرُ ^(٢) وقوعه ، وهي سبعة أنواع :

النوع الأول : في ألفاظ الدخول وما يتعلق به ، وفيه ألفاظ :

الأول : إذا حلف أن لا يدخل الدار ، فَرَقِي في السطح ، لم يحنث إلا أن يكون مسقفاً ، وإن كان محوطاً من الجوانب غير مسقف ، فالظاهر أنه لا يحنث . والحائط من جانب واحد لا يؤثر ^(٣) ، [وإن كان] ^(٤) من جانبيين وثلاثة ^(٥) ففيه خلاف مرتب ^(٥) [على التحويط من الجوانب ، وأولى بأن لا يحنث . ولو حلف أن لا يدخل الدار ، فصعد السطح ، ونزل إلى صحن الدار وخرج من الباب ، فوجهان من حيث إنه حصل في الدار ، لكنه لم يدخل من الباب ^(٦) . ولو حلف أن لا يخرج من الدار فصعد السطح

(١) قال ابن الصلاح : « قوله - رحمه الله وإيانا - في الحنث : (إنه مخالفة اليمين لفظاً وعرفاً) كنا نشتنكر الجمع بينهما ، ونتأول كلامه على خلاف ظاهره حتى استبان أنه - على ظاهره - صحيح ، ولا يكفي في ذلك المخالفة لفظاً لا عرفاً ، كما إذا حلف لا يأكل رأساً ، فأكل رأس حوت ، فلا يحنث ، وإن خالف لفظاً ؛ لكونه لم يخالف عرفاً ، ولا يكفي أيضاً المخالفة عرفاً لا لفظاً ، كما إذا حلف لا يشرب له ماء من عطش ، فأكل من طعامه ، فقد خالف عرفاً ولم يحنث ؛ لكونه لم يخالف لفظاً ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٢ ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فيما يكثر » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لا تأثير له » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « فخلاف مرتب » .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (لو قال : لا أدخل الدار فصعد في السطح ونزل في الدار وخرج ففي الحنث وجهان من حيث إنه حصل في الدار لكن لم يدخل من الباب) المعروف والمذكور في غير واحد من كتب العراقيين والخراسانيين : أنه يحنث وجهاً واحداً ، ولو صَحَّ نُقِلَ الوجه الآخر ، لم يكن ينبغي أن يجمع بينه وبين المعروف ويقول : فيه وجهان ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٢ ب) .

ونزل ، فلا يحنث . قال القاضي : وجب أن يحنث ؛ لأنه كالدخول سواء فإن من حلف لا يدخل الدار ، فدخل ببعضه : لم يدخل [(١)] .

ولو حلف على الخروج ، فصعد السطح : لا يبرأ به ؛ (٢) إذ ليس به أيضاً خارجاً (٣) ؛ كما أن من دخل ببعض بدنه ، أو خرج ببعض بدنه ، لا يحنث في يمين الدخول والخروج ؛ لأنه ليس بدخل ولا خارج . وقال القاضي : إذا لم يكن داخلياً في صعود السطح ، فينبغي أن نجعله خارجاً (٤) .

وأما الدهليز ، فقد نصّ الشافعي (رضي الله عنه) أن داخل الدهليز لا يحنث ، فقال الأصحاب : أراد به الطاق المضروب خارج الباب ، فإن جاوز الباب حنث ، قال إمام الحرمين : لا يتعد أن يقال : أراد به داخل الباب قبل الوصول إلى صحن الدار ؛ لأن ذلك لا يُستسى داراً ، بل له اسم على الخصوص . ولو انهدمت الدار ولم يبق إلا العرصة لم يحنث بدخلها . ولو بقي ما يقال : إنه دار ، فيحنث .

ولو قال : (٥) لا أدخل الدار ، فصعد السطح ، ونزل في الدار وخرج ، ففي الحنث وجهان من حيث إنه حصل في الدار ، لكن لم يدخل من الباب . ولو قال (٦) وهو في الدار : لا أدخل الدار (٧) ، لم يحنث بالمقام كما لو قال : لا أتطهر ، لا يحنث باستدامة الطهارة ، بخلاف ما لو قال : لا ألبس ولا أركب ، فإنه يحنث بالاستدامة ، إذ يقول الراكب : أركب فرسك ، أي أستديم ، ولا يقول من في الدار : أدخل ، بل يقول : أقيم [فيه] (٨) وفيه وجه بعيد : أنه لا بد من مفارقة الدار ، كما لا بُد من نزع الثوب .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وثابت في (أ) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « إذ لا يكون به خارجاً أيضاً » .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا حلف على الخروج فصعد السطح : (قال القاضي : ينبغي أن نجعله خارجاً) هذا يؤهم أن القاضي لم يقطع بكونه خارجاً ، وقد قطع بذلك فيما وجدته في « تعليقه » وغيره ، والله أعلم » .
مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٢ ب) .

(٤) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) كلمة « الدار » ليست في (أ) ، (ب) .

اللفظ الثاني : إذا حلف [أن ^(١) لا يدخل بيتًا ، فدخل بيتًا له اسم آخر أخص وأشهر - كالمسجد ، والكعبة ، والرحا ، والحمام - فالظاهر أنه لا يحنث به ^(٢) ، وفيه وجه : أنه يحنث به ؛ لأن البيت - وإن جعل مسجدًا - لا يفارقه وضْع الاسم . ويقرب منه الخلاف فيما لو حلف أنه ^(٣) لا يأكل الميتة ، فأكل السمك . أو لا يأكل اللحم ، فأكل الميتة : فمن ناظر إلى وضْع الاسم ، ومن ناظر إلى وضْع ^(٤) الاستعمال .

ولو دخل بيت الشعر ، حنث إن كان بدويًا ؛ لأنه بيتٌ عندهم ، وإن كان قرويًا فثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يحنث ؛ ^(٥) لأن الله تعالى سمّاه بيتًا ، وقال ^(٦) : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا ﴾ ^(٧) .

والثاني : لا ؛ لأنه ليس يفهم منه البيت ، فيزاعى فهمه ، لا وضْع اللسان .
والثالث : ^(٨) أن قريته إن كانت قرية ^(٩) من البادية يطرقونها فيحنث ، وإلا فلا . ويرجع الخلاف إلى أن المعتبر ، عُزف اللفظ في الوضع عند مَنْ وضَّعه ، أو عُزف اللفظ في الاستعمال ؟ ، ونص الشافعي (رضي الله عنه) يميل إلى عُزف اللفظ ، فإنه قال : يحنث ، قرويًا كان أو بدويًا . ومع هذا ، نص أنه لو حلف لا يأكل الرعوس ، لا يحنث برأس الطير والسمك . ولو قال : لا أكل اللحم ، لم يحنث بلحم السمك ^(٩) . وذكر صاحب (١) زيادة من (ب) .

(٢) وهو المذهب ؛ لأن هذه الأماكن ليست للإيواء ، ولا يقع عليها اسم البيت إلا بتقييد . انظر روضة الطالبين (٣٠/١١) .

(٣) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) . (٤) كلمة : « وضَّع » ليست في (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « لأن الله تعالى قال » . (٦) من الآية (٨٠) من سورة (النحل) .

(٧) وهذا الوجه هو الأصح ، وهو ظاهر نص الشافعي (رحمه الله) أنه يحنث . انظر الروضة (٣٠/١١) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « إن كانت قريته قرية » .

(٩) انظر نص الشافعي (رحمه الله) في مختصر المزني ص (٢٩٦) .

وقال ابن الصلاح : « يباح الفرق بين ما إذا حلف لا يدخل بيتًا ، فدخل بيت شعرٍ حيث يحنث وإن كان =

«التقريب» قولاً: أنه يحنت برأس الطير والسماك؛ اتباعاً للفظ كما في لفظ البيت، لكن الفرق ممكن من حيث إن الرأس، إذا ذكر مقروناً [بالأكل] ^(١) لم يمكن أن ندعى فيه عموم اللفظ في عرف الوضع / .

ولو ذكر الرأس مقروناً باللمس - لا بالأكل - حنت برأس الطير، حتى قال القفال: لو قال بالفارسية: «دَرْخَانِه نَشَوْم» ^(٢) لا يحنت ببيت الشعر؛ إذ لم يثبت هذا العموم في عرف الفارسية. وإذا قصد اللفظ العربي، جاز أن يؤخذ بموجب ذلك اللفظ؛ لأنه اختار ذلك اللفظ ^(٣)، كما لو قال: لا أكل التفاح، وهو لا يدري «ما التفاح» حنت بما سماه العرب تفاحاً ^(٤).

= قروياً، وبين ما إذا حلف لا يأكل رأساً حيث لا يحنت بأكل رأس السمك ولحمه: أن القزوي يطلق اسم «البيت» على بيت الشعر، وإنما يفارق البدوي في عدم استعماله له فعلاً، لا في عدم استعمال فعله اسمه قولاً [كذا بالأصل]، وليس كذلك اسم الرأس واللحم، فإنه لا يطلق مقروناً بأكل عند رأس السمك ولحمه، ونظير «البيت» من الرعوس رأس ما هو قليل الوجود من الرعوس التي يحنت بها، فإنه يحصل الحنت به عند الإطلاق، والله أعلم. . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣/أ).

(١) زيادة من (أ).

(٢) هذه جملة بالفارسية وترجمتها كالآتي: دَرْ: في «حرف جر».

خانِه: البيت.

نشوم: النون نافية، و «شو» فعل بمعنى: أدخل، والميم مثل تاء الفاعل، والمعنى: لا أدخل.

(٣) قال ابن الصلاح: «ما حكاها عن القفال من أنه لا يحنت ببيت الشعر إذا حلف بالفارسية قائلاً: «دَرْخَانِه نَشَوْم» قد وافق القفال عليه غير واحد من المصنفين بعده، منهم القوراني والرواني وصاحب «النهاية» وصاحب «التهذيب».

وقوله «دَرْخَانِه نَشَوْم» هو بديل مهملة مفتوحة، ثم راء مهملة ساكنة، ثم خاء منقوطة بعدها ألف، ثم نون مفتوحة، وبعدها «هاء» ساكنة قد تسقط في الوصل، ثم نون مفتوحة، ثم شين مثناة مفتوحة ثم واو مفتوحة، ثم ميم ساكنة، والله أعلم. . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣/أ).

(٤) قال ابن الصلاح: «قوله: (لو قال: لا أكل التفاح وهو لا يدري ما التفاح؟ حنت بما سماه العرب تفاحاً) صورته ما إذا نوى ما هو معناه بالعربية، ونظيره من الإطلاق ما إذا لفظ العجمي بلفظ الطلاق ناوياً به موجبته، وفي ذلك وجهان غير مذكورين في هذا الكتاب، وهذا مثله، والله أعلم. . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣/ب).

وقال الصيدلاني : لو حلف ، لا يأكل الخبز - وهو في بلاد طبرستان - حنث بخبز الأرز ، ولا يحنث في غيرها ^(١) .

وكل ما ذكرناه في مطلق اللفظ ، فإن نوى شيئاً من ذلك فتتبع نيته إن احتمل ^(٢) .
فلو قال : والله ، ما ذقت لفلان ماءً ، وكان قد أكل طعامه ، لم يحنث . ولو نوى الطعام أيضاً لم يحنث ؛ لأن لفظ « الماء » لا يصلح له .

اللفظ الثالث : لو قال : لأسكن هذه الدار ، فليخرج على الفور ، ولا يكفيه إخراج أهله مع المقام . ولو خرج وترك أهله ، لم يحنث ^(٣) .

ولو انتهض لنقل الأقمشة ^(٤) على العادة ، قال الماروزة : لا يحنث ^(٥) . وقال العراقيون : يحنث . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يحنث إلا بالمقام يوماً وليلة ^(٦) .

(١) قال ابن الصلاح : « قول الصيدلاني : إنه لا يحنث بخبز الأرز في غير طبرستان . قد خولف فيه . وفيما يأتي في مسألة الرعوس ما يدل على الخلاف فيه ، والأصح أنه يحنث كما في نظيره من بيت الشعر ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣ / ب) .

(٢) قوله : « إن احتمل » ساقط من (أ) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا حلف لا يسكن هذه الدار وهو فيها : (إن خرج وترك أهله لم يحنث) ، هذا بشرط أن يخرج على قصد الانتقال ، ليقتطع الفرق بينه وبين الساكن الذي من شأنه أن يخرج ويعود » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣ / ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « القماش » .

(٥) وهذا هو الأصح كما في الروضة (٣١/١١) والغاية القصوى (٩٩٥/٢) .

(٦) قال ابن الصلاح : « وقوله : (لو انتهض لنقل الأقمشة ، قالت الماروزة : لا يحنث ، وقال العراقيون : يحنث ، وقال أبو حنيفة : لا يحنث إلا بالمقام يوماً وليلة) هكذا هو في « نهاية المطلب » . ولا يصح ذلك ، وقد راجعنا في ذلك كتب أصحابه وكتب أصحابنا ، وإنما حكاه صاحب « الحاوي » وصاحب « الشامل » وغيرهما عن مالك ، وجعلنا الخلاف بيننا وبين أبي حنيفة في المنسوب هاهنا إلى الماروزة ، فجعلناه مذهب أبي حنيفة ، وجعل القول بالحنث مذهبنا من غير خلاف ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣ / ب) .

قلت : مذهب أبي حنيفة في ذلك : أنه إذا حلف لا يسكن هذه الدار ، وهو ساكنها ، فإن أخذ في النزح والثقله - من غير ثبوت - لا يحنث ، وإلا حنث ، ولا بد من خروجه بجميع أهله ومتاعه . وعند أبي يوسف : يُعتبر نقل الأكثر . وعند محمد : يعتبر نقل ما لا بد في البيت منه من آلات الاستعمال . انظر : المبسوط (١٦٢/٨) . تبين =

ولو قال : لا أساكُنُ فلانًا ، ففارقه صاحبه برٍّ في اليمين . وإن فارق هو في الحال فكذلك . وإن أقام ساعة حنث . والنظر في الأماكن ، فإن كانا في « خان » ^(١) ففيه ثلاثة أوجه ^(٢) :

أحدها : أنه يبرُّ في اليمين ^(٣) ؛ إذ انفرد ببيت وإن كان معه في الخان ^(٤) .

والثاني : أنه لا بد من الخروج من الخان ؛ تشبيها للخان بالدار لا بالسكة ^(٥) .

والثالث : أنه إن حلف ، وهو معه في بيت ، كفاه الخروج من البيت ، وإن لم يكن في البيت فلا بُدَّ من الخروج من الخان .

أما البيتان من الدار ، فمكان واحد عند الإطلاق ، وفيه وجه [آخر] ^(٦) أنهما كالخان . ثم على الصحيح ، لو انفرد بحجرة تنفرد بمراقفها ^(٧) لكن بائها لا يفتُّ في الدار ، ففيه وجهان لأجل الطريق ، أما الحجرة في الخان فمنفردة ولا يؤثر كون الطريق على الخان ، ولو قال ساكن حجرة في الخان ^(٨) : لأساكن فلانًا ، وهو في حجرة أخرى ، فلا يحث بالإقامة ؛ لأنه ليس مُساكنًا . وقال القاضي : يجب الخروج من الخان ^(٩) . وهذا بعيدٌ ، ولزمه طرده في دور في سكة ^(٩) وقد ارتكبه ، ويلزمه في سكتين

= الحقائق (١٩/٣) . ملتقى الأبحر (٣١٩/١) وما بعدها . الدر المختار (٧٥٠/٣) .

ومذهب مالك في هذا : أن من حلف لا يسكن هذه الدار - وهو فيها - فإنه يجب عليه أن ينتقل منها فوراً ؛ لأن بقاءه يُعدُّ سُكُنَى عرفاً . فإن بقي فيها بعد يمينه مدة تزيد على مدة إمكان الانتقال : حنث ولو كان البقاء ليلاً .

هذا مذهب المدونة ، ومقابلته قول أشهب : إنه لا يحث حتى يكمل يوماً وليلة . انظر : القوانين الفقهية ص (١٦٩) .

مواهب الجليل (٢٩٣/٣) وما بعدها . حاشية الدسوقي (١٤٩/٢) . أسهل المدارك (٢٤/٢) وما بعدها .

(١) والخان : بيت يُبنى لسكنى جماعة . (٢) في (أ) ، (ب) : « ثلاثة أوجه » .

(٣) قوله : « في اليمين » ليس في (أ) ، (ب) .

(٤) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٣١/١١) .

(٥) قوله : « لا بالسكة » ساقط من (أ) ، (ب) . (٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « منفردة بمراقفها » . (٨) في (ب) : « من الخان » .

(٩) في (أ) ، (ب) : « وهو بعيد ويلزمه طرده في دور سكة واحدة » .

من بلد ، ولا قائلَ به ، نعم لو قال : نويْتُ أن لا أُساكنَه في البلدة فوجهان ، ووجهُ المنع : أن اللفظ لا ينبىء عنه ، ويلزمه منه تقدير ذلك في خراسان . أما المحلة فوجهان مرتبان على البلد وأولى بالاندراج عند النية . وإن كانا في سكة مُتَسَدِّة الأسفل ، وجرت النيةُ ، فالوجهُ القطعُ بأنه تتبع النيةُ ، أما إذا كان في دار فانتَهَضَ بيناء جدار حائل ، فالصحيحُ : أنه يحنث بالملكث ، وفيه وجهٌ .

* * *

النوع الثاني

في ألفاظ الأكل والشرب وما يتعلق به ^(١)

وهو ^(٢) ثلاثة ألفاظ :

الأول : إذا قال : لأشرب ماء هذه الإداوة ، لم يحنث إلا بشرب الجميع . وكذلك لو قال : لأشرب ماء هذه الإداوة ، فلا يبرئ إلا بشرب الجميع . ولو قال : لأشرب ماء هذا النهر ، فوجهان :

أحدهما : أنه يقتضي الجميع ؛ وهو محالٌ ؛ فيحنث في الحال ، كما لو قال : لأصعدن السماء ^(٣) .

والثاني : أنه يُحمل على التبعض حيث لا يُحتمل ؛ إذ قد يقال ^(٤) : فلأن شرب ماء دجلة ، أي : شرب منها ^(٥) .

ولو قال : لأقتلن فلاناً - وهو يذري ^(٦) أنه ميت - يلزمه الكفارة ^(٧) في الحال ، كما لو قال : لأصعدن السماء ، وكذلك لو قال : لأشرب ماء هذه الإداوة ، ولا ماء فيها ^(٨) ، وفيه وجه : أنه لا كفارة ؛ فإنه ذكر محالاً في ذاته بخلاف الصعود ، وقتل

(١) في (أ)، (ب) : « في ألفاظ الشرب والأكل » .

(٢) في (أ)، (ب) : « وهي » .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح أنه يحنث في الحال ولا يبرئ بشرب بعضه كما في الروضة (١١ / ٣٤) .

(٤) في (أ)، (ب) : « وقد يقال » .

(٥) في (ب) : « منه » .

(٦) في (ب) : « وهو يعلم » .

(٧) في (ب) : « لزمته الكفارة » .

(٨) قال ابن الصلاح : « شرع ما ذكره فيما إذا حلف ليشرب ماء هذه الإداوة ولا ماء فيها . من الأصحاب من قال : لا تلزمه الكفارة ؛ لأن اليمين لم تتعقد ؛ لأن البر فيما حلف عليه والوفاء به ، محال لذاته ، بخلاف صعود السماء ، فإنه ممكن في ذاته وإنما استحالت من حيث العادة ، فاعتقدت اليمين هناك ؛ نظراً إلى إمكانه في ذاته ، ثم اتصل بها الحنث والانحلال لحصول اليأس من الوفاء ؛ نظراً إلى استحالت من حيث العادة ؛ فوجبت الكفارة فيه ليتحقق =

الميت ؛ إذ إحياء الميت مقدورٌ لله تعالى . وهذا فاسدٌ ؛ لأننا ^(١) نوجب الكفارة بوجود المخالفة في اليمين ؛ ^(٢) بدليل وجوبه في الغموس ^(٣) .

ولو قال : لأصعدن السماء غدًا ، ففي لزوم الكفارة قبل الغد وجهان ^(٤) . ولو قال : لأقتلن فلانًا - وهو يظنه حيًا ، فإذا هو ميت - ففي الكفارة خلاف بناءً على أنَّ الناسي بالحلف هل ^(٥) يعذر ؟ ^(٦) .

اللفظ الثاني : إذا قال : لا آكل هذا الرغيف وهذا الرغيف ، لا يحنث إلا بأكلهما ، وكذلك لو قال : لا آكل ولا أكلم زيدًا ، فلا يحنث إلا بمجموعهما ، وقد ذكرناه في الطلاق ، وليس يخلو عن إشكال ^(٧) ، ولكن قالوا : الواو العاطفة تجعل الاسمين

= الانعقاد والحنث ، وهذا فاسدٌ ؛ لأن وجوب الكفارة عندنا لا يتوقف على انعقاد اليمين ، بل على مجرد العقد والحنث وإن لم يثبت الانعقاد ؛ فإنَّ يمين الغموس لا تنعقد ، لأنَّ البرَّ فيها محالٌّ لذاته ، فإنه إذا حلف مثلاً أنه ما فعل ، وكان قد فعل ، فمحالٌّ عدم فعله مع وجوده ، وإنما أوجبنا الكفارة لمخالفته اليمين وانتهايه بذلك حرمة الاسم المعظم ، فكذاك هاهنا .

وأما مسألة اليمين على صعود السماء ، فبيَّن أصحاب اختلاف في أن الكفارة وجبت فيها بناءً على المخالفة من غير انعقاد ؟ أو بناءً على الانعقاد ثم الحنث ؟ والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٣ ب وما بعدها) .

(١) في (ب) : « فإننا » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بدليل وجوبها في يمين الغموس » .

(٣) والأصح انعقاد اليمين ، وتلزمه الكفارة بعد مجيء الغد . انظر الروضة (٣٤/١١) .

(٤) في (ب) : « قد » .

(٥) قال في الروضة (٧٨/١١ وما بعدها) : « إذا وجد القول أو الفعل المحلوف عليه ، على وجه الإكراه ، أو النسيان ، أو الجهل ، سواء كان الحلف بالله تعالى أو بالطلاق ، فهل يحنث ؟ قولان : أظهرهما : لا يحنث » .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذا قال : لا آكل هذا الرغيف وهذا الرغيف لا يحنث إلا بأكلهما ، وكذا لو قال : لا آكل ولا أكلم زيدًا) لا يحنث إلا بمجموعهما ، وقد ذكرناه في الطلاق » . وليس يخلو عن إشكال (هذا لم يذكره في الطلاق ولا ما هو نظيره من الطلاق ، وهو أن يكون بصيغة الشرط ، مثل أن يقول : إنَّ كلمتك ودخلت دارك فأنت طالق ، والحكم فيه أنها لا تطلق إلا بالأمرين كما لو قال بصيغة الشبهة : إنَّ دخلت هذين الدارين ، أو أكلت هذين الرغيفين فأنت طالق ، وكذلك في اليمين لو قال : لا أكُلن هذين الرغيفين ، أو لا آكل هذين الرغيفين ، فيتعلق كل ذلك بمجموع الأمرين . أما إذا كان ذلك في اليمين بصيغة العطف ، لا بصيغة الشبهة ، بأن يقول : لا =

كالا سم الواحد المثني ^(١) ، فهو كما لو قال : لا أَكْلُمَهُمَا ^(٢) ، فإنه لا يحنث إلا

= أَكُلَ هذا الرغيف وهذا الرغيف ، فقد حكى إمام الحرمين عن الأصحاب : أنه لا يحنث إلا بأكلهما كما في صيغة التثنية ، وذكر أن فيه إشكالاً من حيث إن العطف يقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه في المذكور فيه فهو في التقدير ، كأنه قال : والله لا أَكُلَ هذا الرغيف ، والله لا أَكُلَ هذا الرغيف ، ولو قال ذلك محققاً يحنث بأحدهما ، فكذا إذا كان مقدراً . وفُتِّقَ الإمام بين هذا وبين ما سبق من صيغة الشرط في مثله في الطلاق بأن صيغة الشرط تقتضي ارتباط الجواب المتأخر بجميع الشرط الذي تقدمه وتعلقه بها . ثم قال : وأقصى ما ذكره الأصحاب أن الاسم المعطوف على الاسم بمثابة الاسمين المجموعين بصيغة التثنية ، قال : والإشكال قائم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٤ ب) .

(١) في الأصول الثلاثة « المسمى » وهذا تصحيف ، وإنما هي « المثني » نبه على ذلك ابن الصلاح في مشكل الوسيط كما في التعليق الآتي له .

(٢) قال الحموي : « قوله : (اللفظ الثاني : إذا قال : والله لا أَكُلَ هذا الرغيف وهذا الرغيف ، لا يحنث إلا بأكلهما . ولو قال : لا أَكُلَ ولا أَكُلُمَ زيداً ، فلا يحنث إلا بمجموعهما ، وقد ذكرناه في الطلاق . وليس يخلو عن إشكال ، ولكن قالوا : « الواو العاطفة » تجعل الاسمين كالا سم الواحد المسمى فهو كما لو قال : لا أَكْلُمَهُمَا) .

قلت : مراد الشيخ بهذا : أن المعطوف إذا ارتبط بفعلٍ صَدَرَ الكلام به وكان في معنى مستأنف ، فإذا قال رجل مثلاً : رأيت زيداً وعمراً ، كان تقديره : رأيت زيداً ورأيت عمراً . وإن قال : لا أَكُلَ هذا الرغيف وهذا الرغيف ، أو لا أَكُلُهُ ولا أَكْلُمُ زيداً . فتقديره : والله لا أَكُلَ هذا الرغيف ولا أَكُلُمَ زيداً ، ولو ذكر اليمين على هذا الوجه لكان كل واحد منهما يميناً مستقلةً ، ثم يترتب عليه أنه يحنث بأحد المذكورين في اليمين به ، وليست صيغة اليمين بمنزلة صيغة الشرط كما لا يخفى .

إذا ثبت [هذا] وإنما يحسن [هذا] إذا قال : والله لا أَكُلَ هذا الرغيف ولا أَكُلَ هذا الرغيف . كما في قوله : رأيت زيداً ورأيت عمراً . وأما إذا لم يقل : لا أَكُلَ ، في الثاني ، فيكون الثاني تابعاً للأول فلا يقع لا بوجود أَكْلِهِمَا ، كما لو قال : لا أَكُلُهُمَا ، ولأن « الواو » تجعلهما كالشيء الواحد .

فإن قيل : لقد استشهد الشيخ بجوازه في قوله : (ولكن قالوا : « الواو العاطفة » تجعل الاسمين كالا سم الواحد المسمى) . قلت : إنما ذكر الشيخ ذلك بطريق الاعتذار عن قول الفقهاء : إنه لا يقع إلا بمجموعهما ، واستدل عليه بقول أهل العربية حيث قالوا : « الواو العاطفة » تجعل الاسمين كالا سم الواحد المسمى ، وهذا معارض أيضاً لما ذكره في المغايرة لما قدمناه .

قلت : والتحقيق في ذلك أن « الواو العاطفة » تجعل الاسمين كالا سم المبني في العطف من بعض الوجوه ، وذلك لا يقتضي الاستقلال ولهذا وقع التردُّد فيه ، والحنث لا يقع بالتردد ، فافتضى ذلك أن لا يقع إلا بأكلهما « إشكالات الوسيط (ق ١٨٨ / ب ، ١٨٩ م أ) .

بتكليمهما جميعاً (١) .

اللفظ الثالث : إذا حلف أن لا يأكل الرأس ، لم يحنث برأس الطير والسملك على الظاهر (٢) ، ويحنث برأس البقر والإبل ، فإن (٣) ذلك يؤكل ببعض الأقطار . ورأس الطباء (٤) لا يحنث بها ؛ لأنها لا تؤكل في سائر الأقطار . وإن كان يعتاد في قطر حنث من حلف بذلك القطر ، وهل يحنث في قطر آخر ؟ فيه وجهان ، مأخذه أنه يرعى أصل

(١) قال ابن الصلاح (رضي الله عنه) : « وقوله في « الوسيط » : (قالوا : الواؤ العاطفة تجعل الاسمين كالاسم الواحد المثنى) قد صحف منه كلمة « المثنى » في أكثر النسخ « بالمسئى » وإنما هو بالثاء المثلثة من التثنية . وقد خالف صاحب « التتمة » ما نقله الإمام عن الأصحاب فقال في صورة الإثبات : لو قال : والله لألبسن هذا الثوب وهذا الثوب ، فهما يمينان ، لكل واحدة حكمها ، واحتج بأنه أدخل حرف العطف ، والمعطوف غير المعطوف عليه ، وأحسب هذا من تصرفه . وما نقله الإمام عن الأصحاب ، هو المعتمد عليه في نقل المذهب ، ويمكن الاعتذار للأصحاب عن الإشكال المذكور بأن المقدّر ليس بلام أن يكون كالحق ، ولذلك شواهد كثيرة ، منها أن قولهم : بالله ، تقديره على ما عرف : أقسمت ، أو أقسم بالله . ومن المعلوم أن قولنا : بالله ، صريح في القسم . وقولنا : أقسم ، أو أقسم بالله ، مُردّد غير صريح في القسم ، ومن ذلك ما نحن فيه أنه لو قال : إن كلمتك ودخلت دارك فأنت طالق ، لم تطلق إلا بمجموعها كما سبق . والتقدير فيه : إن كلمتك وإن دخلت ... ، ولو قال ذلك محققاً فمقطوع بأنه يحنث بأحدهما ، وإن فعلهما طلقت طلقتين .

وإذا عرفت ما أصلناه وحققناه عرفت أن ما في « الوسيط » من التسوية بين قوله : « لا أكل هذا الرغيف » وهذا الرغيف » وبين قوله : « لا أكل ولا أكلم زيداً » : غير مريض ، فإنه قد كثر في قوله « لا أكل ولا أكلم » حرف النفي مع حرف العطف ، وذلك يقتضي كونهما يمينين كما في تكرير حرف الشرط ، وفي كتاب الفوراني وكتاب « البحر » ، و« التهذيب » وغيرهما : القطع بأنه لو قال مثلاً : « لا أكلم زيداً ولا غمراً » فهما يمينان يحنث بكل واحد منهما ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٤ ب وما بعدها) .

(٢) وذلك لأنه يحمل على التي تميز عن الأبدان ، تباع مفردة ، وهي رعوس الإبل ، والبقر والغنم . انظر روضة الطالبين (١١ / ٣٧) .

وقال الشافعي (رحمه الله) : وإذا حلف : « لا يأكل الرعوس » فأكل رعوس الحيتان ، أو رعوس الطير ، أو رعوس شيء يخالف رعوس الغنم والإبل والبقر : لم يحنث ، من قبل أن الذي يعرف الناس - إذا خوطبوا بأكل الرعوس - إنما هي ما وصفنا ، إلا أن يكون بلاذ ، لها صيد يكثر ، كما يكثر لحم الأنعام في السوق ، وتميز رعوسها ، فيحنث في رعوسها . مختصر المزني ص (٢٩٦) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لأن » . (٤) في (ب) : « ورعوس الطباء » .

العادة أو عادة الخالفين ؟ ^(١) / . وكذا بيض ^(٢) السمك ، لا يحنت [به] ^(٣) الخالف ٢٨٢/ب
على أكل البيض ؛ لأنه لا يفارق السمك ، ويحنت بيض الأوز والبط والنعام ، ولا
يحنت بيض الغصافير ؛ فإنه [بالنسبة] ^(٤) إلى البيض كراس الطير بالنسبة إلى
الرئوس ، ويجري فيه وجهه صاحب « التقریب » بمجرد الاسم . ولو حلف لا يأكل
اللحم ، لا يحنت بالشحم ، ويحنت بالسمين ، وهل يحنت بالآلية ؟ [فيه] ^(٥)
وجهان . وسنأمر البعير كالألية لا كالشحم والسمن . ولا يحنت بتناول الأمعاء والكرش
والكبد والطحال والرئة ، وفي القلب وجهان ^(٦) ، فقل : يطرد ذلك في الأمعاء ، وهو

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذا حلف لا يأكل الرأس ، لم يحنت برأس الطير والسمك على الظاهر ، ويحنت برأس الإبل والبقر ؛ لأن ذلك يؤكل ببعض الأقطار ، ورئوس الظباء لا يحنت بها ؛ لأنها لا تؤكل في سائر الأقطار ، وإن كان يعتاد في قطر حنت من حلف بذلك القطر ، وهل يحنت في قطر آخر ؟ فيه وجهان . مأخذهما : أنه يُراعى أصل العادة ، أو عادة الخالفين ؟) هذا الكلام فيه إشكال يزول إن شاء الله تعالى ببسطه ، فأقول : لا يحنت على ظاهر المذهب بأكل رءوس الطير والسمك ؛ لأنها لا تُفرد بالأكل ، ولا يفهم من ذكر الرءوس مضافاً إليها ذكر الأكل في جميع الأقطار . وفيه القول الضعيف المحكى عن صاحب « التقریب » وقد سبق ، ويحنت بأكل رءوس الإبل والبقر ؛ لأنها تُفرد بالأكل في بعض الأقطار ، ويتناولهما إطلاق اسم الرءوس في ذلك في جميع الأقطار ، ولا يختص كاختصاص فغلي الأكل ، ولا يحنت بأكل رءوس الظباء ؛ لأنها لا تُفرد بالأكل ، ولا يتناولها إطلاق ذلك في جميع الأقطار . فإن طرأ اعتياد لإفراء رءوس الظباء بالأكل في قطر ، أو كان ذلك الآن معتاداً في قطر على خلاف ما ظنناه ، أو كانت رءوس غيرها من الوحش تُفرد بالأكل في عادة أهل قطر ، فيحنت بذلك أهل ذلك القطر ، وهل يحنت به غيرهم ؟ فيه وجهان كما في خبز الأرز ، ولم يجر هذا الخلاف في رءوس الإبل والبقر ، وإن كان اعتبار أكلها مخصوصاً ببعض الأقطار لما قدمناه من أن الاختصاص فيها واقع في الفعل لا في القول ، إذ يتناولها إطلاق اسم « الرءوس » في ذلك في جميع الأقطار ، ولا وجود لهذا فيما ذكرناه من صور الخلاف ، فأعلم ذلك ، فإننا قد بينّا منه ما لا يجذب بيانه في غير هذا الشرح .

وقوله : « سائر الأقطار » استعمل فيه « سائر » بمعنى « جميع » وذلك لا يجوز أهل اللغة وإن شاع في استعمال غيرهم ، وإنما يجوز استعماله بمعنى « الباقي » والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٥/ب وما بعدها) .

(٢) في (ب) : « وكذلك » . (٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) . (٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) ولا يدخل في اللحم القلب على الأصح كما في الروضة (٤٠/١١) .

بعيد . ولو حلف على الزبد لم يحنث بالسمن ولا بالعكس ، وفيه وجهٌ أن الزبد سمنٌ ، وليس السمنُ بزبد ، واللبن ليس بزبد ولا سمنٍ ، والخيض هل هو لبن ؟ فيه وجهان ^(١) ؛ إذ العربُ قد تُسمى الخيضُ لبنا . ولو حلف على السمن لم يحنث بالأدهان . ولو حلف على الدهن ، ففي الحنث بالسمن ترددٌ . أما « روغن » بالفارسية فيتناولُهما جميعاً . ولو حلف على الجوز حنث بالهندي . ولو حلف على التمر [لم] ^(٢) يحنث بالهندي . ولو حلف لا يأكل لحم البقر ، حنث بيقر الوحشي [ولو حلف « لا يركب الحمار » فهل يحنث بركوب حمار الوحش ؟] ^(٣) . ولو حلف أن لا يأكل ، لا يحنث بالشرب ، أو « لا يشرب » لم يحنث بالأكل .

ولو حلف لا يشرب سويقاً ، فصار خائراً بحيث يؤكل بالملاعق ، فتحشاه ، ففيه تردد . ولو قال : لا أكل السكر ^(٤) فوضع في الفم ^(٥) حتى ائتماع : لم يحنث ، وفيه وجه . ولو حلف لا يأكل العنب والرمان ، فشرب عصيرهما ، لم يحنث ، فإن حلف لا يذوق ، فأدرك طعمه ومجّه ولم يتلع ^(٥) : ففيه وجهان ، وإن ازدرد ^(٦) حنث وإن لم يُدرك الطعم . لو حلف لا يأكل السمن ، فشرب الذائب منه ، لم يحنث ، وإن جعله في عصيدة ولم يثق له أثر : لم يحنث ^(٧) ، ^(٨) وإن كان ممتازاً منه ^(٨) حنث ، وقال الإصطخري : لا يحنث إذا كان ^(٩) مع غيره حتى [قال] : لو أكل ^(١٠) مع الخبز لم يحنث . وهو بعيد ؛ فإنه العادة .

ولو حلف لا يأكل الخل ، فغمس فيه الخبز حنث ، ولو جعله في سكباج نصّ الشافعي (رضي الله عنه) أنه لا يحنث ، وقال معظم الأصحاب : أراد إذا لم يظهر

(١) قال في الروضة (٤١/١١) : « ويدخل في اللبن لبنُ الأنعام ، والصيد ، والحليب ، والرائب ، والخيض .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) . (٣) ما بين الحاصرتين زيادة من (أ) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فوضعه في فمه » . (٥) في (أ) ، (ب) : « ولم يبلعه » .

(٦) في (أ) : « وإن ازدرده » . (٧) في (أ) ، (ب) : « لا يحنث » .

(٨) في (أ) ، (ب) : « ولو كان ممتازاً عنها » . (٩) في (أ) ، (ب) : « إذا أكله » .

(١٠) في (أ) ، (ب) : « لو أكله » .

طَعْمُهُ ، فَإِنْ ظَهَرَ [طعمه] ^(١) حنث .

ومنهم من جرى على ظاهر النص ؛ لأن الاسم قد تبدل خلاف السمن المميز ^(٢) عن العصيدة ، والسمن إذا لم يتميز في العصيدة فهو كالخل في السكباج ، ولو حلف لا يأكل الفاكهة حنث بالرطب [واليابس والعنب والرمان خلافاً لأبي حنيفة إذ قال : لا يحنث] ^(٣) وفي الحنث بالقضاء تردد ^(٤) ، وكذا في ^(٥) اللبوب كَلْبُ الفستق ^(٥) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « التميز » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (وإن حلف لا يأكل الفاكهة ، حنث بالرطب واليابس والعنب ، والرمان ، خلافاً لأبي حنيفة) يعني خلافاً له في العنب والرمان ، وكذا يخالف في الرطب . وَتَمَسَّكَ بقوله تعالى : ﴿ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴾ [الرحمن : ٦٨] وبقوله تعالى : ﴿ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا . وَعِنَّا وَقُضِيََا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا . وَحَدَائِقِ غُلْبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ﴾ [٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ عبس] والعطف يقتضي المغايرة ، وهذا مردودٌ عند أهل اللغة . والعطف في ذلك للتخصيص والتفصيل كما في قوله تبارك وتعالى : ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ﴾ [البقرة : ٢٣٨] وقوله تبارك وتعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ [البقرة : ٩٨] وَنُقِلَ عن الخليل بن أحمد أنه قال : الفاكهة : الثمار كلها . وما ذكره صاحب الكتاب من التسوية بين الرطب واليابس ، هو المقطوع به في « النهاية » وتعليق القاضي حسين و « التهذيب » وغيرهما ، وفيها القطع بأن اسم الثمار لا تحمّل مطلقةً على اليابس منها ، وفي كتاب « التمهيد » القطع بأن اسم الفاكهة كذلك لا يتناول اليابس ، وأحسن صاحب « الحاوي » فذكر أن اليابس منها على ضربين :

(أحدهما) ما ينتقل عن اسمه بعد تبيّسه كالرطب يُسَمَّى بعد جفافه تمرًا ، وكالعنب يُسمى بعد جفافه زبيبًا ، ولا يحنث بأكله وقد خَرَجَ عن الفاكهة بزواله عن اسمه .

(والضرب الثاني) : ما لا ينتقل عن اسمه بعد جفافه ، كالتين والخوخ والمشمش ، ففي حنثه به وجهان : أحدهما : يحنث ؛ لبقاء اسمه .

والثاني : لا يحنث ؛ لانتقاله عن صفته والله أعلم .

ووقع هاهنا (وفي الحنث في القضاء تردد) وصوابه ما في « الوجيز » و « البسيط » و « النهاية » وغيرها أنه لا يحنث بالقضاء ، وفي البطيخ تردد وهو وجهان ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٦ ب) .

(٤) والأصح أنه لا يحنث بالقضاء كما في الروضة (٤٣/١١) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « وكذا في قلب اللوز وَلَبَّ الفستق » .

وقال في الروضة (٤٤/١١) : « والأصح أنه يحنث بها ؛ لأنه يُعَدُّ من يابس الفاكهة » .

فرع : لو حلف لا يأكل البيض ، ثم انتهى إلى رجل ، فقال : والله لآكلنّ ممّا في
 كمك ، فإذا هو بيضٌ ، فقد سئل القفال (رحمه الله) عن هذه المسألة ، وهو على
 الكرسي ، فلم يحضّره الجواب ، فقال المسعودي - وهو تلميذه ^(١) - : يتخذ منه
 الناطف ويأكل ، فيكون قد أكل ممّا في كمه ولم يأكل البيض ، ^(٢) فاستحسن منه
 ذلك ^(٢) .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « فقال المسعودي تلميذه » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فاستحسن ذلك منه » .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (فقال المسعودي تلميذه) هذا قاله بعد نزول شيخه عن كرسي الوعظ ، وذلك هو
 اللاتق بالأدب » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٦ / ب) .

النوع الثالث

في ألفاظ العقود

فإذا حلف لا يأكل طعاماً اشتراه فلان،^(١) لا يحنث بما ملكه من وصية، وهبة، وإجارة^(٢)، أو رجع إليه بإقالة، ورد عيب^(٣)، أو قسمة؛ نظراً إلى اللفظ، ويحنث بالسلم^(٤). وفيما ملك بالصلح عن الدين تردد^(٥). ولو قال: لا أدخل داراً اشتري فلان بعضهما، فأخذه بالشفعة، لم يحنث، وما ملكه^(٦) بلفظ الاشتراك والتولية، فهو شراء. ولو قال: ما اشتراه زيد، فاشترك^(٧) زيد وعمرو، فالمشهور من المذهب: أنه لا يحنث؛ لأن الشراء غير مضاف إلى أحدهما على الخصوص، وقال أبو حنيفة (رحمه الله): يحنث^(٨).

ولو اشترى زيد وخلط بما اشتراه غيره: حنث إذا أكل من المختلط.

اللفظ الثاني: إذا قال: لا أشتري ولا أتزوج، فوكل: لم يحنث، كما لو وكل بالضرب إلا أن يحلف على ما لا يقدر عليه، كقوله: لا أبني بيتاً، وهو ليس بيتاً، أو قال الأمير^(٩): لا

(١) في (أ)، (ب): «لم يحنث بما يملكه من وصية، أو هبة، أو إجارة».

(٢) في (أ)، (ب): «أو ورد عيب».

(٣) وذلك أنه نوع من أنواع البيوع المجازة. وحده في الشرع: عقد على موصوف في الذمة، مؤجل، بضمن مقبوض في مجلس العقد. انظر المطلع على أبواب المقنع ص (٢٤٥).

(٤) والصحيح أنه لا يحنث به. انظر الروضة (٤٦/١١) والغاية القصوى (٩٩٩/٢).

(٥) في (أ)، (ب): «وما ملك».

(٦) في (أ)، (ب): «فاشترك».

(٧) مذهب الشافعية: أنه إذا حلف لا يأكل طعاماً اشتراه زيد، فأكل مما اشتراه زيد وبكر: أنه لا يحنث بذلك. انظر الأم (٧٢/٧). مختصر المزني ص (٢٩٤). روضة الطالبين (٤٦/١١). حلية العلماء (٢٩٧/٧). رحمة الأمة (٢٣٨).

ومذهب أبي حنيفة: أنه يحنث. وهو مذهب المالكية والحنابلة. انظر: القوانين الفقهية ص (١٦٨). المغني (٧٨٠/٨).

(٨) قال ابن الصلاح: «قوله: (إلا أن يحلف على ما لا يقدر عليه، كقوله: لا أبني بيتاً وهو ليس بيتاً، أو قال الأمير: لا أضرب) ينبغي أن يجعل قوله: (أو قال الأمير) عطفاً على قوله في أول الكلام «إلا أن يحلف» فهو جائز، وإن كان قوله: (يحلف) مستقبلاً وقوله: (قال) ماضياً والله أعلم». المشكل (ج ٢ ق ١٧٦/ب).

أضرب ، فأمر الجلاذ ، فقد خرَّج الربيع فيه قولاً ، أنه يحنث . وظاهر المذهب : أنه لا يحنث ، ويتبع اللفظ إذا لم تكن نية .

أما إذا توكل في هذه العقود ، فإن أضاف إلى المؤكل : لم يحنث ، والنكاح يجب إضافته . فلا يحنث فيه الوكيل ولا المؤكل . ولو ^(١) حلفا جميعاً ، فإن أطلق الوكيل الشراء من غير إضافة ، فالمشهور : أنه يحنث ؛ لأنه يتأقضى قوله : لا أشتري ، وخرَّج القاضي وجهاً ^(٢) / أنه لا يحنث ؛ ٢٨٣/أ لانصراف العقد إلى غيره . ولو قال ^(٣) : لا أزوّج ، فوكل بالتزويج حنث ^(٤) ؛ لأن الولي أيضاً كالوكيل . ولو قال : لا أكلم زوجة زيد ، حنث بمكالمة امرأة قبل نكاحها وكيل زيد ، ولو قال : لا أكلم عبداً اشتراه زيد ، فاشتري وكيله : لم يحنث بمكالمته ، ولو قال : لا أكلم امرأة تزوّجها زيد ، فقيل وكيله ، فالقياس : أنه لا يحنث كما في الشراء ، وقال الصيدلاني : إنه يحنث ، وهو تشوّف إلى مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) في أن من تزوج بالوكيل حنث في يمين التزويج ^(٥) .

اللفظ الثالث : لو قال : لا أبيع الخمر فباعه ^(٦) : لم يحنث ؛ لأن ذلك صورة البيع ، ويتبع الخمر محالاً ، فهو كصعود السماء ، وقال المزني (رحمه الله) : يحنث ويحمل هذا على صورة البيع بخلاف ما لو أطلق وقال : لا أبيع ، فإنه لا يحنث بالفساد ، والمذهب أنه لا يحنث .

(١) في (ب) : « فإن » .

(٢) كلمة : « وجه » ليست في (ب)

(٣) في (أ) ، (ب) : « وإن قال » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فوكل في التزويج حنث » .

(٥) قال ابن الصلاح : قوله : (لو قال : لا أكلم امرأة تزوّجها زيد ، فقيل له وكيله ، فالقياس أنه لا يحنث ، كما في الشراء . وقال الصيدلاني : يحنث ، وهو تشوّف إلى مذهب أبي حنيفة في أن من تزوّج بالوكيل حنث في يمين التزويج) مذهب أبي حنيفة أنه إذا حلف لا يتزوج فوكل : حنث ، ولو حلف « لا يشتري » فوكل لم يحنث . ووافق بعض أصحابنا .

والفرق أن الوكيل في التزويج يُضيف العقد إلى المؤكل ، وكأن المؤكل بمنزلة العاقد بخلاف الشراء ، والصيدلاني لم يتشوّف إلى موافقته على الفرق في هذا ، بل وافق الأصحاب على عدم الفرق في ذلك فيما نقله عنه الإمام أبو المعالي في « نهايته » وإنما فوق بين الشراء والتزويج فيما إذا قال : لا أكلم عبداً اشتراه زيد . وأما إذا قال : لا أكلم امرأة تزوّجها زيد فلم يقل بالحنث في العبد ، وقال به في الزوجة . وقطع الإمام بخطئه على المذهب ومنافقته ، وحكى اتفاق الأصحاب على عدم الحنث في مسألة الزوجة أيضاً . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٦ ب وما بعدها)

(٦) في (أ) ، (ب) : « فباعها » .

وكذلك إذا قال الزوج : لا أبيع مَالَ زوجتي بغير إذنها ، ثم باع بغير إذنها ، لم يحنث . لأنه ليس يبيع وإنما حلف على محال .

اللفظ الرابع : إذا حلف لايهب منه ، فتصدَّق عليه : حنث ، ويحنث بالرقبي والغُمري^(١) ، ولا يحنث بالوقف إن قلنا : لا يملك الموقوف عليه ، وإن قلنا : يملك ، حنث ، وفيه احتمال . ولا يحنث بتقديم الطعام إليه بالضيافة ، ولا يحنث بالهبة^(٢) من غير قبوله ، وهل يحنث قبل الإقباض ؟ فيه وجهان ، وقال ابن سريج : يحنث من غير قبوله ؛^(٣) إذ يقول : وهبت فلم يقبل^(٤) ، ويلزمه طردُّ ذلك في جميع العقود . وإن قال : لا أتصدَّق عليه ، لم يحنث بالهبة منه ؛ إذ حَلَّتِ الهبة لرسول الله ﷺ دون الصدقة^(٥) ، وفيه وجه أنه يحنث . ولو حلف [أنه]^(٦) لا مَالَ له ، حنث بمالٍ لا تجب فيه الزكاة خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله)^(٧) .

ويحنث بالذَّين المؤجل والمُعجل ،^(٨) كان على موسر أو مُعسر^(٩) . والآبئ مَالٌ^(١٠) ، وكذا

(١) الرقبى : هبة ترجع إلى المُرَقَّب إن مات المُرَقَّب . وهو أن يقول لآخر : أرقبُك داري - مثلاً - وجعلتها لك طيلة حياتك ، فإن مِتَّ قبلي رجعت إليَّ ، وإن مِتَّ قبلك ، رجعت إليك ولعقبك .

والرقبي - عند أبي حنيفة ومحمد - عرية في يد المُرَقَّب يأخذها المُرَقَّب متى شاء . وأبطلها الإمام مالك . وقال أبو يوسف والشافعية والحنابلة : إذا قبضها فهي هبة ، وقوله : « رقبى » باطل . واستدلوا بحديث « لا غُمري ولا رُقبي ، فمن أُغْمِرَ شيئاً أو أُرْقِبَ فهو له حياته ومماته » .

والعمرى : وهي بضم العين ، نوعٌ من الهبة أيضاً ، مأخوذ من الغُمَر ، يقال : أَعمرته الدارُ غُمري ، أي : جعلتها له يسكنها مدة عمره ، فإذا مات ، عادت إليَّ ، وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية ، فأبطل ذلك النبي ﷺ وأعلمهم أن من أُغْمِرَ شيئاً فهو له ولورثته من بعده . فيكون التملك صحيحاً والتوقيف باطلاً .

وأجازها المالكية بالتوقيت مدة الحياة ، فإذا مات المَعْمَرُ له ، رجعت إلى المُعْمِر . وقال أبو حنيفة والشافعية وأحمد : لا تعود إليه أبداً ؛ لأنها خرجت عن ملكه . انظر : القوانين الفقهية ص (٣٧٧) . المطلع على أبواب المقنع ص (٩٠) أنيس الفقهاء ص (٢٥٦ وما بعدها) . الفقه الإسلامي (١٠/٥ - ١٢) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بهبته » . (٣) في (ب) : « إذ يقال : وهبته فلم يقبل » .

(٤) انظر صحيح البخاري (٤١٤/٣) مع الفتح ، حديث (١٤٩١) .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) . (٦) انظر الدر المختار (٨٤٨/٣) .

(٧) في (ب) : « كان على معسر أو موسر » . (٨) يعني العبد الهارب من خدمة سيده .

المُدبّر ، وفي أم الولد وجهان ^(١) ، وفي المكاتب وجهان مرتبان ، وأولى بأن لا يكون مالا ؛ لاستقلاله بنفسه .

والمنافع ليس بمال في اليمين ، حتى لو ملك منفعة دار بالإجارة : لم يحنث ؛ لأنه يُراد به الأعيان .

* * *

(١) والأصح أنه يحنث فيها . انظر الروضة (٥٢/١١) .

النوع الرابع في الإضافات

وفيها ألفاظ :

الأول : إذا قال : لا أدخل دارَ فلانٍ ، ^(١) فدخل ما يملكه ^(٢) ولا يَسْكُنُه : حنث ، ولو دخل ما يَسْكُنُه عاريَّةً ^(٣) لم يحنث . ^(٤) فمطلقُ الإضافة للملك ^(٥) . ولو قال : لا أسكن مسكنَ فلانٍ ، حنث بما يسكنه عاريَّةً ، وهل يحنث بمسكنه المغصوب ؟ فيه وجهان ^(٦) . وهل يحنث بما يملكه ولا يَسْكُنُه ؟ ثلاثة أوجه ^(٧) ، وفي الثالث أنه يحنث إن سكَّته مرةً ولو ساعةً . ولو قال : لا أدخل دارَ زيدٍ هذه ، فباعها ، ثم دخل حنث في الأظهر ؛ تغليبا للإشارة . وفيه وجه ، وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) أنه لا يحنث ؛ للإضافة المقرونة بالإشارة ، ولم توجد إلا إحداهما . ولو قال : لا أدخل [من] ^(٨) هذا الباب ، فحوَّل الباب إلى منفذٍ آخر ، فبأيَّهما يحنث ؟ فيه ثلاثة أوجه ^(٩) :

أحدها : أنه يحنث بدخولِ هذا المنفذ وإن لم يكن عليه بابٌ .

والثاني : أنه يحنث بدخول المنفذ الذي عليه الباب .

والثالث : أنه لا يحنث بواحدٍ منهما فلا بُدَّ من اجتماعها .

فلو قال : لا أدخل بابَ هذه الدارِ ، ولم يُشَرَّ إلى بابٍ ومنفذٍ ، ففُتِحَ للدار بابٌ جديد ، فعلى

(١) في (ب) : « فدخل دارًا يملكه » . (٢) في (أ) ، (ب) : « بعبارة » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لأن المطلق للملك » .

(٤) وأصح هذين الوجهين أنه يحنث . انظر الروضة (٥٤/١١) .

(٥) وأصح هذه الأوجه أنه لا يحنث . انظر الروضة (٥٤/١١) .

(٦) زيادة من (ب) .

(٧) والأصح أن اليمين تحمل على المنفذ الأول ؛ لأنه المحتاج إليه في الدخول ، فإن دخل منه حنث . وإن دخل من

المنفذ المحوَّل إليه ، لم يحنث . انظر الروضة (٥٥/١١) .

وجه : يحنث [به و] ^(١) بأيّ باب كان ^(٢) ، وعلى وجه : يُنزّل على الموجود وقت اليمين . ولو قال : لا أركب دابة ذلك العبد ، لا يحنث بما هو منسوب إليه ، ^(٣) إذا لم يملكه إذا قلنا : إنه يملك بالتملك ^(٤) . ولو قال : لا أركب سرج هذه الدابة ولا أبيع جملها ، حنث بالمنسوب إليها ^(٥) ، إلا أن ^(٥) الملك للدابة غير متوقع ، فيُحتمل على النسبة . ولو قال : لا ألبس مامّن به فلان عليّ ، حنث بما وهبه في الماضي لا بما يهب في المستقبل ؛ لأن اللفظ للماضي . ولو قال : بما يئمن به فلان ، لم يحنث بما وهب من قبل ، ويحنث بما سيهبه . ثم سيئله أن يبدل بثوب آخر يبيعه ، ولو باعه ثوباً بمحابة ، لم يحنث به ، لأنه مامّن بالثوب ، بل من بالثمن . ولو قال : لا ألبس ثوباً ، فارتدى به أو أنزّر ، حنث ، وكذلك لو ارتدى بسرّاويل ، وانزّر ^(٦) بقميص ؛ لتحقيق اسم اللبس والثوب . ولو طواه ووضعّه على رأسه لم يحنث ؛ لأنه حمل وليس بلبس . ولو فرش ^(٧) ورقده عليه لم يحنث ، ولو تدثّر به ففيه تردد ، ولو قال : لا ألبس قميصاً ، فارتدى به ففيه وجهان ^(٨) ؛ لأن ذكر القميص يُشعر بلبسه كما يلبس القميص . ولو فتق وانزّر به ، يجب القطع بأنه لا يحنث ؛ لأنه في الحال غيّر قميص ، ولو قال : لا ألبس / هذا القميص ، فوجهان ، وأولى بأن يحنث ، حتى يجري ٢٨٣/ب الخلاف وإن فتقه وارتدى به ؛ تغليظاً للإشارة ، على وجه . ولو قال : لا ألبس هذا الثوب ، وهو قميص - عند ذكره - ففتقه وارتدى به ، فوجهان ، وأولى بالحنث . ولو قال : لا أكلم هذا ، وأشار إلى عبد ، وعتق وكلمه ، حنث . وإن قال : لا أكلم هذا العبد ، ففي كلامه بعد العتق وجهان ؛ لاختلاف الإشارة والاسم . ولو قال ^(٩) : لا أكل لحم هذا ، وكانت سخله ^(١٠) ، فكبرت وأكل ، حنث . ولو قال : لا أكل لحم هذه السخله ، فكبرت فوجهان ، وكذلك الرطب

(١) زيادة من (أ) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٥٦/١١) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « إذ لا ملك للعبد إذا قلنا : لا يملك بالتملك » .

(٤) في (ب) : « حنث بما ينسب إليها » . (٥) في (أ) ، (ب) : « لأن » .

(٦) في (ب) : « أو انزّر » . (٧) في (أ) ، (ب) : « ولو فرشه » .

(٨) والأصح أنه يحنث . (٩) في (أ) ، (ب) : « ولو حلف » .

(١٠) السخله : اسم لولد الغنم من الضأن والمعز ساعة وضعه ، ذكرًا كان أو أنثى .

إذا جفَّ ، والحنطة إذا تغيَّرت . ومن الأصحاب من قال : لا يحنث في الحنطة أو ما تغيَّرت بالصنعة ، بخلاف السخلة والرطب ؛ فإنَّ تغيُّره بالحلقة . ولو أشار إلى سخلة ، وقال : لا آكل لحم هذه البقرة ، حنث بأكملها ؛ تغليبا للإشارة ، وفي مثله في البيع خلاف ؛ لأن في العقود تعبدات تُوجب ملاحظة النظم في العبارة . ولو قال : لا ألبس مما غزلته فلانة ، يُحمل على ما غزلته في الماضي . ولو قال : من غزلها ، عمَّ الماضي والمستقبل . ولو خيَّط ثوبه بغزلها ، لم يحنث إذ الخيَّط غيرُ ملبوس ، ولو كان السدَى من غزلها ، واللحمة من غزلٍ غيرها ^(١) فالمشهور : أنه لا يحنث ؛ لأن اسم الثوب لا يتناول بعض الغزل ، واسم اللبس يتناول الثوب ، قال الإمام : وهذا يقتضي أن يقال : لو حلف لا يلبس من غزلٍ نسوته ، ^(٢) فتسج ثوبا واحدا ^(٣) من غزلهن ، لا يحنث ، وهو بعيد ^(٤) ، وإنما يتجه هذا إذا قال : لا ألبس ثوبا من غزلٍ فلانة ؛ فإن البعض ليس بثوب . أما إذا قال : لا ألبس من غزلٍ فلانة ، فهذا فيه غزلها ، فلا يبعد أن يحنث . ولو حلف لا تخرُج امرأته بغير إذنه ، ثم أذن لها بحيث لم تسمع ، ففي الحنث إذا خرجت وجهان ، مأخذهما التردد في حدِّ الإذن ؛ إذ يحتمل أن يقال : ^(٥) شرطه استماعُ المأذون فيه ^(٦) ويحتمل أن يقال : أراد بالإذن الرضا ، وقد رضي ، ونطق به ، والمشكل أن الشافعي (رضي الله عنه) قد نصَّ أنها لو خرجت مرة بإذنه ^(٧) انحلَّ اليمين ، ولو خرجت بعد ذلك بغير إذن ^(٨) لم يحنث ، بخلاف ما إذا قال : إن خرجت بغير خُفِّ فأنت طالق ، فخرجت بخُفٍّ ، ثم خرجت بغير خُفٍّ ، يحنث . ومن أصحابنا من خرَّج وجهها ، أنه لا تنحلَّ اليمين بالخروج بالإذن أيضا ، وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) ^(٩) وهو منقاس ولكنه خلاف النص ، والفرق أن مقصود الزوج في مثله إلزامها التحذّر ، وإذا أذن في الخروج مرة ، فقد رفع ذلك التحذّر بنفسه ؛ فخروجها - بعد ذلك - لا يتناوله اليمين .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « واللحمة من غير غزلها » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فتسج ثوب واحد » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وهذا بعيد » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « شرطه سماع الإذن » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « بإذنه مرة » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « بغير إذنه » .

(٧) انظر ملتقى الأبحر (١/٣٢١) .

النوع الخامس

في الحلف على الكلام

فلو قال : والله لا أكلمك تَنَحَّ عَنِّي ، حنث بقوله : تَنَحَّ عَنِّي ، وكذلك بكل ما يذكره بعد اليمين من زجر وإبعادٍ وشتيم . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يحنث .

ولو كاتبته لم يحنث . فلورمز بإشارة مُفْهِمة ، فالجديد : أنه لا يحنث ^(١) ، وكذلك إن خَرِسَ وأشار إليه ^(٢) ؛ لأنَّ إشارته ليست بكلام في اللغة ، وإنما أُعطي ^(٣) مُحْكَم الكلام لضرورة المعاملة . ولو حلف على مُهاجَرَتِهِ ففي مكاتبته تردُّد ، من حيث إنها ضدُّ المهاجرة ، ولكنَّ المُهاجَرَةَ المحرَّمة لا ترتفع بها ^(٤) . ولو قال : لا أتكلم ، فقرأ القرآن وسَبَّحَ وهَلَّلَ ، لم يحنث ، وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يحنث ، كما لو ردَّد شعراً مع نفسه ، فإنه يحنث عندنا أيضاً ، وما ذكره لا يخلو عن احتمال ^(٥) .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله في اليمين على الكلام : (لو كاتبته لم يحنث ولورمز بإشارة مُفْهِمة ، فالجديد : أنه لا يحنث) محلُّ القولين - القديم والجديد - إنما هو إذا كاتبه أو راسله . وأضاف إليه أصحابنا الإشارة فخرجوها على القولين والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٧ ب) .

(٢) قوله : « وأشار إليه » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وإنما أُعطي » .

(٤) قال الإمام النووي : « والأصح أنه لا يزول التحريم بالمكاتبة والمراسلة » . الروضة (٦٤/١١) .

(٥) مذهب الشافعية : أنه إذا حلف « لا يتكلم » حنث بتريد الشعر مع نفسه ؛ لأن الشعر كلام ، ولا يحنث بالتسييح والتهليل والتكبير والدعاء ؛ لأن اسم الكلام - عند الإطلاق - ينصرف إلى كلام آدميين في محاورتهم ، ولا يحنث بقراءة القرآن . وهذا مذهب المالكية والحنابلة أيضاً .

انظر : الروضة (٦٥/١١) . الغاية القصوى (٩٩٨/٢) . حلية العلماء (٢٨٢/٧) . رحمة الأمة ص (٢٣٦) . المقنع ص (٣٢٠) . المبدع (٣١٠/٩) . المغني (٨٢٢/٨) .

ومذهب الحنفية : أن من حلف « لا يتكلم » فقرأ القرآن في صلاته لا يحنث ، وإن قرأ في غير صلاته : حنث . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣١٢) . الهداية (٣٦٩/٢) . فتح القدير (١٤٦/٥) . ملتقى الأبحر (٣٢٣/١) . الدر المختار (٧٩٤/٣) .

ولو قال : لأُثْنِيَنَّ عَلَى اللَّهِ أَحْسَنَ الثَّنَاءِ ^(١) ، فالْبِرُّ أَنْ يَقُولَ : لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ .

ولو قال : لأَحْمَدَنَّ اللَّهَ بِمَجَامِعِ الْحَمْدِ ، فَلْيَقُلْ مَا عَلَّمَهُ جَبْرِيلُ (عَلَيْهِ السَّلَام) آدَمَ (عَلَيْهِ السَّلَام) : الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا يُؤَافِي نِعَمَهُ ، وَيُكَافِيءُ مَزِيدَهُ ^(٢) .

ولو قال : وَاللَّهِ لَا أَصْلِي ، حَنْثٌ كَمَا يُحْرِمُ بِالصَّلَاةِ وَإِنْ أَقْسَدَهَا بَعْدَ ذَلِكَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : مَا لَمْ يَفْرَغْ مِنْ صَلَاةٍ صَحِيحَةٍ لَا يَحْنُثُ ، لَكِنْ هَلْ يَتَبَيَّنُ اسْتِنَادُ الْحَنْثِ إِلَى أَوَّلِ الصَّلَاةِ ؟ فِيهِ وَجْهَانِ ^(٣) ، وَكَذَا الْخِلَافُ فِي الصَّوْمِ ، وَلَمَنْ حَلَفَ ^(٤) لَا يَحْجِجُ حَنْثٌ بِالْحَجِّ الْفَاسِدِ ؛ لِأَنَّهُ مَنَعَقَدٌ ، بِخِلَافِ الْبَيْعِ الْفَاسِدِ .

* * *

(١) فِي (ب) : « بِأَحْسَنِ الثَّنَاءِ » .

(٢) قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : « قَوْلُهُ : (وَإِنْ قَالَ : لأَحْمَدَنَّ اللَّهَ بِمَجَامِعِ الْحَمْدِ ، فَلْيَقُلْ مَا عَلَّمَهُ جَبْرِيلُ آدَمَ) عَلَيْهِمَا السَّلَامُ) : الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا يُؤَافِي نِعَمَهُ ، وَيُكَافِيءُ مَزِيدَهُ » هَذَا فَرَعٌ ذَكَرَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِنَا الْخِرَاسَانِيِّينَ الْمُتَأَخِّرِينَ ، وَفِيهِ نَظَرٌ ، وَلَهُ مُسْتَنَدٌ ضَعِيفٌ الْإِسْنَادُ غَيْرُ مُتَّصِلٍ رَوَيْنَاهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النَّضْرِ قَالَ : قَالَ آدَمَ (صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ) : يَا رَبِّ شَغَلْتَنِي بِكَشِبِ يَدَيَّ ، فَعَلَّمَنِي شَيْقًا فِيهِ مَجَامِعُ الْحَمْدِ وَالتَّسْبِيحِ . فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ « يَا آدَمُ إِذَا أَصْبَحْتَ ، فَقُلْ ثَلَاثًا ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَقُلْ ثَلَاثًا : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ حَمْدًا يُؤَافِي نِعَمَهُ وَيُكَافِيءُ مَزِيدَهُ ، فَذَلِكَ مَجَامِعُ الْحَمْدِ وَالتَّسْبِيحِ .

وَالْحَمْدُ يَتَضَمَّنُ التَّسْبِيحَ ؛ فَإِنَّ الْحَمْدَ يُطْلَقُ عَلَى مَطْلُوقِ الثَّنَاءِ ، وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ [غَافِرُ : ٧] وَقَوْلُهُ : يُؤَافِي نِعَمَهُ ، أَيُّ يَلَاقِي نِعَمَهُ ، أَيُّ يَشْتَغِلُ بِهَا ، فَتَحْصُلُ مَعَهُ . وَقَوْلُهُ : « وَيُكَافِيءُ مَزِيدَهُ » أَيُّ يَسَاوِي مَزِيدَ النِّعَمِ وَالْإِحْسَانِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الشُّكْرُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . مُشْكِلُ الْوَسِيطِ (ج ٢ ق ١٧٧ / ب) .

(٣) وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يَحْنُثُ عِنْدَ تَحْرِيمِهِ بِالصَّلَاةِ . انْظُرِ الرُّوضَةَ (٦٦ / ١١) .

(٤) فِي (ب) : « وَإِنْ حَلَفَ » .

النوع السادس

«هو تقديم البرِّ وتأخيرهُ»^(١)

وفيه ألفاظ :

الأول : إذا قال : لآكلن^(٢) هذا الطعامَ غداً ، فإن أكل الطعام قبل الغد : حنث ؛ لأنه فَوَّتَ البرِّ باختياره ، وكذلك إذا أكل البعض^(٣) ، لأن البر يحصل بأكل جميعه ، لكن الكفارة تلزمه في الوقت أو غداً ؟^(٤) فيه خلاف^(٥) . ولو تلف الطعام قبل مجيء الغد^(٦) بغير اختياره ، ففي الحنث خلافٌ يلتفت على الإكراه والنسيان في الحنث ، وسيأتي [إن شاء الله تعالى]^(٧) . ولو أتلفه في أثناء الغد ، أو مات الحالفُ ، وقد بقي من الغد بقيةٌ ، ففيه وجهان يلتفتان على أن من مات في أثناء وقت الصلاة ، هل يَغْصِي بترك المبادرة ؟ والصحيح أنه لا يَغْصِي ؛ لأنَّ الوقت فُسْحَةٌ التأخير ، والصحيح أنه يحنث ؛ لأنه فَوَّتَ البرِّ مع إمكانه ، وكذلك لو فات مهما / قلنا : ٢٤٨/١

(١) في (أ) ، (ب) : « في تقديم البرِّ وتأخيرهُ » .

(٢) في الأصل « لا آكل » وهو خطأ بين ، والصواب ما في (أ) ، (ب) وهو المثبت .

(٣) في (أ) ، (ب) : « إذا أكل بعضه » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « أو في غده » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا حلف لياكلن هذا الطعام غداً : (فإن أكل الطعام قبل الغد حنث ، لكن الكفارة تلزمه في الوقت أو غداً ؟ فيه خلاف) هذا يؤهم القطع بتقديم الحنث في الوقت ، وأجرى الخلاف في تأخيرهِ لزوم الكفارة إلى غداً ، وليس كذلك قطعاً ، بل وجوب الكفارة يُلْزِم وجود الحنث . والمذكور في غير هذا الكتاب « هل يحنث في الوقت أو في غداً ؟ فيه خلاف » فأقول : قوله أولاً : (حنث) المرادُ به إثباتُ حنثه على الجملة من غير تعرض لوقته ، ثم ذكر الخلاف في وقت الحنث مُعَبِّراً عنه بلزوم الكفارة لتلازمها ، فاعلم ذلك ، والله أعلم » المشكل (ج ٢ ق ١٧٨/أ) .

قلت : وفائدة هذا الخلاف تظهر فيما إذا كان معسراً يكفر بالصيام ، جاز له أن ينوي صوم الغد عن كفارته ، على القول بأنه يحنث قبل الغد . انظر الروضة (٦٧/١١) .

(٦) في الأصل « قبل مضي الغد » ، والصواب « مجيء الغد » وهو ما في (ب) وهو المثبت .

(٧) زيادة من (أ) ، (ب) .

إن الحنث يحصل بغير اختياره ^(١).

[اللفظ الثاني] : ^(٢) لو قال : لأَقْضِيَنَّ حَقَّكَ غَدًا ، فمات المستحق ، فالوفاء ممكنٌ بالتسليم إلى الورثة . وإن مات الخالف - سواء مات قبل الغد أو بعده - فهو كفوات الطعام ، فإن قلنا : يحنث ، ففي موته قبل الغد نظرٌ ؛ لأن وقت الحنث ، إنما يدخل وهو ميت ، ولكن لا يبعد أن يحنث وهو ميت ^(٣) مهما سبق اليمين التي هي السبب في حال الحياة ^(٤) ، كما لو حفر بئرًا ، فتردَّى [فيها] ^(٥) بعد موته إنسانًا ، ^(٦) إذ يلزمه الكفارة ، والضمان في ماله ^(٧) .

[اللفظ الثالث] : ^(٨) لو قال : لأَقْضِيَنَّ حَقَّكَ عند رأس الهلال ، فلو قضى قبله فقد قَوَّت البر ، فيحنث ، ولو قضى بعده فكذلك ، فينبغي أن يترصد ، ويُحْضِرَ المالَ لِيُسَلَّمَ ^(٩) عند الاستهلال لا قبله ولا بعده ، وهذا يكاد يكون محالًا ؛ إذ لا يَقْدِرُ عليه ^(١٠) ، فإمَّا أَنْ يَتَسَامَحَ ^(١١)

(١) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا تلف الطعام ، أو مات الخالف في أثناء الغد بعد مُضِيِّ زمانٍ الإمكان : الصحيح أنه يحنث ؛ لأنه قَوَّتَ البرَّ مع إمكانه : (وكذلك لو فات مهمات قلنا : إن الحنث يحصل بغير اختياره) هذا مشكلٌ من حيث إنه فرض الكلام أولاً فيما إذا فات ، ثم قال : (وكذلك لو فات) وسرُّه : أن الفوات الأول هو فوات الطعام أو الخالف ، والفوات الثاني هو فوات البرِّ ، ومقصوده بهذا الكلام إثبات الحنث ، سواء كان ذلك تفويتًا للبر أو فواتًا .

فإن كان تفويتًا فعلى القولين معًا . وإن كان فواتًا فعلى قولنا : يحصل الحنث بغير اختياره ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٨ / وما بعدها) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « مهما سبق الحلف الذي هو سبب في حال الحياة » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « إذ يلزمه الضمان والكفارة في ماله » .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) . (٧) في (أ) ، (ب) : « ليسلمه » .

(٨) قال ابن الصلاح : « ما أذعاه فيما إذا حلف » لأَقْضِيَنَّ حَقَّه عند رأس الهلال « من كون ذلك محالًا : ليس على وجهه ؛ فإنه يتصور أن يُصَادَفَ بذلك رأس الهلال مصادفةً وإن تعسَّرت مرادته ، والعرف والعشْرُ كافيان في الحكم في الاكتفاء بالممكن من مقارنة رأس الهلال والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٨ / ب) .

(٩) في (ب) : « يسامح » .

فيه ، ويقنع بالممكن ، أو يقال : التزم محالاً فيحنت بكل حال ، ولا ذاهب إليه ، ولكن قال بعض الأصحاب : له فُسحة في تلك الليلة واليوم الأول ؛ فإن هذا في العادة يُسمى أول الهلال ، وهو بعيد .

[اللفظ الرابع] : ^(١) لو قال : لأقضين حقك إلى حين ، فهذا ينبسط على العمر ، ولا يتقدّر وقته . ولو قال : إذا مضى حين فأنت طالق ، نصّ الشافعي (رضي الله عنه) أنها تطلق بعد لحظة ، وهذا في جانب الطلاق ممكن ^(٢) ، وغاية تعليقه : أن الاسم ينطلق على لحظة ، وهو تعليق ، فيتعلّق بأول ما يُسمى حيناً ، أما إذا قال : لأقضين حقك إلى حين ، فهذا وعْدٌ فلا يتعلق بأول اسم ^(٣) .

* * *

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (لأقضين حقك إلى حين ، فهذا ينبسط على العمر . ولو قال : إذا مضى حين فأنت طالق ، تطلق بعد لحظة وهذا في جانب الطلاق ممكن) معناه : وهذا الانبساط على العمر في مسألة الطلاق ممكن . وما ذكره من الفرق غير واضح ، وإيضاحه : أن المفهوم في عرف أهل اللسان من قوله : لأفعلن كذا إلى حين : الاسترسال على جميع العمر ، والمفهوم من قوله : إذا مضى حين فأنت طالق ، الاكتفاء في ذلك بلحظة ، وأما الإلزام بأنه إذا قال : والله لأقضينك حقك إذا مضى حين ، فإنه ينبسط على جميع العمر ، فهذا غير مُسَلَّم ، بل يتعلق البر فيه بلحظة كما في مسألة الطلاق ، وهذا ما ذكره الإمام في أول كلامه ، ولكنه أورد بعده سؤالاً يتضمن القول بانبساطه على جميع العمر ، ووقع هذا في « البسيط » منسوباً إلى الأصحاب ، ولا يصح ذلك ولا يُعرف ، وكأنه سهوٌ والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٨ ب وما بعدها)

(٣) في (أ) ، (ب) : « بأول الاسم » .

النوع السابع في الخصومات

وفيه ثلاثة ألفاظ ^(١) :

الأول : إذا قال : لا أرى منكراً إلا رفعتُه إلى القاضي ، فليس عليه البدأ إذا رآه ، بل جميع عمره فُسحة ، وإنما يحنت إذا مات هو أو القاضي بعد التمكن من الرفع . ولو لم يتمكن حتى مات أحدهما ، فهذا فوات البر كرهاً ^(٢) : فيخرج على الخلاف . ولو بادر إلى الرفع ، فمات القاضي قبل الانتهاء إلى مجلسه ، منهم من قطع بأنه لا يحنت ^(٣) ، ومنهم من خرج على الخلاف . ولو عُزِلَ القاضي الذي عيّنه ، ولم يرفعه إليه بعد العزل ، قال الشافعي (رضي الله عنه) : خشيت أن يحنت . فأطلق الأصحاب قولين ^(٤) . وإذا قال : رفعتُه ^(٥) إلى القاضي ، فهل يتعين المنصب في الحال أم يبرأ بالرفع إلى كل من ينصب بعده ؟ ففيه وجهان لتردد الألف واللام بين التعريف والجنس . ولو رأى منكراً ^(٦) بين يدي القاضي مع القاضي ^(٧) فلا معنى للرفع . ولو اطلع عليه بعد اطلاع القاضي ، فوجهان :

أحدهما : أنه فات البر كما لو رأى ^(٨) معه .

والثاني : أنه يبر بصورة الرفع وإن لم يكن فيه إعلام ^(٩) .

(١) في (أ) ، (ب) : « وفيه ألفاظ » . (٢) في (أ) ، (ب) : « مكرهاً » .

(٣) وهذا هو المذهب . انظر الروضة (٧٢/١١) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (ولو عُزِلَ القاضي الذي عيّنه ، فلم يرفعه إليه بعد العزل . قال الشافعي : خشيت أن يحنت . فأطلق الأصحاب قولين) ينبغي أن يكونا من القولين اللذين قالهما الشافعي على جهة تردد بينهما ، وذلك نوع من أنواع القولين قليل ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٩/أ) .

(٥) في (ب) : « أرفعه » . والمعنى : لا أرى منكراً إلا أرفعه إلى القاضي ، وهو معلوم من سياق المسألة .

(٦) في (أ) ، (ب) : « ولو كان منكراً » . والمعنى : ولو كان الذي رآه الخالف منكراً ... » .

(٧) قوله : « مع القاضي » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٨) وهذا الوجه أصحهما . انظر الروضة (٧٣/١١) .

(٩) في (ب) : « رآه » .

وعلى الوجه الأول يُخْرِجُ مَالُو صَبَّ^(١) ماء الإداوة بعد أن حلف على شربه أو أبرىء عن الدَّيْنِ ، بعد أن حلف على قضائه ، فإن قلنا : الإبراء يُفْتَقَرُ إِلَى قَبُولِ^(٢) ، فَقِيلَ ، يَحْنُثُ بالفوات^(٣) قَطْعًا ؛ لاختياره .

اللفظ الثاني : إذا حلف « لا يفارق غريمه حتى يستوفي الحق » فإن أبرأه ، أو أخذ منه عوضًا ، حنث ؛ لأنه لم يَسْتَوْفِ عَيْنَ حَقِّهِ إِلَّا إِذَا نَوَى . ولو فارقَ الغريمُ ، فلم يتعلَّقْ به ، ولم يتبعه : لا يحنث ؛ لأنه لم يفارق ، وإنما المفارقُ غريمُهُ ، وهو حالف على فعلِ نفسه . ولو كانا يتماشيان ، فوقف ومشى الغريم : لا يحنث أيضًا^(٤) ؛ لأن المفارقة قد حصلت بحركة الغريم^(٥) ، ولا يُنسَبُ إلى سكونه ، وقال القاضي : ينسب إلى سكونه ، فإنه الحادثُ الآنَ ، بخلاف الصورة الأولى ، فإن الحادث هو أصلُ المشي ، وهو من الغريم . أما إذا قال : لا يفترق ، فإن^(٦) فارقَ الغريمُ حنث ؛ لأنه أضاف إلى الجانبين ، وفيه وجهٌ : أنه لا يحنث .

اللفظ الثالث : إذا قال : لأضربك مائة خشبة ، حصل البرُّ بالضرب بشمراخ^(٧) عليه مائة من القضبان^(٨) ، وهذا بعيد على خلاف موجب اللفظ [ولكنه يثبت تعبدًا]^(٩) قال الله تعالى : ﴿ وَحُذِّ يَدَيْكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ﴾^(٩) في قصة أيوب (عليه السلام)^(١٠) .

(١) في (أ) ، (ب) : « انصب » . (٢) في (أ) ، (ب) : « القبول » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « يحنث بالقبول » . (٤) في (ب) : « أيضًا لا يحنث » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « بفعل الغريم » . (٦) في (أ) ، (ب) : « فإذا » .

(٧) في (أ) ، (ب) : « عليه مائة قضيب » . (٨) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) من الآية (٤٤) من سورة (ص) .

(١٠) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذا قال : لأضربك مائة خشبة ، حصل البرُّ بالضرب بشمراخ عليه مائة من القضبان ، وهذا بعيد على خلاف موجب اللفظ ، قال الله تعالى : ﴿ وَحُذِّ يَدَيْكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ﴾ اعلم أن الاكتفاء في هذا بالضرب بالشمراخ وقع في « النهاية » وبعض كتب الخراسانيين ، وهو بعيد يأباه لفظ « الخشبة » ، وفي « النهاية » عن جماهير الأصحاب فيما إذا قال : مائة سوط ، أنه لا يحنث بقضبان الشماريخ ؛ لأنها لا تُسَمَّى سِياطًا ، وهكذا لا تسمى خشبًا على ما هو المعروف في اللسان العربي . وصاحب المذهب - الشافعي - فرض المسألة فيما إذا حلف ليضربن عبده مائة سوط ، وأما الآية فهي واردة في واقعة عين ولا عموم فيها يَتَمَسَّكُ به ؛ فإن وقائع الأعيان لا عموم لها على ما تقرَّر في أصول الفقه . والصواب أن تخصيص ما ذكره بغيره قوم يُطْلِقُونَ اسمَ الخشب على عيدان الشماريخ والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٩/١) .

ثم لا بُدَّ أن يتناقل على المضروب بحيث تنكس جميع القضبان^(١)؛ حتى يكون لكل واحد أثر، ولا بأس أن يكون وراء^(٢) حائل، إذا كان لا يمنع التأثير أصلاً، وفيه وجه: أنه لا بُدَّ^(٣) من ملاقة جميع بدنه^(٤)، ولا يكفي انكسار البعض على البعض. ثم لو شككنا في حصول التثقيب أو المماسه - إن شرطناها - قال الشافعي (رضي الله عنه): حصل البر، ونص أنه لو قال: لا أدخل الدار إلا أن يشاء زيد، ثم دخل، ومات زيد، ولم يُعرف أنه شاء أم لا: حث^(٥). فقيل: قولان بالنقل والتخريج؛ لأجل الإشكال، وقيل: الفرق أن الأصل عدم المشيئة، ولا سبب يُظنُّ به وجودها، والضرب هاهنا سبب ظاهر في اقتضاء الانكسار. ولو قال: «مائة سوط» بدل الخشبة، لم تكفيه الشماريخ، بل عليه أن يأخذ مائة سوط،^(٦) ويجمع ويضرب دفعة واحدة^(٧)، ومنهم من قال: تكفيه الشماريخ أيضاً كما في لفظ «الخشبة»/أما إذا قال: لأضربن مائة ضربة، فلا يكفي الضرب مرة ٢٨٤/ب واحدة بالشماريخ، وقال العراقيون: يكفي الضربات^(٨) بالسياط معاً^(٩). ولَنَقْتَصِرُ من صور^(١٠) الألفاظ ومعانيها على هذا القدر، فإنه فنٌّ لا يُتَصَوَّر أن يُحْصَرَ^(١١)، وفيما ذكرناه هاهنا وفي الطلاق ما يُمَهِّدُ طريقَ المعرفة.

- (١) قال ابن الصلاح: قوله: (ثم لا بد أن يتناقل على المضروب بحيث تنكس جميع القضبان) هذا غير متعين، والمشرط إما هذا، وإما أن تماس البدن جميعها، والله أعلم. مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٩/ب).
- (٢) في (ب): «وراء».
- (٣) في (أ)، (ب): «من ملاقة الجميع بدنه».
- (٤) قال ابن الصلاح: «قوله: (نص أنه لو قال: لا أدخل الدار إلا أن يشاء زيد) هذا فيه تغيير لنصه بالمعنى، فإن نصه: لو حلف ليفعلن كذا لوقت إلا أن يشاء فلان. والله أعلم. مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٩/ب).
- (٥) في (ب): «ويجمعها ويضرب بها دفعة واحدة». (٦) في (أ)، (ب): «يكفي الضرب».
- (٧) قال ابن الصلاح: «قوله: (لو قال: لأضربن مائة ضربة، فلا يكفي الضرب مرة واحدة بالشماريخ، وقال العراقيون: يكفي الضرب بالسياط معاً) خصص الوجه الثاني بالعراقيين، والوجهان معاً مشهوران في كتب العراقيين، وعبارة شيخه في ذلك «وذكر العراقيون وجهين»، ثم إن شيخه ذكر أنه على القول بتعدد الضربات يُشترط فيه التوالي، وهذا فيه نظر ويتبعي أن لا يُشترط ذلك هاهنا بما يقع عليه الاسم، ولهذا يُكتفى فيه بضرب فيه أدنى الإيلام. وبعض أصحابنا عبّر عن هذا بأن قال: يكفي ضرب غير مؤلم، والعبارة الأولى أولى؛ فإن ما يُسمَّى ضرباً، لا يخلو من أدنى إيلام، وذلك بخلاف الحد، والله أعلم. مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٩/ب).
- (٨) في (أ)، (ب): «صورة».
- (٩) في (ب): «ينحصر».

خاتمة

كلُّ فعلٍ يحصل به الحنث ، فإذا حصل ذلك الفعلُ مع إكراه أو نسيان أو جهل ، ففيه نظرٌ لا بُدَّ من بيانه ، فلو قال : والله لا أدخل الدار ، فَأَذِنَ حتى حُمِلَ وأُذِلَ : حنث ؛ لأنه كالراكب ، والراكب داخلٌ . ولو حُمِلَ قَهْرًا وأُدخل (١) : لم يحنث ، وفيه وجه : أنه كالإذن (٢) ، وبين الدرجتين أن يُحمِل وهو قادرٌ على الامتناع فلا يمتنع ، فقد ألحقه الأكثرون بالإذن ، ومنهم من ألحقه بالقهر (٣) .

أما إذا أَكْرَهَ على الدخول ، أو نَسِيَ اليمينَ ، فقولان :

أحدهما : أنه يحنث ؛ لوجود الصورة (٤) ؛ ولأنه يحنث بطلوع الشمس إذا حلف عليه ، فليس يُشترط الفعل في الحنث .

والثاني : أنه لا يحنث ؛ لأنه الآن علّق على الفعل ، وهذا ليس بفعل شرعاً (٥) .

(١) في (أ) ، (ب) : « فأدخل » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله فيما لو حُمِل قَهْرًا : (وفيه وجهٌ : أنه كالإذن) توجيهه - على ضَعْفِهِ - أنَّ المحمولَ في حالة الاختيار ، جعلناه كالداخل ، فكذلك في حالة الإكراه ، نجعله كالداخل كرها حتى يُخْرَجَ على القولين ، والله أعلم » . (المشكل ج٢ ق ٢٠ / ١٨٠) .

(٣) وهذا هو الصحيح . انظر الروضة (٧٩ / ١١) .

(٤) في (ب) : « بوجود الصورة » .

(٥) والمذهب أنه لا يحنث . انظر الروضة (٧٨ / ١١) وما بعدها) .

وقال ابن الصلاح : « شرح ما ذكره - في توجيهه القولين في وجود الصفة على جهة الإكراه أو النسيان ، وتقريظه : أما القول بالتحنيث فوجهه : أنه مختارٌ في التعليق بالدخول مثلاً ، وقد وُجِدَتْ صورةُ الدخول ، فحصل ما تعلّق به ، كما يحصل الحنث بوجود سببه ، سواء وُجِدَ عمداً أو سهواً ، ولأن غاية ما فيه : أنه لم يُوجد منه فعلٌ ، والحنث لا يتوقّف على فعل الخالف ، واليمينُ قد تكون توقّفاً لا ضنّاً فيها ، كما إذا علّق على طلوع الشمس . وأما القول بعدم التحنيث ، فوجهه : أن الكلام فيما إذا علّق على فعله ، وهذا ليس بفعله شرعاً ؛ لأنه بمنزلة ما لم يفعله في رُفْعِ حكمه عنه ؛ لما رَوَى ابنُ عباس (رضي الله عنهما) عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استُكْرِهُوا عليه » رواه ابن ماجه وهذا لفظه ، وليس في الكتب الخمسة الأصول - الصحيحين ، وسنن أبي داود ، وسنن النسائي ، وكتاب الترمذي - ولكن إسناده حسنٌ ، وروياه في السنن الكبير ولفظه : « تجاوز =

واختار القفال (رحمه الله) أن الطلاق يقع ، والحنت لا يحصل ، فإنه أشبه بالعبادات التي يُنسب فيها إلى الإحرام وتركه ، فيؤثر فيه النسيان والإكراه ^(١) ، ثم قيل : الناسي أولى بأن يحنت . وقيل : أولى بأن لا يحنت وقد ذكرناه في الطلاق .

وأما الجهل فهو أن يقول : لا أسلم على زيد ، فسلم في ظلمة ، ولا يذري أنه زيد ، فقولان مرتبان وأولى بالحنث ؛ لأن الجاهل يُفطر ، والناسي لا يُفطر ، أعني مَنْ غلط ^(٢) فظنَّ غروب

= الله عن أمتي الخطأ... إلى آخره . وقد أمعنت النظر في هذا المسألة ، وفي أدلتها ؛ لميس الحاجة إليها في الفتوى ، ووجدت كثيراً من مُصنّفي أصحابنا العراقيين ذهبوا إلى أن الصحيح عدم الحنت ، والبغداديون هم جمهور العراقيين ، وقد قال صاحب « الحاوي » : البغداديون من أصحابنا يذهبون إلى تصحيح القول بأن لا حنت على الناسي لما يرتكبونه من خلاف أبي حنيفة ، قال : وأما البصريون ، فقال شيخنا أبو القاسم الصِّميري : ما أفتيت في « يمين الناسي » بشيء قط ، قال صاحب « الحاوي » وهو أحد البصريين : فاقديت بهذا السلف ولم أفت فيها بشيء ؛ لأن استعمال التوقي أحوط من فرطات الإقدام ، ومع هذا فالقول بالتحنيث هو الأرجح دليلاً وإن كان أغوص ، وهو قول أكثر العلماء السالفين والخالفين (رضي الله عنهم) وهو قول أئمة المذاهب الأربعة ، والشافعي وأحمد - وإن اختلفت الرواية عنهما - فالتحنيث أثبت عنهما ؛ حكى الثقة أبو بكر بن المنذر في كتابه « الإشراف على مذاهب أهل العلم » أنَّ تحنيث الناسي في يمين الطلاق والعناق وسائر الأيمان هو المشهور من مذهب الشافعي عند أصحابه ، وفي كتاب « الهداية » في مذهب أحمد : أنه يحنت في الطلاق والعناق ، ولا يحنت في اليمين بالله تعالى والظهار . قال : وهو اختيار أكثر شيوخنا ، وعنه : أنه لا يحنت في الجميع ، وعنه : أنه يحنت في الجميع . وأما من حيث الدليل فأقول : إن أطلق يمينه ولم يثبت حالة النسيان والإكراه ، دلَّ على أنه لم يقصر يمينه على مقصود المنع ، فالتحق بما لو صرح وقال مثلاً : والله لا أدخل ، لا عامداً ولا ناسياً ، فدخل ناسياً ، فإنه يحنت بلا خلاف فيما نقله القاضي حسين . وفي هذا جواب عن تمسكهم بأن المقصود المنع ، وهو من أقوى مآلهم . وأما الحديث فهو محمول على نفي المؤاخذه والذم ، لا على نفي الحكم بمطلقه ؛ بدلالة ثبوت حكم النسيان والإكراه في الحديث والإنلاف ، ولأن ذلك هو المفهوم منه في عُرف الاستعمال قبل الشرع ، ولا عموم فيه فيما يُقدَّر ويُضمر على ما تقرر في علم أصول الفقه والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨١ ب وما بعدها) .

(١) في الروضة تضعيف لقول القفال هذا . انظر (٧٩/١١) .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (واختار القفال أن الطلاق يقع والحنت لا يحصل) نقل شيخه أن القفال كان يقول : القولان يجريان في اليمين بالله تعالى ، وأما في الطلاق فإنه يقع قولاً واحداً ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٢ ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أعني من جهل » .

الشمس ، وكل ما يفوت البر به من انصباب ماء الإداوة ، وموت من يتعلق البر به وهلاكه ، فيخرج على القولين . وكذلك إذا قال : ما فعلت ، أو لا أملك شيئاً ، وكان قد فعل ، وملك ، لكن نسي ، خرج على القولين .

فرع : لو قال : لا أسلم على زيد ، فسلم على قوم هو فيهم ، ولكنه لم يعلم ، فقولان مرتبان على ما إذا رآه في ظلمة فسلم عليه ، وهاهنا أولى بأن لا يحث ؛ لأنه لم يعيّنه بالسلام .

ولو قال : لا أدخل على فلان ، فدخل على قوم هو فيهم ، ولم يعلم ، فقولان مرتبان ، وأولى بالحث ؛ لأن اللفظ أقبل للخصوص من الفعل .

وأما إذا سلم على القوم واستثناه باللفظ أو بالنية : لم يحث . ولو لم يستثن وهو عالم به ، قال العراقيون : فيه قولان ولا مأخذ له إلا أنه لم يسلم عليه خاصة ، فيحمل مطلق لفظه على التسليم عليه بالتنصيص . أما إذا قال : لا أدخل عليه ، ثم دخل على قوم وهو فيهم ، واستثنى بالنية ، فوجهان :

أحدهما : أنه لا يحث ، كالسلام ^(١) .

والثاني : أنه يحث ؛ لأن العموم يقبل الخصوص ، وأما الفعل فلا يقبل .

وإن كان ^(٢) هو وحده في البيت ، ولكن دخل لشغل آخر ، فهو أيضاً على الوجهين .

ولو دخل ولم يعلم أنه فيه ، فظاهر النص أنه لا يحث ؛ لأنه لا يكون داخلاً عليه إذا لم يعلمه ولم يقصده ، وخرج الريب أن هذا كالناسي ، وصحح معظم الأصحاب تخريجه ، والله أعلم .

* * *

(١) والمذهب أنه لا يحث . انظر الروضة (٨٠/١١) .

(٢) في (ب) : « ولو كان » .

كتاب النذور^(١)

(١) النذر نوعان :

النوع الأول : نذر التَّبَرُّر ، وهو قسمان :

(أحدهما) : نذر المجازاة ، وهو أن يلتزم قربة في مقابلة حدوث نعمة ، أو اندفاع بلية ، كقوله : إن شفى الله مريضى فلله عليّ صوم . فإذا حصل المعلق عليه ، لزمه الوفاء بما التزم .

(الثاني) : أن يلتزم ابتداء قربة ما من غير تعليق على شيء ، كقوله : لله عليّ أن أصلي أو أصوم كذا . وفيه قولان عند الشافعية ، والأظهر : أنه يصح ويجب الوفاء به .

النوع الثاني : نذر الغضب واللجاج ، ويُسمى أيضًا « يمين اللجاج والغضب » و « يمين العلق » وهو الذي خرج مخرج اليمين بأن يقصد الناذر حث نفسه على فعل شيء ، أو منعها ، من غير قصد للنذر ، ولا للقربة به إلى الله تعالى ، ومثاله إذا حدثت مشاجرة بينه وبين آخر ، فقال : إن كلمتك فلله عليّ صوم شهر . فهذا نذر أخرجه مخرج اليمين ؛ لأنه قصد به منع نفسه عن الفعل كالحالف ، يقصد يمينه منع نفسه عن الفعل .

فذهب أكثر أهل العلم من الصحابة ومن بعدهم إلى أنه إذا فعل ذلك الفعل ، وجب عليه كفارة اليمين ، كما لو حنث في يمينه . وهو قول عمر وعائشة ، وإليه ذهب الشافعي في أصح أقواله ، وأحمد .

وذهب قوم إلى أن عليه الوفاء بما سعى ، وهو المشهور من قول أصحاب الرأي ، وبه قال مالك .

وعند النووي أن الأظهر - عند الشافعية - أنه يتخيّر بين الوفاء بما التزم ، أو يكفر كفارة يمين . انظر : التنبيه للشيرازي ص (٦١) . شرح السنة للبغوي (١٠ / ٣٦ ، ٣٧) . روضة الطالبين (٣ / ٢٩٤ ، ٢٩٥) . الغاية القصوى (٢ / ١٠٠٢) .
الفقه الإسلامي (٣ / ٤٧٧) .

قال الله تعالى : ﴿يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ ^(١) فصار هذا أصلاً في لزوم الوفاء ^(٢) .

والنظر في أركان النذور وأحكامه :

النظر الأول

في الأركان

وهي ^(٣) : الملتزم ، وصيغة الالتزام ، والملتزم .

أما الملتزم : فهو كل مكلف له أهلية العبادة ؛ فلا يصح النذر من كافر ؛ لأنه لا يصح منه التقرب ، نعم قال عمر (رضي الله عنه) لرسول الله ﷺ : كنت نذرت اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فقال (عليه السلام) : «أَوْفِ بِنَذْرِكَ» ^(٤) فَمِنْ هذا يحتمل التصحيح ^(٥) ، ويحتمل أن يُحتمل على الاستحباب حتى لا يكون إسلامه سبباً في ترك خير كان قد عزم عليه في الكفر .

وأما الصيغة : فهي ثلاثة ^(٦) :

(١) من الآية (٧) من سورة (الإنسان) .

(٢) قال ابن الصلاح : «قوله : (قال الله تبارك وتعالى : ﴿يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ فصار هذا أصلاً في لزوم الوفاء) . هذا لا يستقيم ؛ فإنه ليس فيه أمر أو إلزام أصلاً ، وسياق الآية يأبى أن يكون ذلك من قبيل الأمر بصيغة الخبر ، وإنما هو صفة مدح مذكورة في جملة صفات الأبرار . وما يصلح أن يكون أصلاً في ذلك قوله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ وما رواه البخاري في الصحيح من حديث عائشة (رضي الله عنها) عن رسول الله ﷺ قال : «من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه» والله تعالى أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٢ / أ) .

(٣) في (أ) ، (ب) : «وهو» .

(٤) حديث صحيح : رواه البخاري (٣٣٣/٤) (٣٣) كتاب «الاعتكاف» (١٦) باب «إذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم» حديث (٢٠٤٣) . ورواه مسلم (١٢٧٧/٣) (٢٧) كتاب «الآيمان» (٧) باب «نذر الكافر وما يفعل به إذا أسلم» حديث (١٦٥٦) . ورواه أبو داود (٦١٦/٣) حديث (٣٣٢٥) والترمذي (٩٦/٤) حديث (١٥٣٩) . والنسائي (٢١/٧) . وابن ماجه (٦٨٧/١) حديث (٢١٢٩) . جميعاً من طرق عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً .

(٥) يعني أن هذا الحديث يدل على صحة النذر من الكافر .

(٦) في الأصل ونسخة (أ) : «وهي ثلاثة» ، والمثبت من (ب) .

الأولى : أن يقول : « إِنْ شَفَى اللهُ مريضِي ، فَللّهِ عَلَيَّ كَذَا » فيلزمه ^(١) ، وكذلك إذا علّق بنعمة أو زوال بليّة .

الثانية : أَنْ يُعْلَقَ بما يريد عدمه ، وهو ^(٢) يمين الغضب واللجاج ، وقد ذكرناه ^(٣) .

الثالثة : أن يلتزم ابتداءً من غير تعليق ، فيقول : لله عليّ صومٌ أو صلاةٌ ، فيه قولان مشهوران : أحدهما : أنه يجب تنفيذ النذر ^(٤) .

والثاني : لا ؛ لأن ذلك كالعوض عن النعمة ، وهذا ابتداء تبرع ؛ فلا يصير واجباً بإيجابه له .

^(٥) إذا قال : لله عليّ كذا إن شاء الله ، لم يلزمه شيء . والاستثناء عقيب العقود والأيمان / ٢٨٥/ والنذور كلّها تدفعها ^(٥) . وأما إذا قال : لله عليّ كذا إن شاء زيد ، لم يلزمه شيء وإن شاء زيد ؛ لأنه لم يلتزمه الله تعالى ^(٦) ، وليس هذا كما لو قال : إن قدم زيدٌ فللّهِ عليّ كذا ؛ لأن ذلك يمين الغضب ، أو هو تَبَرُّزٌ ولم يعلّق فيه لزوم ^(٧) العبادة بمشيئة زيد ، هكذا قاله القاضي ^(٨) .

(١) فيلزمه : « فيلزمه » ساقطة من (أ) ، (ب) . (٢) في (أ) ، (ب) : « وهي » .

(٣) انظر ص () .

(٤) وهذا القول هو الأظهر ، أنه يصح ويلزمه الوفاء به . انظر الروضة (٣ / ٢٩٤) . وقوله : « تنفيذ النذر » ساقط من (أ) ، (ب) .

قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا نذر ابتداءً من غير تعليق على شيء : (فيه قولان مشهوران ، أحدهما : يجب كنذر التبرر) يعني به تَبَرُّزُ المجازاة ، كما في قوله : إن شفا الله مريضِي . وهذا الذي فيه الكلام نذرٌ تبررٍ أيضاً فنذر التبرر نوعان ، غَيْرُ أَنْ بَعْضُهُمْ سَمَّى هذا الثالث « النذر المطلق » .

وقال ابن الصلاح أيضاً : « قوله : (قولان مشهوران) ليس كذلك بل هما غريبان . والمشهور القطع بلزومه ، وهو المنصوص . ومنهم من قال : فيه وجهان . وأما ذكر قولين فيه فَعَيَّرَ معروف ، وكأن الثاني قول مخرج ، والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٢ / ب) .

(٥) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٦) قال ابن الصلاح : « قوله : (لأنه لم يلتزمه الله تعالى) أي خالصاً ، وذلك كافٍ في بطلانه ، والله تعالى أعلم . المشكل (ج ٢ ق ١٨٣ / أ) .

(٧) كلمة : « لزوم » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٨) قال ابن الصلاح : « قوله (إذا قال : إن شاء زيد ، فللّهِ عليّ كذا : لم يلزمه شيء وإن لم يشأ زيد ؛ لأنه لم يلتزمه =

وأما الملتزم : فكل عبادة مقصودة ، ولها مراتب ^(١) :

الرتبة الأولى : أصول العبادات تلزم بالنذر ، كالصلاة والصوم والحج والصدقة ، ويلتحق بها فنان :

(أحدهما) : صفات هذه العبادات ، كما لو نذر الحج ماشيا ، أو طول القراءة والقيام في الصلاة . فإن أفرد الصفة بأن التزم المشي ^(٢) في حجة الإسلام ^(٣) ، وطول القراءة في رواتب الفرائض ، ففي اللزوم وجهان ؛ لأن هذه صفات ، فيبعد أن تستقل باللزوم ^(٤) .

= لله تعالى ، وليس هذا كما لو قال : إن قدم زيد فلله علي كذا ؛ لأن ذلك يمين الغضب ، أو هو تبرر ، ولم يتعلق فيه لزوم العبادة بمشيئة زيد ، هكذا قال القاضي .

لا ينبغي أن يعتقد من هذا أن جميع هذا الكلام قاله القاضي ؛ فإن الفرق بين مسألة القدوم وبين المسألة الأولى ذكره المصنف من عنده ، وذلك أن شيخه ذكر مسألة التعليق بمشيئة زيد نقلاً عن القاضي ، ثم قال : وهذا عندي خطأ ، واحتج بمسألة التعليق بقدوم زيد ، فلم يوافق في « الوسيط » على ذلك ، وفرق بين المسألتين مضيئاً ذلك إلى كلام القاضي . وذلك من شيخه عجب ؛ فإن كتابه من شرح مختصر المزني ، وقد نص الشافعي على ذلك في « مختصر المزني » وهو المقطوع به في غير واحد من شروحه ، منها « الحاوي » « وأما لي أبو الفرج السرخسي » والله أعلم . « مشكل الوسيط (ق ١٨٢ / ب ، وما بعدها) .

(١) قال ابن صلاح : « قوله : (وأما الملتزم فكل عبادة مقصودة ، ولها مراتب) هذا فيه إشكال سلم منه « البسيط » و « الوجيز » ، وهو أنه فسر بالعبادة المقصودة ثم قال : ولها مراتب ، والمرتان الأخيرتان ليستا من العبادات المقصودة . فنقول : قوله : (ولها مراتب) عائد على الملتزم بإطلاقه ، وينبغي أن تقرأ : وله مراتب ، وما وقع في النسخ من قوله : « ولها » وجهه - على ما فيه من العجمة - أنه خرج على المعنى ؛ إذ المراد بالملتزم الأعمال الملتزمة ، ثم إنه اقتصر في تفسيره أولاً على العبادة المقصودة لكونه اختار قول من لم يُصحح النذر إلا في العبادة المقصودة ، فكأنه قال : أما الملتزم ، فالصحيح منه كل عبادة مقصودة ، والملتزم مطلقاً - ما يصح منه وما لا يصح - مراتب : الأول : أصول العبادات ، وهي المرادة بقوله : (كل عبادة مقصودة) والله أعلم . « المشكل (ج ٢ ق ١٨٣ / أ) .

(٢) في الأصل : « فإن أفرد الصفة والتزم المشي » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن صلاح : « قوله في صفات العبادات : (كما لو نذر الحج ماشيا) وقوله بعده : (فإن أفرد الصفة والتزم المشي في حجة الإسلام) أراد بالأول ما إذا التزم الصفة مع الموصوف بأن نذر حج التطوع ماشيا ، فالصفة هاهنا تلزم قطعاً ، أما إذا أفرد الصفة بالالتزام ، كما إذا كان الموصوف لازماً بغير التزامه ، فهذا فيه الوجهان المذكوران ، والله أعلم . قطع هاهنا بصحة نذر الجهاد ، وسبق منه في كتاب « السير » أن الصحيح أن الجهاد لا يلزم بالنذر ، وذلك هو الأقوى والله أعلم . « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٣ / أ) .

(٤) والأصح أنه يلزم الوفاء بالصفة المستحبة إذا شرطت في النذر ؛ لأنها طاعة . انظر الروضة (٣ / ٣٠١) .

(والثاني) : فرض الكفایات^(١) ، فلو نذر الجهاد في جهة ، قال صاحب « التلخيص » : يلزمه في تلك الجهة ، وكذلك لو نذر تجهيز الموتى^(٢) ، وكذا كل ما يُحتاج فيه إلى مالٍ ، أما ما لا يحتاج إليه ، كالصلاة على الجنائز ، والأمر بالمعروف ، ففيه ترددٌ ، والظاهر لزومه^(٣) .

الرتبة الثانية : القربات التي حثَّ الشرعُ عليها ، كعبادة المريض ، وزيارة القادم ، وإفشاء السلام ، ذهب المتقدمون من الأصحاب إلى أنه^(٤) لا تُلتزم بالنذر ؛ فإنها ليست عبادة^(٥) ، ولو لزم ، لوجب قصْدُ التقرب^(٦) بها إلى الله تعالى ، ولصارت عبادة . وذهب المتأخرون إلى أنها تلزم ، كتجهيز الموتى والجهاد ، فإنها لم تُشرع عبادة مقصودة ، فلا يمكن الضبط إلا بالقربة التي يرتجي ثوابها^(٧) ، واستثنى القاضي عن هذا ما يُخالف الرخصة ، كقوله : لا أفطر في السفر^(٨) ؛ فإن هذا تغييرٌ للشرع ، إذ اللزوم بالنذر لا يزيد على إلزام الشرع ، وهو يسقط بالسفر .

واختلفوا فيما لو التزم بالنذر الوتر والنوافل الرواتب^(٩) ؛ لأنه كالتغيير لرخصة الشرع في

(١) في (ب) : « فروض الكفایات » . (٢) والأظهر ما قاله صاحب « التلخيص » من أنه

يلزمه الجهاد في الجهة التي عيّنها ، ويلزمه تجهيز الموتى . انظر الغاية القصوى (١٠٠١ / ٢) .

(٣) وهو الأصح كما في الروضة (٣٠١ / ٣) . (٤) في (ب) : « أنها » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله في القربات التي حثَّ الشرعُ عليها من عبادة المريض ونحوها : [إنها ليست عبادة] قد حُدَّتِ العبادة بأنها الطاعة لله تبارك وتعالى ، وفي هذا إثبات لكون هذه القربات عباداتٍ إلا أنها ليست عبادة متأصلة مقصودة ، والمفهوم من اسم العبادة - إذا أُطلق - العبادة المقصودة ، وهي التي أنشأها الشرعُ وابتدأ بوضعها للتعبد بها ، والتي يحرم قصد بها لغير الله تعالى ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ فهذه يُطلق عليها اسم العبادة . وما ليس كذلك ، مما حثَّ الشرعُ عليه ، يُطلق عليه اسم « القربات » فاعلم ذلك ، فإنه من المشكّل . وينبغي أن يُقطع بصحة نذر الجميع ؛ عملاً بالحديث الصحيح « مَنْ نذر أن يطيع الله فليطعه » والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ / ق ١٨٣ / أ) .

(٦) وفي نسخة أخرى « عقد التقرب » كذا على هامش الأصل .

(٧) والصحيح أن هذه القربات تلزم بالنذر . انظر الروضة (٣٠٢ / ٣) .

(٨) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من أنه لا يصح نذر ما يخالف الرخصة ، كقوله : (لا أفطر في السفر) ، لك أن تفسره بما إذا نذر لا يفطر في صوم رمضان بسبب السفر ، ولك أن تفسره بما إذا نذر صوماً غير واجب ، وشرط فيه أن لا يفطر فيه في السفر ، وكلاهما باطلٌ على هذه الطريقة ، وآخرٌ تعليله يشهد بهذا الأخير ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ / ق ١٨٣ / أ) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « والنوافل الراتبّة » .

تركه ، وقال الشيخ أبو محمد (رحمه الله) : ينبغي أن لا يجب بالنذر إلا ماله أصل واجب في الشرع مقصود ، فقال : لا يجب بالنذر تجديد الوضوء ؛ لأنه لم يجب مقصوداً ، والاعتكاف يجب ، لأنه مكث ، والوقوف بعرفة مكث واجب . وقال الإمام : يجب عندي تجديد الوضوء بالنذر ^(١) .

الرتبة الثالثة :

المباحات ، كالأكل والدخول والنوم ^(٢) ، فإنه - وإن كانت ^(٣) يُثَاب على أكله إذا قَصَدَ التَّقْوَى على العبادة ، وعلى نومه إذا قصد طرد النعاس عند التهجد ، فهذا بمجرد القصد ، وهذه الأفعال غَيْرُ مقصودة شرعاً بخلاف العبادة ورد السلام وغيره ، لكن قال القاضي : إذا قال : لله علي أن أدخل ، أو أكل ، ولم يلتزم ، فيلزمه بمجرد اللفظ كفارة يمين ^(٤) . ولو قال : لله علي أن أشرب الخمر ، أو محظوراً آخر ، قال : في لزوم الكفارة وجهان ^(٥) ، وهذا ليس يَظْهَرُ له وجه يُعْتَدُّ به إلا ما رُوِيَ عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من نذر وسَمَى فعلية ما سَمَى ^(٦) ، ومن نذر ولم يُسَمِّ ، فعلية كفارة يمين » ^(٧) .

(١) وهو الأصح كما في الروضة (٣ / ٣٠٢) .

(٢) لا يتعد النذر في هذه المباحات . انظر الروضة (٣ / ٣٠٣) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وإن كان » .

(٤) والصواب أنه لا كفارة عليه . انظر الروضة (٣ / ٣٠٣) .

(٥) والمذهب أنه لا كفارة عليه . انظر الروضة (٣ / ٣٠٠) .

(٦) في (أ) . (ب) : « فعلية الوفاء بما سَمَى » .

(٧) حديث ضعيف : رواه أبو داود (٣ / ٦١٤) (١٦) كتاب « الأيمان والنذور » (٣٠) باب « من نذر نذراً لا يطيقه » حديث (٣٣٢٢) بإسناده عن ابن عباس مرفوعاً بلفظ : « من نذر نذراً لم يُسَمِّه ، فكفارته كفارة يمين ، ومن نذر نذراً لا يطيقه فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذراً أطاقه قَلْبَيْه به » . ورواه ابن ماجه (١ / ٦٨٧) (١١) كتاب « الكفارات » (١٧) باب « من نذر نذراً ولم يُسَمِّه » حديث (٢١٢٨) كلاهما من طرق عن بكير بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس مرفوعاً به . والحديث ضعفه الزيلعي في نصب الراية (٣ / ٣٠٠) . وضعفه أيضاً الألباني كما في ضعيف ابن ماجه ص (١٦٤) .

وهذا يمكن أن يكون المراد به في يمين الغَلَق^(١)، فلا يُترك القياسُ بمثله، نعم لو نوى اليمين بقوله: لله عليّ ألا أدخل الدار، فيلزمه الكفارة بالحنث.

فرع : إذا نذر الجهاد في جهة ، قال صاحب « التلخيص » : تتعين الجهة ، وقال أبو زيد : لا تتعين ، ومثّل الشيخ أبي علي إلى أن^(٢) تتعين الجهة ، أو جهة تُساويها في المؤنة والمسافة كما في مواقيت الحج .

* * *

= نذر ولم يُسمّ فعلية كفارة يمين « تمسك به القاضي في « تعليقه » في لزوم الكفارة في نذر المباح ، ووجهه أنه لما كان ما سُمّي به مما يلزم الوفاء به ، صار كأنه لم يُسمّ شيئاً وهذا يقتضي أيضاً وجوب الكفارة في نذر المعصية بل أولى ، فإنه مع كونه لا يلزم فيه الوفاء بمنذوره لا يجوز ، ولكنّا نُوجّه قُطْعَ القاضي بلزوم الكفارة في المباح وذكره خلافاً في المعصية بأن بين المعصية والنذر مُتافرة شديدة تقتضي إلغاء النذر بالكلية ، وقد سؤى صاحب « التمهيد » بين المباح والمعصية ، فأجزى في لزوم الكفارة فيهما وجهين .

وفي نذر المعصية حديث صريح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا نذر في معصية وكفارته كفارة يمين » أخرجه أبو داود وغيره ، ورويناه أيضاً في السنن الكبير عن عمران بن الحصين عن رسول الله ﷺ غير أن في إسنادهما ضعفًا ، وأما الحديث المذكور في « الوسيط » فقد روينا منه قوله : « من نذر نذرًا لم يُسمّه فكفارته كفارة يمين » في سنن أبي داود وسنن ابن ماجه ، وفي السنن الكبير من وجوه يزيد بعضها على بعض ، وأتمها ما روينا في السنن الكبير من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال : « من نذر نذرًا لم يسمه فكفارته كفارة يمين ، ومن نذر نذرًا في معصية الله عز وجل فكفارته كفارة يمين ، ومن نذر نذرًا فإطاقه فليُف به » وأخرجه أبو داود أيضاً إلا الجملة الأخيرة الرابعة ، والأحاديث الواردة في ذلك قد عضد بعضها بعضًا ؛ فيَقْوَى إيجاب الكفارة في نذر المعصية قوة تُوجب اختياره ، وقد جعله الربيع قولاً آخر ، وذلك معدود من تخريجه ، ثم نذر المباح لاحق به في ذلك والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٤ / ب) .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (يمين الغلق) أي نذر اللجاج وهو بالغين المعجمة واللام المفتوحين وبالقاف ، وهو ضيق الصدر ، وقلة الصبر ورجل غلق - بكسر اللام - أي سمي الخلق ، ومن قال فيه : « يمين الغلو » بالواو المشددة فقد صحّف . والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٤ / ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أنه » .

النظر الثاني في أحكام النذر

وموجب النظر مقتضى اللفظ ، والملتزم بالنذر أنواع من القرب :

النوع الأول : الصوم ، وفيه ألفاظ :

الأول : إذا قال : لله عليّ صومٌ ، فيلزمه يومٌ ، وهو الأقل . وهل يلزمه تبيت النية ^(١) ؟ فيه قولان يُعَبَّرُ عنهما بأن مطلق النذر ، يُنَزَّلُ على أقل واجب الشرع ، أو على أقل الجائز ؟ ، والصحيح أنه ينزل على [أقل] ^(٢) الجائز فلا يشترط التبيت ، فإن اتباع الأصل ^(٣) أولى من التنزيل على واجب الشرع ^(٤) . وكذلك إذا قال : [لله] ^(٥) عليّ صلاةٌ ، تلزمه ^(٦) ركعتان على قول ^(٧) ، ويكفيه ركعة على قول . ولا خلاف أنه لو قال : [لله] ^(٨) عليّ صدقةٌ ، لم يتصدق بخمسة دراهم ؛ لأن في الخلطة قد يجوز إخراج ما دونها ^(٩) . ولا خلاف أنه لا تختص بجنس مال الزكاة . وفي الاعتكاف ، هل يكفي الدخول مع النية من غير مكث ؟ فيه ترددٌ ، وإن كان المكث لا يشترط في كونه عبادةً ^(١٠) .

(١) في (أ) ، (ب) : « تبيت النية » .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فإن اتباع الاسم » .

(٤) والصحيح وجوب تبيت النية كما في الروضة (٣٠٩ / ٣) .

(٥) زيادة من (أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « فيلزمه » .

(٧) وهو المنصوص عن الشافعي كما في الروضة (٣٠٩ / ٣) .

(٨) زيادة من (أ) .

(٩) المقصود بالخلطة هنا هو اختلاط مالي الشريكين ، فيصبحان كمال واحد ، وتسمى « خلطة الجواز » ولهذه الخلطة تأثير في الزكاة ، بالإيجاب أو التكميل أو التقليل ، انظر تفصيل ذلك في الروضة (١٧١ / ٢ ، ١٧٢) . الفقه الإسلامي في (٨٤٩ / ٢) .

(١٠) والأصح أنه لا يشترط المكث في الاعتكاف . انظر الروضة (٣٠٨ / ٣) .

وقال ابن الصلاح : « قوله في نذر الاعتكاف : (هل يكفي الدخول مع النية من غير مكث فيه تردد ، وإن كان

ثم إن قلنا : لا يشترط التبيت ^(١) ، فلو قال : علي صوم يوم ، ونوى نهاراً ^(٢) ، فإن قلنا : إنه صائم من / ذلك الوقت فلا يجزئ ، وإن قلنا : إنه ^(٣) صائم جميع النهار ، أجزأه .

ب/٢٨٥

اللفظ الثاني : إذا عين يوماً ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه لا يتعين اليوم ، وتعين الزمان ^(٤) كتعين المكان ، والمسجد للصلاة ^(٥) .

والثاني : أنه يتعين ؛ فلا يجزئه قبله ، وإن أخر عنه كان قضاءً ^(٥) .

ولا خلاف [في] ^(٦) أنه لا تثبت خواص رمضان لذلك اليوم المعين ^(٧) بل يجوز فيه صوم

المكث لا يشترط في كونه عبادة) معناه على ما أشعر به كلامه في « البسيط » أنه لا يشترط المكث في صحة الاعتكاف بل تكفي المروية ، ولكن هل يشترط المكث في الوفاء بالنذر عند إطلاقه ؟ فيه خلاف من حيث إن لفظ الناذر في العرف ، يفهم منه المكث ، وهذا حاصله أن الخلاف في النذر مرتباً في اشتراط المكث في صحة أصل الاعتكاف خلاف أيضاً ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٤ / ب) .

(١) في (أ) ، (ب) : « التَّيْتِيت » . (٢) أي نوى الصيام بعد طلوع الفجر .

(٣) كلمة : « إنه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « كتعين المكان والصلاة للمسجد » .

وقال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا عين يوماً في نذر الصوم : (فيه وجهان أحدهما : أنه لا يتعين ، وتعين الزمان كتعين المكان ، والمسجد للصلاة) معناه كتعين المكان للصوم ، فإنه لا يتعين قطعاً ، فاعلم ذلك » .

وأما تعيين المسجد للصلاة ففيه تفصيل ذكره فيما بعد ، وقد اضطربت فيه المصنفات . وما أكثر اضطرابها في باب « النذر » !! . وفي « تعليق » القاضي حسين أنه لو نذر أن يصلي ركعتين في المسجد الجامع ، جاز له أن يصلي في كل موضع حتى في وسط السوق ، قال : وفيه إشكال . قال المصنف [يعني ابن الصلاح] : وهذا من أبلغ ما يتمسك به في مسألة الصوم ، وإن كان في نفسه بعيداً ، والأظهر أنه يتعين من ذلك كل ما فيه فضيلة والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٥ / أ) .

(٥) وهذا الوجه هو المذهب ، وبه قطع الجمهور ، وعليه فإن أخر بلا عذر ، أثم . وإن أخر بعذر مريض أو سفير لم يأثم . انظر الروضة (٣ / ٣٠٨) .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله : (لا تثبت خواص صوم رمضان لذلك اليوم المعين ، هي مثل كفارة الوقاع ، وعدم قبول صوم آخر ، وكذا وجوب الإمساك عند الإفطار على الأصح ، والله أعلم » . المشكل (ق ١٨٥ / أ) . =

آخر بمعنى أنه ينعقد . ولو نذر شهراً لم يلزمه التابع ، إلا أن يلزمه . ولو عيّن الشهر فقال : عليّ صوم رجب متتابعاً ، ففي وجوب التابع في قضائه وجهان :
أحدهما : أنه يجب ؛ لأنه التزم ^(١) .

والثاني : لا ، كقضاء رمضان ؛ فإن ذكر التابع - مع تعيين الشهر - لغو ، فإن التابع يقع ضرورة في الشهر المعين .

ولو شرط التفريق في الصوم لم يلزمه على الأصح ^(٢) ؛ لأنه ليس وصفاً مقصوداً ، ولم يُعيّن للصوم وقتاً حتى يُخرّج على الخلاف المشهور في تعيين الوقت . ولو قال : عليّ صوم هذه السنة ، يكفيه أن يصوم جميعها ، ويَنحط عنه صوم رمضان ، وأيام العيد ، والتشريق ^(٣) . وهل يلزمها قضاء أيام الحيض ^(٤) ، أو ما أفطر بالمرض ؟ ففيه خلاف ^(٥) ، ومن لم يُوجب ، فكأنه قال : [النذر] ^(٦) يخري مُجرى الشرع ، والشرع لا يُوجب عليه صوم هذه الأيام . أما ما أفطر في السفر ، فالظاهر أنه يقضى ^(٧) ؛ إذ يظهر فيه أن الشرع أوجب ، لكن السفر اقتضى التخيير بينه

= يعني أنه إذا جامع في هذا اليوم ، لم تلزمه الكفارة . وإذا أفطر فيه ، فلا يجب عليه الإمساك بقية اليوم . وإذا صام هذا اليوم بنيت القضاء ليوم كان عليه ، أو لكفارة عليه : صَحَّ . انظر الروضة (٣ / ٣٠٩) .

(١) وهذا الوجه أصحهما ، وبه قطع العراقيون ، أنه يجب ، حتى لو أفسد يوماً لزمه الاستئناف ، وإذا فات قضاء متتابعاً . انظر الروضة (٣ / ٣١٠) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (لو شرط التفريق في الصوم) مثاله أن يقول : لله علي صوم عشرة أيام متفرقة ، فعلى وجه : يلزمه التفريق كما لو قال : عشرة أيام متفرقة أولها اليوم الأول من الشهر ، والثاني اليوم الرابع ، وهكذا إلى آخرها فإنه يلزم ذلك على الصحيح في أن الوقت يتعين بالتعين . والأصح أن التفريق لا يلزم هاهنا وجهاً واحداً ؛ لأنه أورد النذر على نفس التفريق ، وليس مقصوداً ؛ فإنه لا قرينة فيه ، وهناك أورد النذر على الأيام بوصف التفريق ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٥ / أ) .

(٣) والمذهب : أنه يحرم صوم يوم العيد ، وكذا أيام التشريق .

(٤) والجمهور من الشافعية على أنه لا يجب قضاؤها ، كالعيد . الروضة (٣ / ٣١٠) .

(٥) فيه وجهان كالحيض . (٦) زيادة من (أ) .

(٧) وهو المذهب كما في الروضة (٣ / ٣١١) .

وبين عدة^(١) من أيام أخر^(٢).

أما إذا قال : لله علي صوم سنة ، فيلزمه اثنا عشر شهراً بالأهلة ، ولو ابتدأ من المحرم إلى المحرم لا يكفيه ، بل يلزمه قضاء أيام رمضان والعيدين^(٣) . وفيه وجه أنه يكفيه ، وهو بعيد .

اللفظ الثالث : إذا قال : لله علي أن أصوم يوم يقدم^(٤) [فيه] فلا ، فقدم ليلاً : لم يلزمه شيء ؛ لأنه قرَنَ اليومَ في نذره بالقدم ولم يوجد . ولو قدم في أثناء النهار ، فتقدم على هذا أصلاً ، وهو أن من أصبح صائماً تطوعاً ، فتدّر إتمام ذلك اليوم : لزمه . ولو أصبح مُمسكاً فالتطوع ممكن بإنشاء النية ، فلو نذر أن يصوم ذلك اليوم لزمه على الأصح وإن قلنا : إن النذر المطلق يُنزّل على واجب الشرع ؛ لأن هذا مُقيّد ، ولهذا قطعوا بأنه لو قال : لله علي ركعة واحدة ، لزمته . والعجب أنهم قالوا : لو قال : لله علي أن أصلي قاعدًا ، وهو قادرٌ على القيام ، يلزمه القيام على أحد القولين^(٥) ، وأخذوا يُفرّقون بين ركعة وبين القيام ، والفرق غير ممكن^(٦) .

(١) في (ب) : « المدة » .

(٢) قال ابن الصلاح : « شَرَحَ ما ذكره في قضاء أيام الإفطار بالحيض ، أو المرض ، أو السفر فيما إذا نذر صوم سنة معينة ، أما القول بعدم وجوب القضاء أيام الحيض والمرض ، فوجهه : أن النذر يجري مجرى الشرع ، والشرع لم يوجب صوم هذه الأيام فلا يكون بالنذر ملتزماً لصومها ، والقضاء هناك وجب بأمر متجدد ، وهاهنا لم يوجد منه في ذلك نذرٌ مجدّد .

وأما وجوب قضاء أيام الفطر في السفر ، فالخلاف فيه مرتب على الخلاف في أيام الحيض والمرض ، وهو في السفر أولى بأن لا يجب ؛ لأن الإيجاب الشرعي في رمضان يشمل السفر ، ولكن على التخيير بينه وبين عدة من أيام أخر ، ولهذا لو صام في السفر أجزاء بخلاف أيام الحيض ، فلذلك يشمل الإيجاب بالنذر ، وأما زمان المرض فهو كزمان الحيض : إن كان بحيث يخشى فيه من الصوم الهلاك أو الضرر العظيم فإنه يغصى حينئذ بترك الأكل ، ولا يجوز له الصوم ، وأما إذا لم يكن كذلك فيحتاج فيه إلى فرق غير ذلك ، وهو أن المرض ينشأ بغير اختياره ، والسفر يُنشأ باختياره فلم يمنع شمول الإيجاب له ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٥ / ب) .

(٣) وهو المذهب . انظر الروضة (٣ / ٣١١) . (٤) زيادة من (أ) .

(٥) في الروضة (٣ / ٣٠٩) : « لو نذر أن يصلي قاعدًا - وهو قادر على القيام - جاز القعود قطعاً ، فإن صلى قائماً فهو أفضل .

(٦) قال ابن الصلاح : « ذكر أن الخلاف في أن النذر ، هل يُنزّل على واجب الشرع أو جائزه ؟ مخصوص بالنذر =

أما إذا نذر صَوْمَ بعض اليوم ، فوجهان :

أحدهما : أنه يلغو ^(١) ؛ لأنه التزم محالاً ^(٢) .

والثاني : أنه يصح ، ويلزمه أن يَصُمَّ إليه بقية اليوم ؛ ليصحَّ البعض مع البقية . وعلى هذا يُخَرَّج ما لو نذر ركوعاً أو سجوداً ، أنه يلغو ؟ أو تلزمه صلاة ؟ .

ولم يذهب أحد إلى أن السجدة وحدها تلزم بالنذر ، فإنها ليست عبادة إلا مقرونة بسبب كال تلاوة ^(٣) .

رجعنا إلى مسألتنا ، قطع الأصحاب بأنه لا يخرج عن النذر بصوم ذلك اليوم وإن أصبح ممسكاً وكان قبل الزوال ، وهذا مِثْلٌ إلى أنه لو نذر صَوْمَ يوم لم يَكْفِهِ إنشاء النية نهاراً ، وإن كفاه إذا لم يذكر اليوم ، وذكر مجرد الصوم .

ثم هل يلزمه صَوْمُ يوم آخر ^(٤) ؟ فيه قولان اختلفوا في أصلهما ^(٥) ، منهم من قال : أصله أن

= المطلق دون النذر المقيّد ، فلو قال : لله علي أن أصلي ركعة لزمه ، قال : (والعجب أنهم قالوا : لو قال لله علي أن أصلي قاعدًا وهو قادر على القيام لزمه القيام على أحد القولين ، وأخذوا يُفَرِّقون بين الركعة والقيام ، والفرق غير ممكن) قال ابن الصلاح (رضي الله عنه) : بل بينهما فرق لا بأس به ، وهو أن القعود صفة أفرداها بالذكر وقصدها بالنذر ولا قرينة فيها ، فَلَقَّتْ الصفة ، وبقي قوله : « أصلي » فالتحق بما لو قال : « أصلي » مقتصرًا عليه فيلزمه القيام على أحد القولين [وليس] كذلك قوله : ركعة ؛ فإنها نفس المنذور ، وهي قرينة بوصفه أفرادها ليست مذكورة ولا مندورة والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٦ / أ) .

(١) في (أ) ، (ب) : « أنه لغو » .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٣ / ٣١٣) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (ولم يذهب أحد إلى أن السجدة وحدها تلزم بالنذر ، فإنها ليست عبادة إلا مقرونة بسبب كال تلاوة) فقوله : (لم يذهب أحد) غير مرضي ؛ فإن ذلك وَجْهٌ مُحْكَمٌ ، وقد سبق منه في كتاب الصلاة ذكر تردّد في استحباب التقرب بسجدة من غير سبب ، والقطع بالمنع منسوب هناك إلى الشيخ أبي محمد ، وهكذا المنع هاهنا منسوب في « النهاية » و « البسيط » إلى الشيخ أبي محمد من غير تَعَرُّضٍ للنفى المطلق عن كل أحد ، وذلك هو الصواب والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٦ / أ) .

(٤) في الروضة (٣ / ٣١٥) أنه يلزمه صوم يوم آخر .

(٥) قال ابن الصلاح : « ذكر فيما إذا نذر صوم اليوم الذي يقدم فيه فلان ، فقدم نهاراً (أنه هل يلزمه صوم يوم آخر ؟ » =

مَنْ نذر صومَ بعضِ يومٍ ، هل يلزمه يومٌ كامل ؟ . ومنهم من قال : لا ، بل أصله أنَّ قوله : يوم يُقدِّم فلان ، محمولٌ على يومِ القدوم من أوله ، أو من وقت قدومه ^(١) ؟ فإن قلنا : إنه من أوله ، لزمه صومُ يومٍ . وإن قلنا : إنه من وقت القدوم ، فهو محال ، لا يلزمه شيءٌ ؛ إذ نَذَرُ صومَ بعضِ اليوم لا يُلْغى على الصحيح ؛ إذ قطعوا بأنه لو نذر حجَّ هذه السنة ، ولم يَتَقَّ من الوقت إلا يومٌ وهو على مائة فرسخ بطل النذر ^(٢) . ويتبين أثر هذا البناء في العتق ، فإذا قال : عبيدي حرٌّ يومَ يقدِّم فلان ، فباعه ضحوةً ، ثم قدم ذلك اليوم ، فإن قلنا بالاستناد ^(٣) تبين بطلانُ البيع ^(٤) ، وإلا فالبيع نافذٌ ؛ لِيَتَقَدِّمَهُ على القدوم .

التفريع : إن قلنا : يلزمه ، ثم يظهر ^(٥) بالعلامة أنه يقدم غدًا فنوى ليلاً ؛ قال القفال : لا

= فيه قولان) عَيَّرَ غَيْرُهُ عنهما بأنه هل انعقد نَذْرُهُ ذلك أو لم ينعقد ؟ ثم ذكر أنهم اختلفوا في أصلهما ، فمنهم من قال : أصلهما الخلاف فيما إذا نذر صومَ بعضِ يومٍ ، فمنهم من قال : إن أصله ذلك يستند إلى أول النهار ، أو إلى آخره . هذا مما وقع في نقله له تعمُّدٌ غير مَرَضِيٍّ :

أما أولاً : فالخلاف في صحة نذر بعض اليوم ، وهو وجهان عنده وعند غيره ، والقولان لا يستقيم بناؤهما على الوجهين ، وقد ذكر الفوراني هذه الطريقة وجعل الخلاف في نذر بعض اليوم قولين ، وكأنهما قولان مستبطنان . وأما ثانياً : فإنه في تقريره الطريقة التالية رجع بأخيرة إلى الطريقة الأولى في اشتِزَاحه إلى أن الصحيح أنَّ نَذَرَ بعض اليوم لا يُلْغى ، وهذه الطريقة متقررة بدون ذلك . وذلك أنا نقرر القول بالوجوب في ذلك نذر منه للصوم من أول النهار ، ووصفُ القدوم للتعريف لا للشرط ، والوفاء بالصوم من أول النهار ممكنٌ بأن يُخْبَرَ ليلاً ، بقدومه نهاراً ، فينوي ليلاً ، ونقول في تقرير القول الآخر : القدوم شرط لنذره ، فكأنه قال : إذا قدم فقد نذرتُ صومَ يومٍ قدومه ، فيكون فيه نَذْرٌ منه لما مضى ، وذلك مُحالٌ ، فيفسد نَذْرُهُ من أصله ، أو نقول ما قاله الإمام أبو المعالي : إنه نذر لصوم يومٍ في بعض يوم ، وذلك مستحيلٌ ، وليس هذا من قبيل ما إذا نذر بعضَ اليوم مُقْتَصِراً عليه حيث صححناه على وجه ، وجعلناه متضمناً صَوْمَ اليومِ أجمع لا تنفاء ما قد بيناه من المحال فيه ، فَبَانَ بهذا إطرأخ ما اشتَرَوْخ إليه وَضَعُفُ الطريقة المذكورة أولاً ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٦ / ب) .

(١) الأصح أنه محمولٌ على أنه من أول اليوم . انظر الروضة (٣ / ٣١٤) .

(٢) والمذهب أنه لا ينعقد نذره ولا شيءٌ عليه . انظر الروضة (٣ / ٣١٤) .

(٣) يعني بالاستناد إلى أول اليوم .

(٤) والأصح : بطلانُ البيع وحصولُ حرية العبد . انظر الروضة (٣ / ٣١٥) .

(٥) في (أ) : « ثم ظهر » ، وهو أليق .

يصح الترددُ، وقال غيره: يصحُّ، للعلامة وللشَّوْفِ إلى الوفاء بالملتزم. وترددوا في أنه هل يلزمه الإمساكُ في ذلك اليوم، إذا أصبح مُمَسِّكًا؟ فإن قلنا: يجب القضاء، فعليه الإمساكُ، وإلا فلا.

ولو كان صائماً ذلك اليوم عن / نذر آخر، فالأولى أن يَقْضِي ذلك النذر ^(١)؛ لأنه تَطَرُّقُ ٢٨٦/١ إليه نوعٌ من الاشتراك ^(٢).

اللفظ الرابع: إذا قال: لله عليّ أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلانٌ أبداً، فقدم يوم الاثنين لزمه صوم الاثنين أبداً تفرّيعاً على الأصح في أن الوقت يتعيّن بالتعيين في الصوم، وكذلك من نذر صوم الاثنين أبداً، لزمه. ثم لو وافق يوم حيض أو مرض، ففي القضاء الخلاف الذي ذكرناه في السّنة ^(٣)، هذا إذا كان لا يغلب وقوع الاثنين في الحيض، فإن كانت تحيض عشراً عشراً فلا بدّ وأن يتناول اثنين، فالمذهب أنه لا يجب القضاء؛ لأن نذر أيام الحيض لاغ، وقد تناول بنذره أيام الحيض، ومنهم من طرد الخلاف؛ لأن الحيض يطول ويقصر. ولو صادف يوم عيد، فإسقاط القضاء أظهر، لأنه كالمُتَعَيّن، ومنهم من قال: الهلالُ يختلف ويتّصور فيه التّقدم والتأخر؛ فيجب القضاء؛ فإن يوم ^(٤) حيضها في علم الله تعالى أيضاً متعيّن، أما الاثنين الواقعة في دور رمضان فلا يجب القضاء قطعاً، إذ لا بد من وقوع أربع أثنين فيه، أما الخامس فيخرج على الخلاف ^(٥). ولو كان قد لزمه من قَبْلُ صَوْمُ شهرين متتابعين لكفارة ^(٦)، ثم نذر الاثنين: لم يلزمه قضاء ما فات في الصوم المتتابع كرمضان، وفيه وجه أنه يَقْضِي؛ كما لو لزمه صوم الشهرين بعد النذر، فإنه يَقْضِي؛ لأنه أَدْخَلَ سببَ الكفارة على نفسه ^(٧).

(١) أي يتم صوم اليوم لذلك النذر الأول، ثم يقضي يوماً آخر عن نذره الأخير.

(٢) قال ابن الصلاح: «ما ذكره فيما إذا كان صائماً ذلك اليوم عن نذر آخر من أن (الأولى أن يَقْضِي ذلك النذر؛ لأنه تَطَرُّقُ إليه نوعٌ من الاشتراك) هذا قد نصّ عليه الشافعي في «المختصر»، والاشتراك الذي فيه، هو أنه يوم استحق صومه عن نذرين، والله أعلم». مشكل (ج ٢ ق ١٨٦ ب).

(٣) والأظهر أنها لا تقضي. انظر الروضة: (٣/ ٣١٦، ٣١٧).

(٤) كلمة: «يوم» ساقطة من (أ).

(٥) والأظهر أنه لا قضاء كما في الروضة (٣/ ٣١٦).

(٦) في (ب): «بكفارة».

(٧) قال ابن الصلاح: «ذكر أنه لو نذر صوم الاثنين وكان قد لزمته كفارة لصوم شهرين متتابعين، فما فاته منها =

اللفظ الخامس : إذا نذر صوم الدهر ، لزمه ، وقوله ^(١) ﷺ : « من صام الدهر فلا صام » ^(٢) أراد به أن لا يفطر أيام العيدين ^(٣) ، ثم له الترخيص ^(٤) بعذر السفر والمرض ، ولا قضاء ؛ إذ لا يمكن القضاء ؛ لأن الدهر مستغرق . ولو أفطر عمداً لزمه القضاء ، وتعدّر ؛ لاستغراق الدهر ، فعليه المئذ . فإن نوى القضاء في يوم انعقد قضاؤه ، ولكن فاتته في ذلك اليوم الأداء ، فعليه المئذ لذلك اليوم . أما إذا عيّن نذر يوم العيد لغا نذره عندنا ، خلافاً لأبي حنيفة

بصوم الكفارة ، لا يلزمه قضاؤه ، قال : (وفيه وجه أنه يقضي كما لو لزمه صوم شهرين بعد النذر فإنه يقضي ؛ لأنه أدخل سبب الكفارة على نفسه) هذا التعليل إنما هو للصورة الثانية ، وذلك مبنيّ في « البسيط » وهو تعليل الشافعي في « المختصر » ولفظه : « لأنّ هذا شيء أَدْخَلَهُ على نفسه بعد ما وجب عليه صوم الاثنين » وليس فيه اقتضاء للجمع القياسي بين الصورتين ، بل فيه اقتضاء للفرق ، ووجه الجمع هو أنه أمكنه في الصورتين صيام أيام الاثنين عن نذره لها ، فإنه لو صامها عن النذر أجزأت عنه ، فلما قوّت ذلك بصوم الكفارة لزمه القضاء ، وهذا قول نقله الربيع والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٨ / أ) .

(١) في الأصل « لقوله » والصواب ما في (أ) ، (ب) وهو المثبت .

(٢) حديث صحيح رواه مسلم (٢/ ٨١٩) (١٣) كتاب « الصيام » (٣٦) باب « استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر » حديث (١٩٧) حديث الباب بإسناده عن أبي قتادة الأنصاري وفيه « فستل عن صيام الدهر ؟ فقال : « لا صام ولا أفطر » أو « ما صام وما أفطر » » الحديث .

ورواه البخاري في صحيحه (٣/ ٢٦٠) (٣٠) كتاب « الصوم » (٥٧) باب « حق الأهل في الصوم » حديث (١٩٧٧) بإسناده عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً بلفظ : « لا صام من صام الأبد » مرتين ورواه مسلم أيضاً في صحيحه (٢/ ٨١٥) (١٣) « كتاب الصيام » (٣٥) باب « النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو قوّت به حقاً » حديث (١١٩٥) بإسناده عن عبد الله بن عمرو أيضاً .

(٣) وقال ابن الصلاح (رحمه الله) : « قال : (وقوله ﷺ : (من صام الدهر فلا صام) أراد به أن لا يفطر أيام العيدين) هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي قتادة وفيه « فلا صام ولا أفطر » وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهم) « لا صام من صام الدهر » . والتأويل المذكور ذكره غيره ، ويرد عليه أن يطلق عليه صوم الدهر مع الإفطار في أيام النهي ، ومما يدل عليه ما روينا في السنن الكبير عن عائشة (رضي الله عنها) أنها كانت تصوم الدهر في السفر والحضر فالتنهي إذن مخصوص بمن كان يُضْعِفه ذلك ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٨ / أ) .

(٤) في (ب) : « الترخص » .

(رحمه الله) وهو عندنا كنذر يوم الحيض ^(١) .

وفي نذر يوم الشك ، ونذر الصلاة في الأوقات المكروهة خلاف ^(٢) ، وكذلك في أيام التشريق إن قلنا : إنه يُقبل صوم المتمتع ^(٣) .

(١) مذهب الشافعية : أن النذر لا ينعقد في المعصية ، ولا يلزمه به شيء ، حتى لو نذر صوم يوم العيد ، لا يجب عليه شيء من كفارة أو قضاء ، وهو مذهب المالكية أيضًا . انظر : الأم (٢ / ٢٥٩) . شرح السنة (١٠ / ٣٣) . المنهاج ص (١٤٧) . الروضة (٣ / ٣١٩) . الكافي ص (١٢٨) . القوانين الفقهية (١٧٣) .

ومذهب الحنفية : أن من أوجب على نفسه صوم يوم الفطر أو النحر أو أيام التشريق : أفطر ما أوجب على نفسه صومه من ذلك ، وقضى مثله من الأيام التي يحل صومها ، وعليه - في قول أبي حنيفة ومحمد - كفارة يمين إن كان أراد يمينًا ، وقال زفر : لا شيء عليه .

ومذهب الحنابلة : أن نذر المعصية كصوم العيد لا يجوز الوفاء به ، ويكفر عن يمينه ، وفي « دليل الطالب » : أنه يقضي هذا الصوم .

وقال ابن قدامة في المقنع : ويحتمل ألا ينعقد النذر المباح ولا المعصية ولا تجب به كفارة . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٢٥) . الاختيار (٤ / ٧٨) . المقنع ص (٣٢٣) . زاد المستقنع ص (١٣٧) . دليل الطالب ص (٢٧٣) . منار السبيل (٢ / ٤٤٩) .

(٢) والأصح أنه لا ينعقد . انظر الروضة (٣ / ٣١٩) .

(٣) والمذهب أنه لا ينعقد نذر أيام التشريق . انظر الروضة (٣ / ٣١٩) .

في (ب) : « إن قلنا : إنها تقبل صوم المتمتع » .

النوع الثاني

الحج

ومن نذر الحجّ لزمه . فإن نذر ماشيًا ففي لزوم المشي قولان ^(١) ؛ بناءً على أن الأفضل هو الركوب أو المشي ^(٢) ؟ فإن قلنا : المشي أفضل ، لزمه ؛ لأنه صار وصفًا للعبادة ^(٣) . ثم النظر فيه في ثلاثة أمور :

الأول : في وقت المشي ، فلو نذر المشي من ديرة أهله قبل الإحرام ، ففي لزومه وجهان : أحدهما : لا ؛ لأنّ المشي قبل الإحرام ليس بعبادة ^(٤) .

والثاني : نعم ؛ لأنّ الحجّ ماشيًا كذلك يكون ^(٥) .

فإن قلنا : يلزم ^(٦) ، فلو أطلق ^(٧) وقال : أحجّ ماشيًا ، أو أمشي حاجًا ، ففيه [ثلاثة] ^(٨) أوجه : أحدها : أنه يحمل اللفظ على العادة فيلزم المشي من ديرة أهله .

والثاني : يحمل على الحقيقة ، والحجّ من وقت الإحرام ^(٩) .

والثالث : أنه إن قال : أحجّ ماشيًا ، فمن وقت الإحرام ، وإن قال : أمشي حاجًا ، معناه

(١) والأظهر لزوم المشي كما في الروضة (٣ / ٣١٩) . (٢) في (أ) ، (ب) : « هو المشي أو الركوب » .

(٣) رجح النووي (رحمه الله) أن الركوب هو الأفضل إلا إذا نذر المشي . انظر الروضة (٣ / ٣١٩) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (المشي قبل الإحرام ليس بعبادة) وجهه أن المشي في نفسه ليس بقربة وإنما يصير قربة مع الإحرام . وهذا له التفات إلى أحد القولين في أن الأجير إذا مات قبل الإحرام لم يستحق شيئًا من الأجرة ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٨ / ١) .

(٥) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٣ / ٣٢٠) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « يلزمه » . (٧) أي لم يعين مكانًا للمشي .

(٨) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٣ / ٣٢٠) .

قاصداً للحج^(١) ، فمن دويرة أهله .

وأما في آخر الحج ، فله الركوب بعد التحليلين ، وهل له ذلك بينهما ؟ فيه وجهان .

النظر الثاني : لو فاته الحج بعد الشروع ، أو فسد عليه بالجماع ، لزمه لقاء البيت . وفي لزوم المشي وجهان ، من حيث إن هذا غير واقع عن المنذور ولكنه من لوازمه .

النظر الثالث : لو ترك المشي بعذر ، وقع الحج عن نذره ، وإن ترك^(٢) بغير عذر فقولان : أحدهما : لا ؛ لأنه ما أتى بالموصوف .

والثاني : وهو الأظهر ، أنه يقع^(٣) ؛ لأنه أتى بالأصل . لكن هل يلزمه الفدية بترك المشي ؟ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : لا ؛ لأنه ليس المشي من الأبعاض في الحج .

والثاني : نعم ؛ إذ لا معنى للبعض إلا واجب لا يجوز تركه^(٤) .

والثالث : أنه يجب إن تركه عمداً ، وإن تركه بعذر لم يجب .

فروع

أحدها : لو ركب في بعض الطريق ومشى في بعض ، قال الشافعي (رضي الله عنه) : إذا عاد للقضاء مشى حيث ركب ، وركب حيث مشى . وهذا تفريع على لزوم القضاء ، فكأنه وقع الحج الأول عنه ، وبقي المشي الواجب ، فلم يمكن^(٥) قضاؤه مفرداً ، فقفى بالحج له وكفاه بعض المشي لذلك ، ومنهم من قال : وجب المشي في جميعه ؛ لأن الأول لم يقع عنه^(٦) .

(١) في (ب) : « قاصداً للحج » . (٢) في (أ) ، (ب) : « وإن تركه » .

(٣) أي يقع هذا الحج عن نذره ، وتبرأ ذمته به .

(٤) وهذا هو الأظهر المشهور أنه يلزمه شاة . انظر الروضة (٣ / ٣٢١) .

(٥) في (أ) : « فلا يمكن » .

(٦) وهذا قول قديم للشافعي (رحمه الله) كما في الروضة (٣ / ٣٢١) . وفي شرح السنة (٢٨ / ١٠) أن الأصح أنه لا قضاء عليه كما لو ركب لعجز .

الثاني : لو قال : لله على أن أحج عامي هذا ، تعين الوقت له كما في الصوم . فلو امتنع بعذر ، ففي القضاء خلاف كما في الصوم / وفي الإحصار خلاف مرتب ، وأولى أن لا يجب ٢٨٦/ب القضاء ، ونص الشافعي (رضي الله عنه) في الإحصار : أنه لا يجب القضاء ^(١) . والآخر تخريج ابن سريج .

الثالث : لو قال : لله على أن أحج راكباً ، وقلنا : إن الركوب أفضل ، فالقول فيه كالقول في المشي ^(٢) .

* * *

(١) انظر الأم (٢٥٩ / ٢) ، (٧٠ / ٢) ، مختصر المزني ص (٢٧٩) . معرفة السنن والآثار (٤٨٩ / ٧) .

(٢) أي يلزمه الوفاء بالحج راكباً ، فإن مشى فعليه دم . انظر الروضة (٣٢٣ / ٣) .

النوع الثالث

إتيان المساجد

إذا نذر إتيان مسجد سوى المسجد الحرام والمدينة وبيت المقدس لم يلزمه شيء، قال رسول الله ﷺ: « لا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَ : مسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، ومسجد إيلياء »^(١) أي المسجد الأقصى^(٢) ، وهذا لا يُوجب تحريمًا وكرهيةً في شدِّ الرحال إلى غيره على الصحيح ، بل يبيِّن أنَّ القربة هذا فقط ، أما إذا نذر إتيان مسجد بيت المقدس ، أو مسجد المدينة ، ففي اللزوم قولان :

أحدهما : لا ؛ إذ لا يتعلَّق بهما تُشْكُ^(٣) .

والثاني : نعم ؛ لأنَّ لهما اختصاصًا بالقربة على الجملة . فإن قلنا : يلزم ، فهل يجب أن يَضُمَّ إليه قربةً [أخرى]^(٤) من اعتكاف أو صلاة ؟ فيه وجهان .

(١) حديث صحيح : رواه البخاري (٣/٧٦) (٢٠) كتاب « فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة » (١) باب « فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة » حديث (١١٨٩) بإسناده عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا تشد الرحال إلا لثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجد الرسول ﷺ ، ومسجد الأقصى » .

ورواه مسلم (٢/١٠١٤) (١٥) كتاب « الحج » (٩٥) باب « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » حديث (١٣٩٧) . ورواه أبو داود (٢/٥٢٩) حديث (٢٠٣٣) . والنسائي (٢/٣٧) . وابن ماجه (١/٤٥٢) حديث (١٤٠٩) ، جميعًا من طرق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعًا به .

(٢) قال ابن الصلاح : « حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي ، والمسجد الأقصى » ثابت في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (رضي الله عنهما) وأكثر الروايات « تُشَدُّ » بضم التاء على ما لم يُسمَّ فاعله وهذا أقبل لما ذكره من أنه للقربة ولا تحريم فيه ولا كراهة ، وفي رواية لمسلم عن أبي سعيد « لا تُشَدُّوا » مُسَمَّى الفاعل . و « إيلياء » بهمزة مكسورة بعدها ياء مثناة من تحت ساكنة ثم لام مكسورة ثم ياء مثناة من تحت مفتوحة ، ثم ألف ممدودة . وتحكي فيها القصر أيضًا قيل معناه : بيت الله ، والله أعلم» المشكل (ج ٢ ق ١٨٨/أ) .

(٣) وهذا القول هو الأظهر عند العراقيين وغيرهم من الشافعية كما في الروضة (٣/٣٢٥) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

أحدهما : أنه يلزم ؛ إذ يتعد أن يكفي الاجتياز به ^(١) .

والثاني : أنه لا يلزم إلا ما التزم ، فهو مجرد زيارة كزيارة العلماء والقبور . فإن قلنا : تجب ^(٢) ، ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يجب فيه الاعتكاف ؛ لأنه أخص بالمسجد .

والثاني : تجب الصلاة ، ولو ركعة واحدة ^(٣) ؛ لأنه ^(٤) أظهر فضيلة هذه المساجد بها ، فقال ﷺ : « صلاة في مسجدي هذا تعدل ألف صلاة في غيره ، وصلاة في مسجد إيلياء تعدل ألف صلاة في غيره ، وصلاة في المسجد الحرام تعدل مائة ألف صلاة في غيره » ^(٥) .

(١) وهذا الوجه هو أصحهما ؛ إذ الإتيان المجرد ليس بقربة . انظر روضة الطالبين (٣ / ٣٢٥) .

(٢) أي يجب أن يضم إلى الإتيان قربة أخرى من صلاة أو اعتكاف أو غيرها .

(٣) كلمة : « واحدة » ليست في (أ) ، (ب) .

(٤) يعني النبي ﷺ .

(٥) قال ابن الصلاح : « ما ذكره في فضيلة الصلاة في المساجد الثلاثة قد ساقه مساق حديث واحد وهو - هكذا بتمامه - غير ثابت فيما نعلم . وصح في المسجد الحرام ومسجد المدينة أن رسول الله ﷺ قال : « صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام » أخرجه مسلم في صحيحه بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة ، وصح مثله من وجوه ، وأما المسجد الأقصى ففيه حديث ميمونة مولاة رسول الله ﷺ أنها قالت : قلت : يا رسول الله أفئتنا في بيت المقدس قال : « أرض الحشر والنشر ، إيتوه فصلوا فيه ؛ فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره » أخرجه ابن ماجة ولم يخرج في الأصول الخمسة . والحديث الصحيح الذي ذكرناه في مسجد المدينة يأباه وما فيه من الحصر لا يكاد مثله يقبل التخصيص ، وهو يطل ما ذكره من تعدد في نذر الصلاة في المساجد من التعديل بين مسجد المدينة والمسجد الأقصى والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٨ / ب) بين ابن الصلاح (رحمه الله) أن الحديث الذي أورده الغزالي لم يصح هكذا كما أورده ، وقد صرح منه ما رواه البخاري في صحيحه (٧٦ / ٣) (٢٠) كتاب « فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة » حديث (١١٩٠) بإسناده عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ : « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » . ورواه مسلم (١٠١٢ / ٢) (١٥) كتاب « الحج » (٩٤) باب « فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة » حديث (١٣٩٤) . ورواه النسائي (٥ / ٢١٤) .

وأخرج ابن ماجة في سننه (٤٥٠ / ١) (٥) كتاب « إقامة الصلاة والسنة فيها » (١٩٥) باب « ما جاء في فضل

الصلاة في المسجد الحرام ومسجد النبي ﷺ » حديث (١٤٠٦) بإسناده عن جابر مرفوعاً بلفظ : « صلاة في =

والثالث : أنه يتخير بينهما^(١)، وزاد الشيخ أبو علي أنه يكفيه زيارة القبر في مسجد المدينة .

فرع : لو نذر الصلاة في مسجد المدينة وإيلياء ، قطع المراوزة بالزوم ، وحكى العراقيون طرد القولين في تعيين المسجد . ولو نذر المشي إلى المسجدين ، ففي المشي وجهان كما في المشي من دويرة أهله قبل الإحرام . وأما إذا نذر إتيان المسجد الحرام ، فيلزمه حج أو عمره إن قلنا : يُحْمَلُ النذر على أقل واجب^(٢) . وإن قلنا : يُحْمَلُ على مجرد الاسم ، فلا بُدَّ من إحرام إن قلنا : إن ذلك يجب بدخول مكة . وإن قلنا : لا يجب ، نُزِّلَ منزلة المسجدين ، فَيُخْرَجَ الزوم بالنذر على قولين . ثم لا فرق بين لفظ المشي وبين قوله : آتي ، أو أسير إليه ، وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يجب إلا بلفظ المشي .

ولا فرق بين أن يقول : إلى مكة ، أو الحرم ، أو المسجد ، أو مسجد الخيف ، وجميع مواضع الحرم . ثم إن قلنا : يجب أن يُصَافَ إلى الإتيان اعتكاف أو صلاة ، فهأنا تزيد العمرة والحج^(٣) ؛ فإنهما أخص به ، ولا يتعد أن يُكْتَفَى بمجرد طواف ، وهو أيضًا أخص من الاعتكاف . ولو قال : آتي عرفة ، لم يلزمه شيء ؛ لأن ذلك ليس بقربة إذا لم يكن في حج^(٤) ، وقال القاضي : إن خطر له شهود يوم عرفة مع الحجيج ، لم يبعد لزومه ؛ لما فيه من البركة ، ولو نوى به الحج لزمه الحج وكذلك [لو قال] ^(٥) إلى بيت الله تعالى فلا يلزمه شيء ؛ لأن جميع المساجد بيت الله إلا إذا نوى به الكعبة .

= مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام . وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه . والحديث صححه الألباني كما في صحيح ابن ماجه (١ / ٢٣٦ وما بعدها) .

وأما الحديث الذي ذكره ابن الصلاح في مسجد بيت المقدس ، فرواه ابن ماجه (١ / ٤٥١) (٥) كتاب « إقامة الصلاة والسنة » (١٩٦) باب « ما جاء في الصلاة في مسجد بيت المقدس » حديث (١٤٠٧) . والحديث ضعفه الشيخ الألباني كما في ضعيف سنن ابن ماجه ص (١٠٤) وما بعدها .

(١) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٣ / ٣٢٥) .

(٢) وهذا هو المذهب . انظر الروضة (٣ / ٣٢٥) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « تزيد الحج والعمرة » . (٤) في (أ) ، (ب) : « الحج » .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

النوع الرابع

تعيين المساجد

فإذا قال : لله عليّ أن أصلي الفرائض في المسجد ، لزمه إذا قلنا : إن صفة الفرائض تُفرض ^(١) بالالتزام . أما إذا عينَ مسجدًا لم يتعين إلا المساجدُ الثلاث . وهل يقوم بعضها مقام بعض في المسجد ^(٢) سوي المسجد الحرام ؟ فيه خلاف ^(٣) . منهم من قال : يقوم ؛ لأن النبي ﷺ سَوَّى بينهما بالتعديل بألف صلاة ، وعلى هذا يقوم المسجد الحرام مقامهما . ومنهم من قال : إذا عينَ فلا بُدَّ من التعيّن . ومنهم من طرد هذا في المسجد الحرام وقال : لا يقوم مقام المسجدين . ولا خلاف أنه لو نذر ألف صلاة لا تكفيه صلاة واحدة في هذه المساجد . ولو نذر صلاة في الكعبة جاز الصلاة في أرجاء المسجد ^(٤) .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « تفرد » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « المسجدين » .

(٣) قال في الروضة (٣/٣٢٧) : « ويقوم مسجد المدينة مقام الأقصى دون عكسه ، وهذا هو الأصح ، ونص عليه في البويطي » .

(٤) في (أرجاء المسجد) يعني في أطرافه ونواحيه .

النوع الخامس

في الضحايا والهدايا

وقد ذكرناه في الحج ، ونتكلّم الآن في ألفاظ خمسة :

الأول : لو نذر أن يتقرب بِسَوْقٍ شاةٍ إلى مكة لزمه ولم يَكْفِهِ الذَّبْحُ في غير مكة ^(١) . ثم يلزمه التفرقة بمكة ؛ لأن التلطّيح وحده ليس بقربة ، وفيه وجه : أنه لا تلزمه التفرقة بها ، بل يجوز الثَّقُل ؛ لأنه لم يلتزمه مقصودًا . وأما إذا لم يذكر لفظ الضحية ، ولا لفظًا يدلُّ على القربة ، بل قال : [لله] ^(٢) عليّ أن أذبح بمكة ، فالأظهر أنه يلزمه ؛ لأن اقترانه بذكر الله تعالى ومكة يُشعر بقصد التقرب ، ومنهم من قال : لا يلزمه ؛ لأن الذبح المذكور بمجرد ليس بقربة ما لم يُوصَف بما يدلُّ عليه فإن قال : لله عليّ أن أذبح بنيسابور فوجهان مرتبان ، وأولى بأن لا يجب ؛ لأن لفظ « مكة » قرينةٌ مع ذكر اسم الله تعالى .

التفريع : إن قلنا : يلزم ، لو ذكر لفظ التضحية بنيسابور فهل يتعين تفرقة اللحم بها ؟ فيه وجهان يُستمدّان من جواز ثقل الصدقة ، ويُخرّج عليه الخلاف في أن الفقير ، هل يتعين للتصدق عليه إذا عُيِّن ؟ ففي وجه : لا يلزم ؛ إذ لم تثبت قرينة في هذه الأعيان بخلاف مكة . فإن قلنا : لا يلزم ، فالظاهر أنه يلزم النذر ويسقط التعيين ، ويحتمل أن يُقال : فسَدَ أصلُ النذر ، فإن قلنا : تتعين للتفرقة ، فهل يتعين للذبح ؟ فيه وجهان من حيث إن تخصيص البلاد بالزكاة معهودٌ ، أما بالذبح فلا إلّا في مكة ، ولكن لا يتعدّ أن يجب تابَعًا للتفرقة .

اللفظ الثاني : إذا قال : لله عليّ أن أضحي ببذنة ، لزمه بعيرٌ ، وهل يقوم مقامه بقرة أو سَبْع

من الغنم ؟ [فيه] ^(٣) طريقان :

أحدهما : إن عدت البدنة جاز ، وإلا فوجهان .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(١) في (ب) : « بغير مكة » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

والثاني : إن وُجِدَتْ لم يُجْزَ^(١) ، وإنْ عَدِمَتْ فوجهان^(٢) . ومأخُذُ الخلافِ ، الالتفاتُ إلى موجب اللفظ^(٣) ؟ أو وَضْعُ الشرع في التعديل ؟ ولا خلاف في أنه لو نذر دراهم ، فلا يتصدق بجنس آخر .

التفريع : إن جَوَزْنَا الإبدالَ ، فلا يُشترطُ المعادلةُ في القيمة . وفيه وجه بعيد أنه يُشترط . وأما الصفةُ ، فالصحيح أنه يتعين من الإبل البعيرُ الثَّني الذي يُجْزَى في الضحية بقوله : عليَّ أنْ اضحي ، وذكر العراقيون وجهها ، أنه يُنْزَلُ على ما يُسَمَّى بدنةً وإن كان معيباً . نعم ، لا يُجْزَى الفصيل^(٤) فَإِنَّهُ لا يُسَمَّى بدنةً .

اللفظ الثالث : إذا قال : لله عليَّ هدي ، وإن نَزَلْناه على أقلِّ واجبِ الشرع ، فعليه حيوانٌ من النَّعم ، سليم من العيوب ، ويلزمه السَّوْقُ إلى الحرم ، وفيه وجه أن السوق لا يجب ؛ لأن دم الإحصار ودم الحيوانات تجزى في غير الحرم^(٥) . وإن قلنا : يُنْزَلُ على جائزِ الشرع ، فكلُّ ما يُنْطَلَقُ عليه اسمُ الهدي^(٦) ، والمنحة - ولو دانق - يتصدق به حيث كان ، وفيه وجه : أنه لا بد من تبليغ الحرم ؛ لاسم « الهدي » ، وهو بعيد .

اللفظ الرابع : إذا قال : لله عليَّ أنْ أهدي هذه الظبية إلى مكة ، لزمه التبليغُ ، ويتصدق بها حيةً بمكة ، إذ لا قُرْبَةَ في ذبحها ، كما لو نذر عشرة أذرع من كرباس لا يخطه قميصاً^(٧) . ولو نذر بعيراً معيباً لا يجزى في الضحية ، ففي وجوب ذبحه بمكة وجهان ؛ لأنه من جنس الضحية

(١) يعني لم يجز العدول .

(٢) إن عَدِمَتْ البدنة جاز أن يقوم مقامها بقرة أو سبع من الغنم . انظر الروضة (٣ / ٢٣٠) .

(٣) يعني في اللغة ، وهو الإبل .

(٤) الفصيل : هو ولد الناقة إذا فطم ؛ لأنه يُفْصَلُ عن أمه . انظر : المصباح (٢ / ٧٢٨) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله - فيما إذا قال : لله عليَّ أنْ أهدي (لأن دم الإحصار ودماء الجبرانات تجري في غير الحرم) هذا غَيْرُ مَرْضِيٍّ ؛ فإن دماء الجبرانات لا تجوز إلا في الحرم ، على ما سبق بيانه في كتاب « الحج » قطعوا بذلك ، وكان يمكن - على بُعْدٍ - أن يتأوله على دماء الجبرانات في حق المحصر ، أو على وجه بعيد في بعض دماء الجبرانات وسبق منه ذِكْرُه واستبعاده ، ولكن ظهر من كلامه وكلام شيخه إرادة ذلك بإطلاقه ، فكأنه من السهو الذي لا يشمل منه إنساناً ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ / أ) .

(٦) يعني لا يلزمه أن يخطه .

(٧) في (ب) : « اسم البدنة » .

وإن لم يكن بصفته . فلو عَيَّنَ مَالاً وقال : عليَّ أَنْ أُهْدِيَهُ إِلَى مَكَّةَ ، لزمه النَّقْلُ بعينه إلا أن يكون عقاراً أو حجر رحي ^(١) مما لا يمكن النقل ، فَيَبِيعُ وينقل القيمة ، وَخُرِجَ من هذا أن مكة تتعين في الصدقة والصلاة إذا عُيِّنَتْ . وهل تتعين للصوم ؟ الظاهر أنه ^(٢) لا تتعين ؛ إذ لم يثبت لها اختصاص في الصوم بخلاف الصلاة والصدقة .

اللفظ الخامس : إذا قال : عليَّ أَنْ أَسْتِرَ الكعبةَ ، أو أُطَيِّبَهَا ، لزمه ؛ لأن الستر عُهْدٌ في العصر الأول ولم يُنَكَّرْ ، وهذا يدلُّ على أن ما ليس بقربة مقصودة أيضاً يلزم بالنذر ، ويجوز ستر الكعبة بالحرير ؛ لأن ذلك مُحَرَّمٌ على الرجال أن يلبسوه ^(٣) بأنفسهم لا في التزئين ^(٤) . وفي التزام تطيب المشجدين الآخرين تردُّدٌ ، [والله تعالى أعلم] ^(٥) .

* * *

(١) وهو يستخدم في طحن القمح والذرة وغيرهما .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أنها » .

(٣) في الأصل : « أن يلبسونها » بإثبات « النون » والمثبت من (أ) ، (ب) ، وهو القاعدة . وانظر في تحريم لبس الحرير للرجال صحيح البخاري مع الفتح (٢٩٥ / ١٠) حديث (٥٨٢٨) . ومسلم (٣ / ١٦٤٣) حديث (٢٠٦٩) . وسنن أبي داود (٣٢١ / ٤) . وابن ماجه (١١٨٨ / ٢) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله في ستر الكعبة بالحرير (لأن ذلك محرم على الرجال أن يلبسوه بأنفسهم لا في التزئين) معناه أنه لم يحرم على الرجل أن يُزَيِّنَ بالحرير غيره ، مثل الكعبة ونحوها ، وإنما حرم عليه أن يلبسه بنفسه ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ / أ) .

(٥) زيادة من (ب) .

كتاب أدب القضاء

وفيه أربعة أبواب

الباب الأول

في التولية والعزل

(وفيه فصلان)

الفصل الأول

في التولية

وفيه ست مسائل :

الأولى : في فضيلة القضاء والقيام بمصالح المسلمين :

والانتصاف للمظلومين من الظالمين من أفضل القربات ، وهو من فروض الكفايات ، وهو أفضل من الجهاد وأهم [منه] ^(١) ؛ لأن الجهاد لطلب الزيادة ، والقضاء لحفظ الموجود ، وقد قال رسول الله ﷺ : « لَيُؤْمَ واحدٌ من إمام عادلٍ أَفْضَلُ من عبادة ستين سنة ، وَحَدُّ يُقَامُ في أرض بحقه ^(٢) أَرْكَى من مطر أربعين خريفًا » ^(٣) فلأجل فضيلة الولاية ، وكونها مُهِمًّا لنظام الدين والدنيا : تجب الإجابة على مَنْ دُعِيَ إلى الحكم ^(٤) ، والمستحبُّ أَنْ يقول إذا دُعِيَ : سَمْعًا و طاعةً .

الثانية : في جواز طلب القضاء والولايات :

وقد ورد فيه التحذير مع ما ذكرناه من الفضل ، فقد قال ﷺ : « مَنْ وَلِيَ القضاء فقد ^(٥) ذُبِحَ بغير سكين » ^(٦) : وقال لعبد الرحمن بن سمرة : « لَا تَسْأَلِ الإمارة / ؛ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عن ٢٨٧/ب

(١) زيادة من (أ) . (٢) في (أ) ، (ب) « لحقه » .

(٣) قال ابن الصلاح : « حديث : ليوم واحد من إمام عادل ... » قد روي من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) ولم أجذله إسنادًا ثابتًا ، ولكن أحاديث القضاء يُتساهل في أمرها . وقوله : (أربعين خريفًا) قد رُوِيَ بدله (أربعين يومًا) والله تعالى أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ /أ) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (تجب الإجابة على مَنْ دُعِيَ إلى الحكم) يعني لمحاكمة خصمه ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ /أ) . (٥) في (أ) ، (ب) : « فكأنما » .

(٦) حديث صحيح : رواه أبو داود (٤ / ٤) (١٨) كتاب « الأقضية » (١) باب في « طلب القضاء » حديث (٣٥٧١) . ورواه الترمذي (٦١٤ / ٣) (١٣) كتاب « الأحكام » (١) باب « ما جاء عن رسول الله ﷺ في القاضي » حديث (١٣٢٥) . وابن ماجه (٧٧٤ / ٢) (١٣) كتاب « الأحكام » (١) باب « ذكر القضاء » حديث =

مسألة وُكِّلَتْ إليها ، وإن أُعْطِيَتْهَا من غير مسألة أَعْنَتْ عليها ^(١) . وقال عمر (رضي الله عنه) : « ما من أمير ولا وال إلا ويؤتى يوم القيامة مغلولة يذاه إلى عنقه أطلقه عذله أو أوثقه جوزه » ^(٢) .

وإنما هذه التحذيرات ؛ لأن [هذه] ^(٣) الولاية تستخرج من النفس خفايا الخبث حتى يميل على العدو وينتقم منه ، وينظر للصدیق ، ويتبع الأغراض ، وقد يظن بنفسه التقوى فإذا وُلِّيَ تَغَيَّرَ ، فنقول : للطالب أربعة أحوال :

(إحداها) : أن يكون متعينا ، بأن لا يوجد غيره ممن يصلح ، فالطلب قرض عليه . وإن كان خاملا فعليه أن يُشهر نفسه عند الإمام حتى يُؤلَّى . ثم إن كان يخاف على نفسه الخيانة والميل لم يكن هذا عذرا ، بل عليه أن يُجاهد نفسه ، ويلزم سمّت التقوى ، فإن تَوَلَّى ومال عَصَى ، وإن امتنع من القبول - خوفاً من الميل - عَصَى ، وهو متردد بين إحدى مَغصيتين لا محالة .

(الثانية) : أن يكون في الناحية مَنْ هو أصلح منه ، ففي انعقاد إمامة المفضول خلاف ^(٤) .

= (٢٣٠٨) . ورواه أحمد في مسنده (٢٣٠/٢) حديث (٧١٤٥) جميعا من طرق عن أبي هريرة (رضي الله عنه) مرفوعا . والحديث صححه الشيخ الألباني كما في صحيح سنن ابن ماجه (٣٣/٢) .

وقال ابن الصلاح : « ومعني الحديث - والله أعلم - فقد ذبح ولكن من حيث المعنى لا من حيث الصورة ؛ وذلك لأنه بين عذاب الدنيا إن رشد ، وعذاب الآخرة إن فسد ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ / ١) .

(١) الحديث رواه البخاري في صحيحه (١٣٢/١٣) كما في الفتح (٩٣) كتاب « الأحكام » (٥) باب « من لم يسأل الإمارة أعانه الله عليها » حديث (٧١٤٦) ورواه مسلم (١٤٥٦/٣) (٣٣) كتاب « الإمارة » (٣) باب « النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها » حديث (١٦٥٢) . وأبو داود (٣٤٣/٣) حديث (٢٩٢٩) ، والترمذي (٩٠/٤) حديث (١٥٢٩) .

(٢) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من قول عمر (رضي الله عنه) موقوفا ، قد جاء نحوه مرفوعا ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ / ب) .

قلت : هذا الحديث المرفوع الذي أشار إليه ابن الصلاح رواه أحمد في مسنده (٣٢٣/٥) حديث (٢٢٨١٠) بإسناده عن عبادة بن الصامت مرفوعا ورواه أيضا في (٢٨٤/٥) حديث (٢٢٥٠٩) بإسناده عن سعد بن عبادة (رضي الله عنه) مرفوعا أيضا . ومعني (أوثقه) أي : أهلكه .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) والأصح انعقاد إمامة المفضول في وجود الفاضل ؛ لأن تلك الزيادة التي في الفاضل خارجة عن شرط الإمامة . انظر الروضة (٩٢/١١) .

فإن مَنَعْنَا، ففي انعقاد قضاء المفضول وتوليته خلاف، والأصح أنه ينعقد؛ لأنَّ ما يفوت من مَرِيَّة الإمامة لا يجزئ لها، ونقصان القاضي يَجْزِيهِ ^(١) نَظَرُ الإمام من ورائه. فإن قلنا: لا ينعقد، حرَّم عليه القبول، وحرَّم على الإمام التولية. فإن قلنا: ينعقد، جاز للمفضول القبول إن وُلِّيَ بغير مسألة وأولى أن لا يَقْبَلَ. وأما الطلب فمكروه ولا ينتهي إلى التحريم، وقيل: إنه يحرم. وهذا كله في الواثق بنفسه الذي اختبر وَرَعَهَا وتقواها، فإن كان معه استشعارُ خيانة فيَحْرُمُ الطلب.

(الثالثة): أن يكون في البلد من هو دونه، فإن قلنا: لا تنعقد ولاية المفضول، التحق بالصورة الأولى. وإن قلنا: تنعقد، جاز القبول بل هو الأولى ^(٢) لتحصيل تلك المزية للمسلمين. وأما الطلب فهو جائز. وإن قُلِدَ بغير سؤال، فهل يلزمه القبول؟ فيه وجهان، ولكن هذا إذا كان واثقاً بنفسه، فإن كان خائفاً، فهذا لا يوازيه مَرِيَّةُ الفضيلة ^(٣)، فليمتنع.

(الرابعة): أن يكون في الناحية مثله، فالقبول جائز. وإن وُلِّيَ بغير سؤال فلا يجب القبول على الأظهر؛ لأنه غَيْرُ متعين، لكن الأولى القبول؛ لأنه أتاه من غير مسألة، فَيُتَعَانُ عليه. وأما الطلب فيحتمل أن يُكْرَهَ؛ للخطر، ويحتمل أن يُشْتَحَبَ؛ للفضيلة، وكلُّ هذا إذا لم يَخَفْ على نفسه، فإن خاف خوفاً ظاهراً، فعليه الحذر.

وإن كان لا يستشعر مَيْلًا، ولكنه لم يُجَزَّبْ نفسه في الولايات: فإن كانت له حاجة لطلب رزق وكفاية، فلا تُطْلَقُ له الكراهية بالتوهم مع الحاجة، فله الطلب، وإن لم تكن حاجة فيُكْرَهَ له الطلب بمجرد هذا الاستشعار ولا ينتهي إلى التحريم.

المسألة الثالثة: في صفات القضاة. ولا بُدَّ أن يكون حرًّا، ذكرًا مفتيًا بصيرًا، إذ لا ولاية للعبد ولا للمرأة، وقال أبو حنيفة (رحمه الله): يجوز تولية المرأة فيما لها فيه شهادة ^(٤).

(١) في (أ)، (ب): «يجبرها».

(٢) في (أ)، (ب): «أولى».

(٣) في (أ)، (ب): «مرتبة الفضيلة».

(٤) مذهب الشافعية: أنه لا يجوز أن تتولَّى المرأة القضاء مطلقًا، ولا يصح قضاؤها، سواء كان ذلك في الحقوق، أم الأموال، أم في الحدود والقصاص وغير ذلك. وهذا مذهب المالكية والحنابلة. انظر الوجيز (٢/٢٣٧). الروضة (١١/٩٥). المنهاج ص (١٤٨). حلية العلماء (٨/١١٣). القوانين الفقهية ص (٢٩٩). حاشية الدسوقي (٤/١٢٩). الشرح الصغير على أقرب المسالك (٤/١٨٧). أسهل المدارك شرح إرشاد السالك (٣/ =

وقولنا : (مفتي) ^(١) ، أردنا المجتهد الذي تُقبل فتواه ، ويخرج عنه الصبي والفاسق ؛ إذ لا تقبل فتواهما ^(٢) نعم ، الفاسق مُفتٍ ^(٣) في حق نفسه حتي لا يجوز له تقليد غيره ، ولكن لا يُوثق بفتواه . ونعني بالمجتهد : المتمكن من دَرَكَ أحكام الشرع استقلالاً من غير تقليد غيره . ويُستقصى تفصيل ذلك في علم الوصول ^(٤) . أما المقلد فلا يصلح للقضاء . وأما من بلغ ^(٥) مبلغ الاجتهاد في مذهب إمام - لا في أصل الشرع - ففي جواز الفتوى له خلاف مبني على [أن] ^(٦) من قلده ، كان قد قلده إمامه الميت ، أم قلده في نفسه ؟ فمن جوز تقليد الميت ^(٧) - وهو الصحيح - جوز له

= ١٩٤ . الفروع لابن مفلح (٤٢١/٦) . البدع (١٩/١٠) . كشاف القناع (٢٩٤/٦) .

ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله) : أنه لا يجوز تولية المرأة القضاء ، فإن تولت أثم المؤلّي لها ، وصحّ قضاؤها فيما تصحّ فيه شهادتها كالأموال ، ولا يصحّ قضاؤها في الدماء والحدود وكل ما لا تُقبل شهادتها فيه . انظر رءوس المسائل (٥٢٦) . بدائع الصنائع للكاساني (٣/٧) . شرح فتح القدير (٢٩٧/٧) . رد المحتار (٤٤٠/٥) . ملتقى الأبحر (٧٥/٢) .

(١) في (أ) ، (ب) : « مفتيًا » . (٢) في (ب) : « فتواه » .

(٣) في الأصل : « مفتي » والصواب حذف الياء هنا .

(٤) في (أ) ، (ب) : « علم الأصول » . وانظر تفصيل ذلك في المستقصى (٣٥٠/٢ - ٣٥٣) . المنخول ص (٤٦٣) ، (٤٦٤) . روضة الطالبين (٩٠/١١ ، ٩٦) إحكام الفصول في أحكام الأصول ص (٦٣٧)

(٥) في (أ) ، (ب) : « يبلغ » . (٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٧) وانظر الروضة (٩٩/١١) فيها مزيدٌ إيضاح لهذا الأمر .

وقال ابن الصلاح : « قوله : (أما من بلغ مبلغ الاجتهاد في مذهب إمام لا في أصل الشرع ... إلى قوله : (فمن جوز تقليد الميت ، جوز له الفتوى) هذا كلام مشكل ، وهو مبني على ما ذكرته في كتاب « الفتوى » من تأليفي من أن المقلد لا يُفتي ، وأنه لا يكون مُفتيًا بما يذكره من مذهب إمامه ؛ لأن فتوى المفتي قوله ، وهذا قول إمامه لا قوله . ومن يُعَدُّ من المفتين - من الفقهاء المقلدين - فليسوا في الحقيقة من المفتين ، ولكن لما قاموا عند الضرورة مقام المجتهدين من المفتين وأمكنهم ، عُُدُّوا من المفتين . وأما المجتهد في مذهب إمام ، فقد لحقه اجتهاده ذلك بإمامه في جواز الفتوى ، ومقلده مُقلدٌ لإمامه . فإن جوزنا تقليد الميت - وهو الصحيح الذي عليه العمل - جازت فتياه . ومن لا يجوز تقليد الميت ، لم يُجوز فتياه ؛ لأنها قول إمامه الميت الذي بطل - بموته - تقليده ، وهكذا من جعل ذلك تقليدًا لهذا الحي ؛ لصدور صورة الفتيا منه دون الميت ، لم يُجوز ؛ لأن ذلك قول إمامه لا قوله ، فهو كالمقلد المحض كما سبق ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٨٩ ب ، ١٩٠/١) .

الفتوى، ومع هذا فلا تجوز توليته مع القدرة على مجتهد مستقل، وإذا لم يوجد غيره وجب تقديمه على الجاهل والذي لم يبلغ مبلغ الاجتهاد في المذهب .

وينبغي أن يُعتبر مع هذه الخصال : الكفاءة اللائقة بالقضاء ^(١) ، فمجرد العلم لا يكفي لهذه الأمور .

وفي تولية الأممي الذي لا يُحسن الكتابة وجهان ، أحدهما الجواز ؛ إذ كان عليه السلام أمميًا . وأما العمى فيمنع القضاء ؛ لأنه لا يُمَيِّز بين الخصوم والشهود .

ثم هذه الشروط أطلقها أصحابنا ، وقد تعذر في عصرنا ؛ لأن مصدر الولايات / خالي عن ٢٨٨/١ هذه الصفات ، وقد خلا العصر أيضا عن المجتهد المستقل ، والوجه القطع بتنفيذ قضاء من ولاه ^(٢) السلطان ذو الشوكة ؛ كيلا تعطل مصالح الخلق ، فإننا ننفذ قضاء أهل البغي للحاجة ، فكيف يجوز تعطيل القضاء الآن ؟ نعم ، يعصي السلطان بتفويضه إلى الفاسق والجاهل ، ولكن بعد أن ولّاه فلا بُد من تنفيذ أحكامه ؛ للضرورة ^(٣) .

المسألة الرابعة : في الاستخلاف ^(٤) . والأولى ^(٥) بالإمام أن يُصرّح بالإذن فيه . فإن نهي

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (تعتبر الكفاءة اللائقة بالقضاء) هذه الكفاءة هي النهضة والقيام بعمل القضاء ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٠ / ١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « يؤليه » .

(٣) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من تقييد أحكام الفاسق أو الجاهل إذا ولاه السلطان للضرورة (كما ينفذ قضاء أهل البغي للحاجة) هو بخلاف ما قاله غيره ، فإن المنقول في « تعليق » القاضي حسين وغيره أنه لا تنفذ أحكامه وإن ولاه الإمام . وما احتج به من قضاء أهل البغي ففي « التهذيب » وغيره أنهم إذا ولّوا قاضيا غير عدل لم تنفذ أحكامه . نعم ، ما ذكره توجّه بإجماع الأمة على تنفيذ أحكام الخلفاء الظلمة وأحكام من ولّوا ، غير أنه يُورّد عليه ما إذا ولّى السلطان قاضيا كافرا فإنه لا تنفذ أحكامه مع وجود الضرورة ، وإن ارتكب وطّرد فقد أبتدأ ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٠ / ١) .

(٤) أي في استخلاف القاضي من يساعده في القضاء . قال في الروضة (١١ / ١١٨) : « يُشتحب للإمام أن يأذن للقاضي في الاستخلاف » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « وأولى » .

امتنع ، وإن أطلق ، فثلاثة أوجه^(١) :

أحدها : أنه يمتنع ؛ لأنه لم يُفَوَّضْ إليه ، وولاية القضاء عند الشافعي (رضي الله عنه) تنجزاً ، حتي لو فوض إليه قضاء الرجال دون النساء ، أو قضاء الأموال دون النفوس ، أو استثنى شخصاً واحداً عن ولايته : نفذ عندنا ، خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) فكذلك إذا لم يفوض إليه الاستخلاف^(٢) .

والثاني : أن المطلق يُنْزَلُ على المعتاد ،^(٣) فيجوز له الاستخلاف^(٤) .

والثالث : أنه إن اتَّسَعَتْ خُطَّةُ الولاية ، بحيث لا يُقدَّر على القيام بنفسه جاز ، وإلا فلا .
وتُشترط صفاتُ القضاة في النائب إلا إذا لم يفوض إليه إلا تعيين الشهود أو الترقية ، فإنه لا يُشترط من العلم إلا ما يليق به . وقال الشيخ أبو محمد : نائب القاضي في القرى إذا لم يفوض إليه إمضاء الحكم^(٥) بل سماع البينة ونقلها ، فلا يُشترط منصبُ الاجتهاد ، بل العلمُ اللائق بأحكام البيانات .

فرع : ليس له أن يُشترط على النائب الحكم بخلاف اجتهاده ، أو بخلاف اعتقاده ، حيث يجوز تولية المقلد للضرورة ، بل اعتقاد المقلد في حقه كالاكتفاء في حق المجتهد ؛ فإن شَرَطَ حنفيٌّ على نائبه [الشافعي]^(٦) الحكم بمذهب أبي حنيفة (رحمه الله) جاز له الحكم في كل مسألة توافق^(٧) فيها المذهبان . وما فيه خلاف لا يحكم فيه أصلاً لا بمذهب أبي حنيفة (رحمه الله)

(١) قال في الروضة (١١٨/١) : « إن أمكنه القيام بما تولاه - كقضاء بلدة صغيرة - فليس له الاستخلاف على الأصح ، وإن لم يمكنه - كقضاء بلدين أو بلد كبير - فله الاستخلاف في القدر الزائد على ما يمكنه وليس له الاستخلاف في الممكن على الأصح » .

(٢) انظر رد المحتار (٤١٩/٥) وفيه أن القضاء يقبل التقييد والتعليق ، وذلك كقول الإمام للقاضي : إذا وصلت إلى بلدة كذا فأنت قاضيا ، وكقوله : جعلتك قاضيا في رأس الشهر ، ويقبل أيضا الاستثناء كقوله : جعلتك قاضيا إلا في قضية فلان ، أو لا تنظر في قضية كذا . وهذا يخالف ما ذكره الإمام الغزالي عن أبي حنيفة (رحمه الله) .

(٣) قوله : « فيجوز له الاستخلاف » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « الأحكام » .

(٥) في (ب) : « يتوافق » .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

الله) ؛ فإنه خلافُ اعتقاده ، ولا بمذهبِ الشافعي (رضي الله عنه) فإنه لم يُفَوِّضْ إليه ^(١) .

المسألة الخامسة : إذا نَصَبَ في بلدة قاضيين على أن لا يستقل أحدهما دون الآخر : لم يجز ؛ لأنَّ الاختلافَ يكثر في الاجتهاد ، فيؤدي إلى بقاء الخصومات ناشئة . ولو خَصَّصَ كُلُّ قاضٍ بطرفٍ من أطراف البلد : جاز ، كما يُعتَادُ في بغداد ، وإنْ أثبتَ لكلٍّ واحدٍ الاستقلالَ في جميع البلد فوجهان :

أحدهما : لا ؛ إذ يتنازع الخصمان في اختيار أحدهما ، وكذلك في إجابة داعميهما بخلاف داعي الإمام والقاضي أو خليفته ^(٢) ، فإنَّ داعي الأصل يُقَدَّمُ ، وكذلك من اختاره .
والثاني : أنه يجوز ، ويحكم عند النزاع بالقرعة في التقديم ^(٣) .

المسألة السادسة : في التحكيم .

إذا حَكَّم رجلان رجلاً ^(٤) اختصما في مال ، هل يُنْفَذُ حكمه عليهما ؟ فيه قولان ، والنكاح مرتبٌ على المال ، وأولى بأن لا ينفذ والعقوبات مرتبةٌ على النكاح وأولى بأن لا تنفذ ، ثم اختلفَ في محل القولين ، قيل : إنه إذا لم يكن في البلد قاضٍ ، فإن كان لم يَجُزْ . وقيل : إن لم

(١) قال ابن الصلاح : « ما ذكره فيما إذا وُلِّيَ حنفيٌّ شافعيًّا بشرط أن يكون حكمه بمذهب أبي حنيفة من أنه (يجوز له الحكم بما يتوافق فيه المذهبان) يُشعر بصحة هذه التولية ، والمقطوعُ به في « المذهب » ، و « التهذيب » أن التولية باطلة ، والخلافُ في ذلك مُتَّجِهٌ من حيث إنه من قِبَلِ العقد الذي لا عَوْضَ فيه المقترن بالشرط الفاسد ، وعن القاضي حسين أنه أفتى بصحة التولية مع إفساد الشرط ؛ فيقضي بجميع مذهبه » . المشكل (ج ٢ ق ١٩٠ / أ) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (داعي الإمام والقاضي أو خليفته) معناه الإمام والقاضي أو القاضي وخليفته . وقوله : (داعي الأصل يُقَدَّمُ) رأيٌ رآه شيخه ، وكلامٌ غيره مطلق ، والظاهر أن الأصل وفرعه في ذلك كالقاضيين ؛ لأنَّ الفرع كالأصل في وجوب إجابته ونفاذ حكمه ، ولا تأثير لكونه أصلاً فيما نحن فيه ، والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٠ / ب) .

(٣) قال في الروضة (١٢١ / ١١) في هذه المسألة : « وأصحهما الجواز كالوكيلين والوصيين . فعلى هذا ، لو تنازع الخصمان في إجابة داعي القاضيين يُجَابَ مَنْ سبق داعيه . فإن جاءوا معاً أُقِرَّعَ . وإن تنازعا في اختيار القاضيين ، فقد أطلق الغزالي أنه يُقَرَّعُ ، وقال الماوردي : القول قول الطالب دون المطلوب . فإن تساويا ، حَضَرَ عند أقرب القاضيين إليهما ، فإن استويا في القرب فالأصح أنه يُقَرَّعُ » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فإذا حكم رجلان رجلان » .

يكن فهو جائز، وإن كان فقولان، وقيل بطرد القولين مطلقا، والأصح: المنع بكل حال ^(١)، وقد ذكرنا توجيه ذلك في مسألة مفردة التمس ^(٢) بعض الفقهاء بالشام.

التفريع: إن جَوَزْنَا ذلك، فليكن المحكَّم على صفة تُجَوِّزُ للقاضي توليته، ثم لا ينفذ إلا على مَنْ رَضِيَ. فلو تعلَّق بِنَالِثٍ - كما إذا كان في قَتْل الخطأ - لم يَضْرِبِ الدِّيَّةَ على العاقلة إذا لم يَرْضَوْا بحكمه، وفيه وجه: أنَّ رضا القاتل كافٍ فيه؛ لأنهم تَبَعَ له، وهو بعيد؛ لأنَّ إقرار القاتل لا يلزمهم، فكيف يلزمهم رضاه!! والمذهب أنه لا يُحَكَّم ^(٣) في الاستيفاء، بل ليس إليه ^(٤) إلا الإثبات، وفيه وجه.

ولا شك أنه ممنوع من استيفاء العقوبات؛ لأنه يَحْرِمُ أُبْهَةَ الولاية.

ثم للمُحَكَّم أن يرجع عن التحكيم قبل تمام الحكم، وبعده فلا ينفع. وإن لم يُجَدِّدْ رَضًا بعد الحكم ^(٥)، فهل يلزم بمجرد الرضا السابق؟ ذكر العراقيون وجهين.

* * *

(١) قال في الروضة (٢١٢/١١): «هل يجوز أن يحكم الخصمان رجلاً غير القاضي؟ وهل لحكميه بينهما اعتبار؟ قولان: أظهرهما - عند الجمهور - نعم، وخالفهم الإمام الغزالي فَرَجَّحَ المنع... ولا يجزىء في حدود الله تعالى على المذهب؛ إذ ليس لها طالب معين».

(٢) في (ب): «التمسها».

(٣) في (أ)، (ب): «والمذهب أنه لا يُخَيِّس»، يعني ليس له أن يُخَيِّسَ أحدَ المتخاصمين.

(٤) في (أ)، (ب): «له».

(٥) قال ابن الصلاح: «قوله: (ثم للمحكم أن يرجع عن التحكيم قبل تمام الحكم، وبعده لا ينفع. وإن لم يجدد رَضًا بعد الحكم) ذكر فيه وجهين مع قطعه بأن رجوعه بعد تمام الحكم لا ينفع، وذلك أنه أراد بتمام الحكم الفراغ منه مع تجديد الرضا به، فأغْلَمَ ذلك، والله أعلم». مشکل الوسيط (ج ٢ ق ١٩١/١).

الفصل الثاني في العزل وحكمه

وفيه خمس مسائل :

الأولى : في الانعزال . ويتعزل بكل صفة لو قارنت التولية لامتنع ، كالعمى والجنون والنسيان . أما الفسق ، فالإمام الأعظم لا يتعزل بطرأته ؛ إذ فيه خطر ، ويجز ذلك فسادا . أما القاضي إذا فسق وجب ^(١) على الإمام عزله ، وقطع الفقهاء المعتبرون بانهزاله ، وقال بعض الأصوليين : / لا يتعزل إلا أن يغزل .

ب/٢٨٨

فرع : لو جُنَّ القاضي ثم أفاق ، فهل يعود قضاؤه ؟ فيه وجهان ، والأصح أنه لا يعود كالوكالة ؛ لأن القضاء أيضا جائز ؛ إذ للقاضي أن يغزل نفسه .

الثانية : في جواز العزل . فللإمام عزل القاضي إذا رآه منه أمر ، ويكفي غلبة الظن . فإن لم يظهر سبب فعزله بمن هو أفضل : نفذ . وإن عزله بمن هو دونه لم ينقذ على الأظهر . وإن عزله بمثله فوجهان ، واختار الإمام نفوذ عزله بكل حال ؛ إذ بما يرى من هو دونه أصلح لهم منه ، نعم عليه [فيما] ^(٢) بينه وبين الله تعالى أن لا يعزل إلا لمصلحة المسلمين ، فإن خالف المصلحة عصى ، ولكن ينبغي أن ينفذ عزله ؛ فإن ذلك يجز فسادا في الأقضية .

فرع : حيث ينفذ العزل ، فهل يقف على بلوغ الخبر إليه ؟ فيه طريقتان : أحدهما : أنه على قولين ^(٣) كالوكيل .

والثاني : القطع بأنه لا يتعزل ؛ لما فيه من الضرر ^(٤) .

(١) في (أ) ، (ب) : « توجه » .

(٢) زيادة من (أ) .

(٣) في (ب) : « القولين » .

(٤) والمذهب على هذا القول وهو أنه لا يتعزل قبل بلوغ الخبر إليه ؛ لعظم الضرر في نقض أقضيته . انظر الروضة (١٢٦/١٠) . المنهاج ص (١٤٩) . الغاية القصوى (١٠٠٨/٢) .

أما إذا كتب : إذا قرأت كتابي [هذا] ^(١) ، فينزل ^(٢) عند القراءة ، وكذلك إذا ^(٣) قرئ عليه بخلاف الطلاق ؛ فإن ذلك ينبنى على اللفظ ، وهذا ينبنى على المقصود ، ولا يقصد الإمام الجأذ في العزل قراءته بنفسه ، وفيه وجه : أن هذا كالطلاق .

الثالثة : إذا انزل الإمام لم ينزل القضاة ، وكذا إذا مات ؛ إذ يعظم الضرر في خلو الخطة عن القضاة . ولو انزل القاضي بعزله أو موت أو غيره انزل كل من فوض إليه شغلا معينا ، كمن يُضغي إلى شهادة معينة . وأما خليفته ونوابه في القرى وقِيم الأطفال ، ففي انزالهم ثلاثة أوجه : أحدها : أنهم لا ينزلون كما لا ينزل القاضي بموت الإمام .

الثاني : ينزلون كما ينزل الوكيل .

والثالث : أنه إن استخلف بالإذن الصريح ^(٤) : لم ينزلوا ، وإن استقل بالاستخلاف : انزلوا ^(٥) .

الرابعة : إذا قال القاضي بعد العزل : « كنت قضيت لفلان » لم يُقبل قوله كالوكيل بعد العزل ^(٦) ، ويُقبل بمجرد قوله قبل العزل وإن لم تكن بينة وإن قضينا بأنه لا يحكم بمجرد عليه ، وهذا متفق عليه ؛ لأنه أهل الإنشاء في الحال .

ولو شهد عدلان بعد العزل على قضائه : ثبت . وإن كان هو أحد العدلين وقال : « أشهد أني قضيت » لم يُقبل ، ولو قال : أشهد أن قاضيا قضى ، ففيه وجهان : أحدهما : يُقبل كما يُقبل شهادة المرضعة كذلك ^(٧) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) : « انزل » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « إن » .

(٤) يعني إن استخلف القاضي بالإذن الصريح من الإمام الأعظم .

(٥) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (١٢٧/١١) وفيها زيادة تفصيل . وانظر المنهاج ص (١٤٩) . والغاية القصوى (١٠٠٨/٢) .

(٦) يعني لم يقبل قوله إلا بينة .

(٧) وفي الروضة (١٢٨/١١) أن شهادته هنا تُقبل على الأصح ، كما لو شهدت المرضعة برضاع مُحَرَّم ولم تذكر فعلها . وانظر المنهاج ص (١٤٩) . والغاية القصوى (١٠٠٨/٢) .

والثاني : لا ؛ لأنَّ نسبة القضاء إليه ظاهرٌ ، فكأنَّه صرَّح به .

الخامسة : من ادَّعى على قاضٍ معزول ، أنه أخذ منه رشوةً ، حمّله إلى القاضي المنصوب ليُفصل بينهما الخصومة بطريقها .

وإن ادَّعى أنه أخذ منِّي المالَ بشهادة عبيدين ، أو مُغلَّتين بالفسق وكذلك . وإن ادعى مجرد الحكم دون أخذ المال ^(١) ففي قبول الدعوى وجهان ^(٢) يبينان على أنَّ القاضي إذا أقرَّ على نفسه بذلك ، هل يغرم ؟ أم يختصُّ الغرم بالشهود ؟ .

لو حاسب الصارفُ الأمانة ^(٣) ، فادَّعى واحدٌ منهم أنه أخذ منه أجره قَدَّرها له المعزولُ ، فلا أثر لتصديق المعزول ، ولكن الزائد على أجره المثل يُستردّ . وهل تُصدق يمينه ^(٤) في قدر أجره المثل ؟ فيه وجهان :

أحدهما ^(٥) : لا ؛ لأنه مُدَّع .

والثاني : نعم ؛ لأن الظاهر أنه لا يعمل مجاناً ، وقد فاتت منافعُه ، فلا بد من عِوض .

* * *

(١) يعني حَكَمَ له بشهادة العبيدين ، أو المُغلَّتين بالفسق ، وشهادة هؤلاء غير مقبولة .

(٢) قال في الروضة في هذه المسألة : « بل اتفق الأصحاب على أن دعواه مسموعة ، ويُنشئه محكومٌ بها . ولكن هل يحضر المعزول بمجرد دعواه ؟ وجهان ، أحدهما : نعم ؛ كغيره . والثاني : لا يحضره إلا بيئته تقوم بما يدَّعيه ، أو على إقرار المعزول بما يدعيه ؛ لأن الظاهر جريانُ أحكامه على الصواب ، فيكفي هذا الظاهر حتى تقوم بيئته بخلافه » . الروضة (١٢٩/١١ ، ١٣٠) .

(٣) يعني الأمانة الذين كانوا يعملون مع القاضي المعزول .

(٤) في (أ) ، (ب) : « الأول » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « يمينه » .

الباب الثاني في

جامع آداب القضاء

(وفيه فصول)

الفصل الأول

في آداب متفرقة

وهي عشرة :

الأول : أن مَنْ قَبِلَ الولايةَ في الحضرة ، فَلْيَقْدَمْ إِلَى البلدِ مَنْ يُشِيعُ ولايَتَهُ . فَإِنْ انصرف على الفور ، وَقَدِمَ فجأةً ولم يَسْتَفِضْ^(١) فادَّعَى أَنَّهُ قاضٍ ، فلهِم الامتناعُ من الطاعةِ إِنْ لم يكن معه كتابٌ . وَإِنْ كان معه كتابٌ من غير استفاضةٍ ولا شهادةٍ عَدْلِينَ ، ففيه وجهان^(٢) :

أحدهما^(٣) : أَنَّهُ يجبُ اعتمادُ الكتابِ مع مَخَاليلِ الصدقِ وَبُعْدِ الجُرْأَةِ على التلبسِ في مثل هذا على السلطان .

والثاني : أَنَّ ابتداءَ الأمورِ العظيمةِ لا بُدَّ من الاحتياطِ فيها^(٤) ؛ فلا بدَّ مِنْ عَدْلِينَ يُخْبِرَانِ عن التوليةِ وَإِنْ لم تكن على صيغةِ الشهادةِ ؛ فَإِنَّهُ ليسَ لذلكِ خصمٌ معيَّنٌ حتى تقامَ عليه ، ولا تُنَمَّ قاضٍ آخرٌ تثبتَ عنده . وَإِنْ ظهرت مَخَاليلُ الخيانةِ ، فلا حَرَجَ على الناسِ في التوقُّفِ أَصْلًا .

الأدب الثاني : أَنَّهُ كما قدم [فينبغي أن]^(٥) لا يشتغل بشيءٍ حتى يُفْتَشَّ عن المحبوسين .

(١) أي ولم يَسْتَفِضْ أَمْرُ توليه عند الناس .

(٢) والمذهب أَنَّهُ لا يجوز الاعتماد على مجرد الكتابةِ بغير استفاضةٍ ولا إَشهاد . انظر الروضة (١١ / ١٣١) ، والمنهاج ص (١٤٩) .

(٣) في (ب) : « الأول » .

(٤) في الاصل : « فيه » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

فمن كان محبوساً ظلمًا ، أو في تعزير ، أطلقه ^(١) . ومن أقرَّ بأنه محبوسٌ بحق رَدَّه إلى الحبس . فإن لم يعترف سألَه عن خصمه / فإن ذَكَرَ خصمًا حاضرًا ، أحضره فطالبه بابتداء الخصومة ، ٢٨٩/١ فإن أقام الحجة على أن القاضي الأولَ حكمَ عليه ، رَدَّه إلى الحبس ، وإلا خَلَّاه حتى يستأنف الخصومة . فإن قال المحبوس : حُبِسْتُ ظلمًا ، قال بعضهم : يُخَلَّى ؛ فإن إمساكه من غير حجة لا وَجْهَ له . وخصمُه يحتاج إلى ابتداء الخصومة لا محالة . وقال الأكثرون : لا بد أن يحضر خصمُه أولًا ، ويُشَال ^(٢) . فإن لم يَظْهَر له خصم أُطْلِق . فإن قال : لا أَذْري لِمَ حُبِسْتُ ، يُنَادى عليه إلى حَدِّ الإشاعة ، فإن لم يَظْهَر له خصمُ أُطْلِق ، وفي مدة الإشاعة لا يُحْبَس ولا يُخَلَّى بل يُرَاقب . وهل يُطَالَب بكفيل يبدنه ؟ فيه وجهان ؛ والأكثر أن على أنه لا يُلزَمه ذلك . فإن ذكر خصمًا غائبًا ، وقال : « أنا مظلومٌ » فمنهم مَنْ قطع بأنه يُخَلَّى ، ومنهم مَنْ ذكر وجهين :

أحدهما : أنه يكتب إلى خصمه حتى يجتهد في التعجيل ويحضر ، فإن تخلف أُطْلِق .
والثاني : أنه يُطْلَق ؛ لأن انتظار الغائب يطول بخلاف الحاضر .

ثم ينبغي أن يُبادر بعد الفراغ من المحبوسين إلى النظر في أموال الأيتام ^(٣) ، والأوصياء ، ومُحاسبَتهم ، فإنها وقائع لارافع لها إليه . فإن وقعت ^(٤) حادثة في أثناء ذلك ، ولم يتفرَّغ لفضليها مع شغل الأوصياء ، استخلفَ مَنْ يقوم بأحد المهْمَيْنِ ، والغرضُ مبادرة هذه الأمور .
الآداب الثالث : أن يترؤى بعد ذلك في ترتيب الكُتَّاب والمُرَكِّين والمترجمين . أما الكاتبُ ،

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (فمن كان محبوسًا بظلم ، أو في تعزير أطلقه) هو محمولٌ على ما إذا كان فيما مضى في حبسه كفايةً في تعزيره ، والله تعالى أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩١/١) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (فإن لم يعترف سألَه عن خصمه ، فإن ذكر خصمًا ، حاضرًا أحضره ... ثم قال : فإن قال : حُبِسْتُ ظلمًا ، قال بعضهم : يُخَلَّى . وقال الأكثرون : لا بد من أن يحضر خصمه) فَأَوْهَمَ بهذا أنهما مسألتان ، والخلافُ في الثانية دون الأولى وليس كذلك قطعًا ، وكان ينبغي أن يُقَدِّمَ ذَكَرَ الخلافِ من الأول ، ولا يُكرَّر صورة واحدة بعبارتين ، وعبارة « النهاية » و « البسيط » سالمة عن هذا الإيهام ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩١/١) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « رفعت » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « الأطفال » .

فليكن عدلاً عاقلاً نَزْهًا عن الطمع. ويكفي كاتب واحد، ولا أَقْلَ من مُزَكِّيَيْنِ وستأتي صفاتهم. وأما المترجم فلا بد أيضًا من عددهم. وأما المُشْمِع - وهو الذي يُشْمِع القاضي الأَصَمَّ - ففي اشتراط العدد ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يُشْتَرَط كالمترجم ، فإنه ينقل عَيْنَ اللفظ ، كما أنَّ ذلك يَثْقُل معنى اللفظ ^(١) .
والثاني : لا ؛ لأن المُشْمِع لو غَيَّرَ ، عَرَفَهُ الخصمان والحاضرون بخلاف الترجمة .
والثالث : أنَّ العدد لا يُشْتَرَط إلا أنَّ يكون الخصمان أَصَمَّيْنِ ، فإنَّ القوم قد يَغْفُلون عن تغييره ^(٢) ، والخصم هو الذي يَغْتَنِي به .

التفريع ^(٣) : إن لم نَشْتَرَط العدد ^(٤) ، فلا نَزْعَى لفظ « الشهادة » .

وهل تُشْتَرَط الحرية ؟ فيه خلاف كما في شهادة رؤية الهلال لرمضان ^(٥) ، والصحيح أنه يُشْلِك به مَسْلَكَ الرواية ^(٦) . وإن شُرِطَ العددُ ، ففي لفظ « الشهادة » وجهان ^(٧) . وعلى الجملة : ليست هذه شهادة محققة ، ولكن لا يتعد الاستظهار فيها بالعدد واللفظ .
وقد حصل أنَّ العدد شرط في الشاهد والمزكي والمترجم والمقوم ، ولا يُشْتَرَط في القائف ^(٨)

(١) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (١١/١٣٦) والمنهاج ص (١٤٩) .

(٢) في (ب) : « تعبيره » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فرع » .

(٤) يعني إن لم نَشْتَرَط العدد في المُشْمِع .

(٥) والأصح اشتراط الحرية كما في الروضة (١١/١٣٦) والمنهاج ص (١٤٩) .

(٦) وخالفه الرافعي والنووي كما في الروضة (١١/١٣٧) .

(٧) يعني فيقول المسمع للقاضي أو للأصم : أشهد أنه يقول كذا .

(٨) القائف : اسم فاعل من : قَافَ الرجلُ الأَثَرُ قَوَافًا وَقِيَافَةً ، أي : تَبِعَهُ ، والجمع : قَافَةٌ وَقَوُفٌ . ويُطلق على من يتبع الأثر ، والمقصودُ به هنا الذي يَعرِف النسب - بفراسته ونظره - إلى أعضاء المولود والوالد . انظر : مختار الصحاح ص (٥٥٦) . القاموس المحيط ص (١٠٩٥) . معجم لغة الفقهاء ص (٣٥٣) .

للخبر^(١) وهل يُشترط في الخارص^(٢) ، والقاسم^(٣) ، والمُشيع ؟ فيه وجهان .

ثم إن^(٤) شرطنا العدد في المسمع^(٥) فلا بد من رجلين وإن كانت الخصومة في مال وكذا في الشهادة على الوكالة بالمال ؛ لأنَّ المشهود عليه ليس بمالٍ في نفسه وإن كان إليه يؤول .
 فرع : إذا طلب المُشيعُ أجره ، فهي على صاحب الحقِّ أم هي من بيت المال ؟ على وجهين .

الأدب الرابع : أن يتخذ القاضي مجلسًا رفيعًا ، يكون مَهَبُّ الرياح في الصيف ، وفي الشتاء كما كسا^(٦) . والمقصودُ أن لا يَتَسَارِعَ إليه المللُ ، فيستصرَّ الخصومَ . ولا ينبغي أن يتخذ المسجدَ مجلسًا للقضاء ؛ فإنَّ فَعَلَ ذلك فهو مكروهٌ وليس بمحرم . وسببُ الكراهة إفضاؤه إلى رفع الأصوات ودخول النساء الحَيِّض والصبيان ، وقال الشافعي (رضي الله عنه) : « إذا كنتُ

(١) يشير إلى الحديث الصحيح الذي رواه البخاري (٥٧/١٢) (٨٥) كتاب « الفرائض » (٣١) باب « القائف » حديث (٦٧٧٠) بإسناده إلى عائشة ، قالت : إن رسول الله ﷺ دخل عليَّ مسرورًا ، تَبَرَّقُ أساري وجهه ، فقال : « ألم تَرَي أَنِّي مُجَرِّزًا نَظَرًا نَفَا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ : إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ !! » .

ورواه مسلم (١٠٨١/٢) (١٧) كتاب « الرضاع » (١١) باب « العمل بالخاق القائف الولد » حديث (١٤٥٩) . وأبو داود (٦٩٨/٢) حديث (٢٢٦٧) والترمذي (٣٨٣/٤) حديث (٢١٢٩) . والنسائي (١٨٤/٦) . وابن ماجه (٧٨٧/٢) حديث (٢٣٤٩) جميعا من طرق عن ابن شهاب الزهري عن عروة عن عائشة (رضي الله تعالى عنها) مرفوعًا .

(٢) الخارص : اسم فاعل من « الخَرَصَ » ، وهو التقدير ، والقول بالظن . والخارص هو الذي يقدر الأشياء وأثمانها بنظره وخبرته في مجاله . انظر : المصباح المنير (٢٥٨/١) . القاموس المحيط ص (٧٩٥) . أنيس الفقهاء ص (٢١٢) مادة (خ ر ص) .

(٣) القاسم : اسم فاعل من « قسم » والمقصود به هنا الذي يقسم الدور والأرض بين الشركاء فيها ، وفي المحكم لابن سيده : هو الذي يقسم الأشياء بين الناس . انظر لسان العرب (٣٦٣٠/٥) مادة (ق س م) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « ثم إذا » .

(٥) قوله : « في المسمع » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٦) كذا في النسخ ولا أدري ما هي .

أَكْرَهَ ذَلِكَ ، فإقامة الحدود أَكْرَهُ^(١) ولا بأس بفصل قضية أو قضايا في أوقات متفرقة [وقد]^(٢) فعل ذلك رسول الله ﷺ ، ولكن لم يتخذهُ^(٣) مجلساً ، وكلامُ المزني يُشير إلى أن اتخاذه مجلساً لا يُكْرَهُ ، لكن الأولى تركه ، والصحيح الكراهية .

فرع : ذَكَرَ الصيدلاني وجهين في أن القاضي ، هل يتَّخَذُ حاجباً وبواباً ؟ والوجه أن يُقال : له ذلك إن كان في خلوة .^(٤) وإن جلس للحكم^(٥) وَخَشِيَ الزحمة ، فله ذلك ، وإلا فليُنظر إلى المصلحة . نعم ، ينقدح الترددُ إن^(٥) لم يَخْشَ الزحمة من حيث إن فيه توقفاً لصاحب الحق إلى الاستئذان ، فيجوز أن يُمنع منه ، ويجوز أن يُحتمل ذلك ؛ لِيَسْتَعِدَّ القاضي ويترك انبساطه في البيت ويتصدى له .

الأدب الخامس : أن لا يقضي في حال غضبٍ وحزنٍ يَبِينُ ، وألمٍ مُبْتَرِحٍ ، وجوعٍ غالبٍ ؛ إذ يَسُوؤُ خُلُقُهُ فيمتدَّ غَضَبُهُ^(٦) ؛ قال رسول الله ﷺ : « لا يَقْضِي الْقَاضِي وهو غَضْبَانٌ »^(٧) . وفي

(١) قال ابن الصلاح : « قوله في القضاء في المسجد : قال الشافعي رضي الله عنه : « إذا كنتُ أكره ذلك ، فإقامة الحدود أَكْرَهُ » إنما قال الشافعي : « وأنا لإقامة الحد في المسجد أَكْرَهُ » ، وهذا هو الصواب والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩١/ب) .

قلت : انظر قولَ الشافعي هذا في الأم (١٩٨/٦) . مختصر المزني ص (٢٩٩) . معرفة السنن والآثار (٢٢٢/١٤) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وإن جلس في الحكم » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(٥) في نسخة أخرى « فيحتد غضبه » .

وقال ابن الصلاح : « قوله في أنه لا يقضي مع الحزن والألم والجوع (إذ يسوء خلقه ، فيحتد غضبه ، قال رسول الله ﷺ : « لا يقضي القاضي وهو غضبان ») تمامه أن يقول : (وإن لم يَحْتَدَّ غَضَبُهُ فيشتغل قلبه) فهو في معنى المنصوص . وهذا الحديث في الصحيحين من رواية أبي بكر ، والله أعلم . المشكل (ج ٢ ق ١٩١/ب) .

(٧) الحديث رواه البخاري في صحيحه (١٤٦/١٣) (٦٣) كتاب الأحكام (١٣) باب « هل يقضي القاضي - أوفتي - وهو غضبان ؟ » حديث (٧١٥٨) ، ورواه مسلم (١٣٤٣/٣) (٣٠) كتاب الأقضية (٧) باب « كراهة قضاء القاضي وهو غضبان » حديث (١٧١٧) . وأبو داود (١٦/٤) حديث (٣٥٨٩) . والترمذي (٦٢٠/٣) حديث (١٣٣٤) . والنسائي (٢٤٧/٨) . وابن ماجه (٧٧٦/٢) حديث (٢٣١٦) جميعاً من طرق عن أبي بكر (رضي الله عنه) مرفوعاً .

معناه كل ما يمنع من التؤدة واستيفاء الفكر .

الأدب السادس : أن لا يخرج حتى يجتمع علماء الفريقين ^(١) ، ليشاورهم / فيكون أبعد ٢٨٩/ب من التهمة ؛ قال تعالى : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ ^(٢) قال الحسن البصري (رحمه الله) : « كان عليه الصلاة والسلام مُسْتَعْنِيًا عن مشاورتهم ، ولكن أراد أن تصير سنة للحكام » ^(٣) .

الأدب السابع : أن لا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا بوكيل معروف ؛ لأنه يشتتخيا منه أو يخاف ؛ فيحايى ، فيكون مژتشتيا بقدر المسامحة .

الأدب الثامن : إذا أساء واحد أدبه في مجلسه بمجاوزة حد الشرع - في الخصام أو مشافهة الشهود بالكذب - زجره باللسان ، فإن عاد عززه وراعى التدريج فيه ، فإن ظهر له شهادة زور عزز المزور على ملاء من الناس ونادى عليه حتى لا يحتمل الشهادة بعده .

الأدب التاسع : أن لا يقضي لولده ولا على عدوه بعلمه وإن قلنا : يقضي بالعلم . وهل يقضي بالبينه ؟ فيه وجهان :

أحدهما : نعم ؛ لأنه أسير شاهدين ، فليس إليه شيء بخلاف الشاهد ، فإنه يقدر على الكذب . والثاني : وهو الأصح ، أنه لا يقضي ؛ إذ إليه الاستقصاء في دقائق أداء الشهادة ، والرؤ بالتهمة ، وإليه التسامح فيه ، فولده كنفه ، فيرفع إلى الإمام . فإن رفع إلى نائبه وحكم به ، ففيه وجهان يلتفتان على أنه هل ينزل بموته ؟ فإنه إن لم ينزل يشابه قاضيا مستقلا ^(٤) .

ووصي اليتيم - إذا ولي القضاء - فلا يقضي له ؛ لأنه خضم في حقه كما في حق نفسه

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (لا يخرج حتى يجتمع علماء الفريقين) لا اختصاص في ذلك بالفريقين ، وكأنه قال ذلك نظرًا منه إلى الواقع في تلك البلاد التي ليس فيها غير الفريقين : الشافعية والحنفية ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١١٩ ب) .

(٢) من الآية (١٥٩) من سورة (آل عمران) .

(٣) رواه البيهقي في معرفة السنن والآثار (٢٨٨ / ١٤) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « قاضيا آخر » .

وولده ، وقال القفال : « يَقْضِي ؛ لِأَنَّ كُلَّ قَاضٍ فَهُوَ وَلِيُّ الْإِيْتَامِ » وهو الصحيح .

الأدب العاشر : أن لا يَنْقُضَ قضاء نفسه ولا قضاء غيره بظنٍّ واجتهادٍ يُقَارِبُ ظَنَّهُ الأول ؛ قضى عمر (رضي الله تعالى عنه) بإسقاط الأخ من الأب والأم في مسألة « المشتركة » بعد أن شَرَكَ في العام الأول ، فَرُوجِعَ فيه ، فقال : ذاك على ما قضينا وهذا على ما نقضي ^(١) . وَيَنْقُضُ في أربعة مواضع :

الأول : أن يُخَالَفَ نَصَّ الْكِتَابِ ، أو سنة متواترة ^(٢) أو إجماعاً ، وهذا ظاهر .

الثاني : أن يخالف قياسه واجتهاده خَبَرَ الْوَاحِدِ الصَّحِيحِ الصَّرِيحِ الذي لا يحتمل إلا تأويلاً

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (قضى عمر - رضي الله عنه - بإسقاط الأخ من الأب والأم في مسألة « المشتركة » بعد أن كان شرك في العام الأول) هكذا وقع في « النهاية » و « البسيط » وهو سهو قطعاً ، وإنما هو على العكس (شرك بعد أن لم يُشْرِك) كذلك رواه الحافظ البيهقي في كتاب « السنن الكبير » والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢ /١) .

قال الحموي : « قوله في باب القضاء : (العاشر : ألا ينقض قضاء نفسه ولا قضاء غيره ولا اجتهد يقارب ظنه الأول . قضى عمر (رضي الله عنه) بإسقاط الأخ من الأب والأم في مسألة المشتركة بعد أن شرك في العام الأول فروجع فقال : ذلك على ما قضينا ، وهذا على ما نقضي) .

قلت : ما ذكره الشيخ يرد عليه إشكال ، فإنه ذكر أولاً أنه شرك في العام الأول ثم قضى في العام الثاني بخلافه ، وليس الأمر كذلك ؛ فإن الشيخ ذكر في كتاب الفرائض ما يخالف هذا النقل فقال : (وقعت هذه المسألة في زمن عمر فأسقط الإخوة من الأب والأم ، فقال أخ الأب والأم : هَبْ أَنْ أَبَانَا كَانَ حَمَارًا ، أَلَسْنَا مِنْ أُمٍّ وَاحِدَةٍ ؟ فشرک عمر بينهما) وهذا يدل على أنه حكم أولاً بإسقاط الإخوة من الأبوين ثم رجع فشرک بينهما ، هذا مع أن صاحب الشامل عكس ما ذكره الشيخ في القضاء فقال فيه : شرك بعد أن أسقط في العام الأول مثل ما ذكره الشيخ في الفرائض ، [وهذا يخالف ما ذكره الشيخ في الفرائض] . هذا إشكال ظاهر .

قلت : يمكن أن يجاب عنه بأن يقال : لعل ما ذكره الشيخ رواية أخرى في واقعة أخرى ؛ فيكون في العام الأول شرك ، وفي العام الثاني أسقط ، ويُحْمَلُ ما ذكره في الفرائض على واقعة أخرى ، ويكون ذلك جمعاً بينهما ، وتكون واقعة الفرائض آخرى ؛ لئلا يلزم أن يكون ذلك رجوعاً ، فيلزم منه نفى الاستدلال بواقعة عمر في الفرائض وهي متفق عليها عندنا ، وبه خرج الجواب على حسب الإمكان . إشكالات الوسيط (ق ١٨٩ /١ - ١٩٠ /١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أو السنة المتواترة » .

بعيداً يَنْبُو الْفَهْمُ عن قبوله ؛ فَيُنْقَضُ قضاء الحنفي في مسألة خيار المجلس^(١) ، والعرايا ، وذكاة الجنين ، وألْحَقَ الْأَصْحَابُ به النكاح بلا ولي^(٢) ، والحكم بشهادة الفاسق^(٣) ، ويتَّعَ أمهات الأولاد وأمثاله . وقالوا : لا يُبَالِي بتنزيل المتبايعين في خيار المجلس على المتقاولين ، وتنزيل المرأة في النكاح بلا ولي على الأمة والصغيرة ؛ فإنه جليي البطلان .

الثالث : أن يُخَالَفَ الْقِيَاسَ الْجَلِيَّ ؛ فَيُنْقَضُ قِضَاءُ أَصْحَابِ الظَّاهِرِ^(٤) الْمُعْتَقِدِينَ بِطُلَانِ

(١) مذهب الشافعية : أنه إذا انعقد البيع بالإيجاب والقبول ثبت لكل من المتبايعين الرجوع في هذا العقد ما لم يَتَفَرَّقَا ، فإذا تفرقا من مكان العقد - مما يُعَدُّ في العرف تفرقاً - ثبت البيع ولزم كلاً منهما . وهذا مذهب الحنابلة أيضاً .

ومذهب الحنفية : أن البيع يثبت بالإيجاب والقبول ويلزم كلاً منهما وإن لم يَتَفَرَّقَا ، وهو مذهب المالكية أيضاً . انظر تفصيل هذه المسألة في : مختصر المزني ص (١١٠) . حلية العلماء (١٥/٤) . رحمة الأمة ص (١٢٩) . إشار الإنصاف ص (٣١١) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله فيما ينقض فيه الحكم : (وألْحَقَ الْأَصْحَابُ به النكاح بلا ولي) هذا مما لا ينبغي أن يُنسَبَ إلى الْأَصْحَابِ مطلقاً ، فإنه خلاف ظاهر المذهب ؛ وقد ذكره في كتاب « النكاح » منسوباً إلى بعض الْأَصْحَابِ ، وذلك هو الصواب ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢/أ) .

(٣) مذهب الحنفية : أن الشاهد يجب أن يكون عدلاً ، لكن لو حكم القاضي بشهادة الشاهد الفاسق : صَحَّ . ومذهب الشافعية : أنه لا يصح الحكم بشهادة الفاسق . وانظر في تفصيل هذه المسألة : المبسوط (١٣٠/١٦) . تحفة الفقهاء (٣٦٣/٣) . فتح القدير (٣٧٥/٧ ، ٣٧٦) . رد المحتار (٤٧٢/٥ ، ٤٧٣) . ملتقى الأبحر (٨٤/٢ ، ٨٥) . روضة الطالبين (١٥٦/١١) .

(٤) أصحاب الظاهر : تُطْلَقُ على مدرسة فقهية ذات أصول معينة في استنباط الأحكام الشرعية . ومن ذلك الاعتماد الكلي على ظاهر القرآن والسنة ، وإجماع الصحابة فقط . وهذه المدرسة تُنكر القول بالقياس والمصادر الشرعية الأخرى : كالاستحسان وسد الذرائع وشرع مَنْ قبلنا وغير ذلك مما اختلف في قبوله أئمة المذاهب الأربعة المعروفة . والمقصود بالظاهر عند هذه المدرسة ما ذكره ابن حزم ، وهو « ظاهر اللفظ من ناحية اللغة ؛ فلا يُصْرَفُ اللفظ عن معناه اللغوي إلا بنص آخر أو إجماع ، فإن ثَقُلَ اللفظ عما اقتضاه ظاهره وعمّا وُضِعَ له في اللغة إلى معني آخر - بغير نص أو إجماع - فحكم ذلك النقل أنه باطل ، ويُعتبر - في نظرهم - تبديلاً لكلام الله عز وجل » .

والإمام الأول لهذا المدرسة داود بن علي وهو مؤسس المذهب وتوفي عام (٢٧٠هـ) . ومن أكابر هذا المذهب الذين نافحوا عنه الإمام ابن حزم المتوفي عام ٤٥٦هـ ، ومن مؤلفاته : الإحكام ، وهو في أصول المذهب الظاهري ، وكتاب « المحلى » في الفقه الظاهري . انظر رسالة الإمام داود الظاهري وأثره في الفقه الإسلامي ص (١٣١) .

القياس ؛ لأنه باطلٌ بدليل أصولي قاطع .

ويُنقض قضاء الحنفيّ إن قضى بالاستحسان المخالف للقياس الجليّ إلا أن يُعنى به اتباعُ الخبر أو القياس الخفي ، فمن استحسنَ بغير ذلك فقد شرّع . نعم ، قد استحسن الشافعي (رضي الله عنه) الحلف بالمصحف ، ولكنه مصلحةٌ من غير مخالفة خبر وقياس ؛ فهو جائزٌ .

ويُنقض مذهب^(١) الحنفيّ في مسألة القتل بالثقل ، ومعظم مسائل الحدود والغصب ؛ لأنه على خلاف القانون الكلّي^(٢) . وقال الشافعي (رضي الله عنه) : أنقض قضاء من حكم لزوجة المفقود بأن تنكح بعد ترؤس أربع سنين^(٣) وإن كان ذلك مذهب عمر (رضي الله تعالى عنه) .

الرابع : أن يُقاوم القياس الجليّ^(٤) قياسٌ خفيّ يستند إلى واقعة شاذة لا يمكن تأليفه إلا بتكلف^(٥) كقول أبي حنيفة (رحمه الله) : إن المأذون^(٦) في التجارة لا يقتصر على الإذن بل يتعدى ؛ لقياس يتكلف استنباطه من مسألة « العهدة » بالحيلة^(٧) . وقلنا : إنه يتبع إذن المالك ، قياسٌ جليّ يعلم الأصولي سقوط خيالهم بالإضافة إليه .

وعلى الجملة فإذا لم ينقذ عنده إمكان الإصابة عند الله عز وجل بعد إحالة وقع فينقضه ،

(١) في (أ) ، (ب) : « قضاء » .

(٢) انظر المنحول من تعليقات الأصول للإمام الغزالي ص (٥٠٢) ، وتحفة الفقهاء (١٠٣/٣) .

(٣) انظر الأم (٢٤٠/٥) . مختصر المزني ص (٢٢٥) .

(٤) القياس الجليّ : « هو الذي يعرف به موافقة الفرع للأصل بحيث ينتفي احتمال مفارقتها أو يتعد ، وذلك كظهور التحاق الضرب بالتأفيف في قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ ﴾ [الإسراء : ٢٣] وما فوق الذرة بالذرة في قوله : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ... ﴾ [الزلزلة : ٧] ونظائره ؛ فإن فروغ هذه الأحكام أولى في الأصول ، وبعض الشافعية لا يُسمي هذا قياساً ، ويقول : هذه الإلحاقات مفهومة من النص » . انظر الروضة (١٤٩/١١) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « إلا بتكلف » .

(٦) يعني العبد المأذون له في التجارة .

(٧) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من قول أبي حنيفة : إن العبد المأذون له في التجارة ، لا يقتصر على ما أذن له فيه السيد من أنه قال ذلك لقياس تكلف بالحيلة استنباطه في مسألة « العهدة » يعني به ما ذكره من أن العبد يتصرف لنفسه بدلالة تعلّق العهدة به ، والمتصرف لنفسه لا يقتصر بل يشترسل ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٩٢/١) .

وهذا مما يختلف بالمجتهدين والوقائع ، وإنما لا يُنْقَضُ القضاء ^(١) حين يتقارب النظراين تقارباً لا يُعِيدُ وَهَمَ الإِصَابَةِ ^(٢) ، أو المصير إلى أن كل واحدٍ مصيبٌ .

ثم القضاء - وإن لم يُنْقَضْ - فلا يتغيّر به الحكمُ باطناً ، وإنما ينفذ القضاء عندنا ظاهراً وإن وقع في محل الاجتهاد ^(٣) . وقال القفال : « يحل باطناً » ، وقطع الأصوليون بأنه لا يتغيّر أمرُ الباطن . وهو الصحيح ؛ فلا يحل للشفعي شفعة الجار وإن قضى له الحنفى بها ^(٤) .

وهل يمتنع الحنفى عن طلبه على خلاف اعتقاده ؟ فيه تردّد . والظاهر أنه لا يمتنع ؛ إذ القاضي لا يلتفت ^(٥) إلى مذهب غيره .

فرع : لو ظهر له خطأ في واقعة فليستبع وإن لم تُرْفَع إليه . وإن ظهر له خطأ القاضي المعزول ^(٦) لا يلزمه التبع مالم تُرْفَع إليه .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « يُنْقَضُ القاضي » . (٢) في (أ) ، (ب) : « لوهم الإِصَابَةِ » .

(٣) انظر معرفة السنن والآثار (٢٥٩/١٤) .

(٤) وذلك لأنّ مذهب الشافعية أنه لا شفعة للجار ، وهذا قول المالكية والحنابلة أيضاً . وقال أبو حنيفة : تجب الشفعة وتثبت بالجوار . انظر في تفصيل هذه المسألة : حلية العلماء (٢٦٦/٥) . تحفة الفقهاء (٤٩/٣) . مختصر الطحاوي ص (١٢٠) . الهداية (٣٤٩/٤) . فتح القدير (٣٦٩/٩ - ٣٧١) . ملتقى الأبحر (١٩٦/٢) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « لا ينظر » . (٦) في (أ) ، (ب) : « المصروف » .

الفصل الثاني /

في مُستند قضاائه ^(١)

ولا يخفى استناذه إلى الحجج ، والغرض القضاء بالعلم والخط ^(٢) . أما القضاء بما ينفرد بعلمه ^(٣) ، ففيه قولان :

أحدهما : أنه يَقْضِي به ، وهو أقوى من شاهدين ^(٤) .

والثاني : لا ؛ لأنه يتعرض للثُّمَّة ويُورِغ الصدور ولا يليق بالإيالة فتُخ هذا الباب ، فيصير أيضاً وسيلةً لِقْضَاةِ السوء . وفي العقوبات قولان مرتبان ، وأولى بأن لا يقضي . والصحيح أنه لا معنى للترتيب مع حصول حقيقة العلم ، والعقوبات فيه كالمال .

فإن قلنا : يقضي ^(٥) ، فلا خلاف أنه لا يقضي بظنه الذي ^(٦) لا يستند إلى يئنة ، ويقضي بعلمه كيف كان ^(٧) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يَقْضِي إلا بعلم حَصَلَ في زمانٍ ولايته ومكانٍ ولايته ^(٨) . وإن قلنا : لا يقضي ، فَيُسْتَشْنَى عنه أربعة أمور :

(١) أي كالإقرار والبينة وغير ذلك من أدلة الإثبات التي تُسَوِّغُ حكم القاضي أو يَتَنِي حكمه عليها .

(٢) أي والغرض من هذا الفصل بَحْثُ هل يجوز للقاضي أن يحكم بعلمه ، أو خطئه . انظر ما يتعلق بالحكم بخطه في الصفحة التالية وما بعدها .

(٣) كعلمه بصدق المدعي مثلاً .

(٤) وهذا القول هو الأظهر كما في روضة (١٥٦/١١) والمنهاج ص (١٤٩) والغاية القصوى للبيضاوي (٢/١٠١١) .

(٥) أي : يقضي بعلمه . (٦) في (أ) ، (ب) : « إذ » والمعني متقارب .

(٧) يعني يقضي بعلمه ، سواء ما علمه في زمن ولايته ومكانها ، أو ما علمه في غيرهما . وإذا قلنا : يقضي بعلمه فذلك في المال قطعاً ، وكذا في القصاص وخذ القذف على الأظهر ، ولا يجوز في حدود الله تعالى - على المذهب - . انظر الروضة (١٥٦/١١) . المنهاج ص (١٤٩) .

(٨) مذهب الشافعية : أن للقاضي أن يحكم بعلمه في حقوق الآدميين ، سواء علم ذلك قبل التولية أم بعدها . وسواء كان ذلك في حيز ولايته أم لا . أما في حقوق الله تعالى فليس له أن يقضي فيها بعلمه . وهذا قول أبي يوسف ومحمد من الحنفية . انظر : روضة الطالبين (١٥٦/١١) . الغاية القصوى (١٠١١/٢) . المنهاج ص (١٤٩) . حلية =

الأول^(١) : أنه يتوقف عن القضاء إذا عُلِمَ كَذِبُ الشهود^(٢) يقيناً ، بل يجب عليه التوقف عند الزبينة ، فكيف يقضي على خلاف معلومه !؟ .

الثاني : أنه يقضي [به]^(٣) في عدالة الشهود^(٤) . ومنهم من قال : يحتاج إلى مُزَكِّن على هذا القول^(٥) ؛ لأنه يُتَّهَم ، وكيف لا ، والعدالة لا تُعْلَم يقيناً^(٦) .

الثالث : يقضي على من أقرَّ في مجلس القضاء وإن رجع المُقَرِّ ؛ فإنه أقوى الحجج . وأما إن أقرَّ عنده سراً فَيُخْرِج على القولين^(٧) ، ومنهم من جَوَّز أيضاً على الإقرار سراً قولاً واحداً .

الرابع : أنه لو شهد شاهداً واحد ، فهل يُغْنِي علمه عن الشاهد الثاني حتى يكون هو كشاهد آخر ؟ فيه وجهان ، والأصح أنه لا يكفي .

أما « الخط » فإذا رأى القاضي خَطُّه بأني قضيتُ بكذا ، لم يَجْزُ له إمضاؤه وكذا الشاهد^(٨)

= العلماء (١٤٣ ، ١٤٢/٨) .

ومذهب أبي حنيفة : أن ما علمه القاضي من حقوق العباد ، في مصره الذي هو فيه قاضٍ - فله أن يحكم فيها بعلمه ، إذا رُفِعَتْ إليه . أما ما في غير مصره أو قبل أن يتولى القضاء ، فخصم إليه فيه ، فليس له أن يحكم فيه بعلمه . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٣٢) . بدائع الصنائع (٦/٧) . تحفة الفقهاء (٣٧٠/٣ ، ٣٧١) . رد المحتار (٢٣/٥) ملتقى الأبحر (٧٥/٢) .

ومذهب المالكية والحنابلة : أنه ليس للقاضي أن يحكم بعلمه أصلاً ، وسواء في ذلك حقوق الله تعالى وحقوق الآدميين . واستثنى الحنابلة أنه يحكم بما علمه من الإقرار في مجلس القضاء ، وعن أحمد روايات أخرى في ذلك . انظر : الكافي ص (٥٠٠) . القوانين الفقهية ص (٢٩٩) . الشرح الكبير (١٥٨/٤) الخرشي على مختصر خليل (١٦٤/٧) ، (١٦٩/٧) . الشرح الصغير على أقرب المسالك (٢٣٠/٤) . المنقح ص (٣٢٩) المبدع (٦١ ، ٦٠/١٠) . الفروع لابن مفلح (٤٦٩/٦) . دليل الطالب ص (٢٧٧) . المغني (٥٣/٩ ، ٥٤) .

(١) في (أ) ، (ب) : « أحدهما » . (٢) في (أ) ، (ب) : « الشاهد » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) يعني : أنه يقضي بعلمه إذا شهد عنده رجلان يُقْلَم هو عدائتهما بنفسه .

(٥) أي : على قول أنه لا يقضي بعلمه . (٦) وهذا ضعيف كما في الروضة (١٥٦/١١) .

(٧) يعني : يقضي بعلمه أو لا يقضي ؟ .

(٨) أي : وكذا الشاهد لا يشهد بمضمون خَطُّه إذا لم يتذكر الواقعة .

بل لا بُدَّ وأن يتذكَّر الواقعة بجميع حدودها . وقال أبو يوسف : يجوز الاعتمادُ على الخطِّ كما في اليمين ، فإنه إذا رأى خطَّ أبيه ؛ جاز له أن يخلف على البتِّ في طلب الحقوق وإسقاطها إذا وثَّق به ^(١) . وقطع أصحابنا بالفرق ؛ لأنَّ التزويرَ على الخطِّ بحيث لا يختلف : ممكنٌ ، وفي فتح هذا الباب خطرٌ عام بخلاف اليمين ، فإنه يُباح ^(٢) بغالب الظن ولا تؤدي إلى ضرر عام .

فإذن ، الاعتماد ^(٣) على ثلاث درجات : أَوْسَعُها الحلفُ ، وأضيقُّها القضاء والشهادة ، فإنه لا يعتمد فيه [مجرد] ^(٤) الخطِّ دون التذكُّر ، وبينهما روايةُ الأحاديث ؛ فإنه لا يُعتمد فيه مجردُ الخطِّ إن أمكن التحريف ، لكن إن صحت النسخة وحفظها بنفسه وأمن من التغير : جازت الروايةُ على الأظهر ، وعليه عملُ علماء الأمصار . وسوَّى الصيدلاني بينهما ، وقال : لا يَحِلُّ للمُحدِّث إلا روايةُ ما حَفِظَ وتذكَّر ؛ فَلْيُزَوِّ كَذَلِكَ أو لِيُتْرِكِ الروايةَ . وسوَّى الشيخ أبو محمد ^(٥) على العكس من هذا ، وقال ^(٦) : « الشاهدُ إذا نسَخَ الواقعة ، وحَفِظَ النسخةَ في خزانة ، ووثَّقَ بأنه لم تُحرَّف : جاز له الشهادة وإن لم يذكر » ، والمشهورُ بين الأصحاب الفرقُ بين درجة الشهادة والرواية في صورة حفظ النسخة ^(٧) ، وما ذكره الشيخ أبو محمد أقربُ مما ذكره الصيدلاني .

* * *

(١) يعني إذا رأى بخط أبيه : أن لي على فلان كذا ، أو أَدَيْتُ إلى فلان كذا ، فله أن يحلف على الاستحقاق أو الأداء عن أبيه ؛ اعتماداً على الخطِّ إذا وثق بخط والده وأمانته ، وهذا قول الشافعية . انظر الروضة (١٠٩/١١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فإنها تباح » . (٣) أي : الاعتماد على الخط .

(٤) زيادة من (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « على عكس هذا فقال » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « الخط » .

فروع

الأول : لو شهد شاهدان عند القاضي بأنه قضى ، لم يَجْزُ له الحكم إذا لم يتذكر ، ويشهدان عند غيره ، فيثبت قضاؤه وإن لم يذكُرْه ^(١) ولم يُكْذِبْهُمَا . ولكن القاضي ينبغي أن يطلب من نفسه اليقين ، ولا يمكنه طلب اليقين من قاضٍ آخر . ويجوز هذا في الرواية ؛ فمن المشايخ من كان يقول : حَدَّثَنِي فلانٌ عَنِّي . وقال أبو يوسف : يُقبل ذلك في القضاء أيضًا .

الثاني : أنه لو ادَّعى خصمٌ على قاضٍ : أنك قضيت لي ، فأنكر القضاء ، فليس له أن يرفعه إلى قاضٍ آخر ويخلفه ^(٢) ، بل هو كالشاهد لا يُخلف إذا أنكر الشهادة . وقال القاضي حسين : « إن قلنا : إن اليمين مردودة كالإقرار ، فله ذلك حتى إن نكل حلف الخصم وكان كإقرار القاضي » . وهذا ضعيف .

الثالث : إذا التمس صاحب الحق من القاضي أن يُعْطيه خطه بأنه قضى له ويُسَلَّم إليه محضرًا ديوانيًا ، هل يجب الإجابة ؟ فيه وجهان :

أحدهما : أنه يجب ؛ إذ به إحكام الأمر وإتمامه .

والثاني : لا ؛ إذ لا اعتماد على الخط ، وإنما الخط مُذَكَّرٌ فقط .

فإن قلنا : يكتب ، فالكاغذ ^(٣) على الملتبس إن لم يُطلق الإمام للقراطيس شيئًا ، وذلك مستحبٌ إطلاقه . ثم اعلم أننا - وإن لم نوجب كُتْبَةَ ^(٤) المحضر - فَيُسْتَحَبُّ للقاضي استحبابًا مؤكداً - مهما جرت قضية - أن يكتب محضرًا يذكُر فيه الواقعة وأسماء الخصمين . فإن كانا غربيين ، كَتَبَ الحلية ثم يجمع محاضر كل أسبوعٍ في إضبارة ، ومحاضر الشهر في قَمْطرة ^(٥) ،

(١) في نسخة أخرى : « وإن لم ينكره » كذا على هامش الأصل .

(٢) يعني : ليس للخصم أن يرفعه إلى قاضٍ آخر ، وليس له كذلك أن يُخلف القاضي الأول .

(٤) في (أ) ، (ب) : « كتابة » .

(٣) أي الورقة .

(٥) قال ابن الصلاح : « الإضبارة : هي بهمزة مكسورة ، يقال : إضبارة من صحف أو سهام : أي جزمة .

والقمطرة : وعاءٌ يُتخذ للكتب » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢/ب) .

ومحاضر السنة في خريطة^(١)، ويكتب عليه التواريخ ويختم القاضي على الخريطة بنفسه، ويحفظه بنفسه، أو بعذر لا يتمارى فيه، ويدفع نسخة أخرى إلى صاحب الحق حتى إن ضاعت واحدة سهل الرجوع إلى الأخرى. وهذا هو العادة؛ فإن التذكر من غير خط، بعيد.

ومن / جَوَزَ للأُمِّيِّ أن يكون قاضيًا، فلا يُمكنه إيجابُ الكتابة^(٢) وإن التمسَ صاحبُ الحقِّ ٢٩٠٠/ب

* * *

(١) الخريطة : الكيس . انظر المصباح المنير (٢٥٨/١) .

(٢) في (أ)، (ب) : « الكتابة » .

الفصل الثالث

في التسوية بين الخصمين

وفيه مسائل :

الأولى : أن لا يُخصَّص أحد الخصمين بالإذن في الدخول ، ولا بجواب السلام ، ولا بمزيد البشر ، ولا بالقيام ، ولا بالبداية بالكلام ، ولا برفع المجلس ، ولا بالنظر ، بل إن نَظَرَ، نَظَرَ إليهما أو أطرق ، وقال : عليكما السلام ^(١) .

ولو بادر أحدهما بالسلام صَبَرَ حتى يُسَلِّم الثاني فيُجِيب معاً ^(٢) إلا أن يظهر التقدُّم ^(٣) ، فيُعْذَر في الجواب ^(٤) . وقيل : ينبغي أن يضبر ؛ قال ﷺ لعلي (رضي الله عنه) : « سَوِّينِ الخصمين في مجلسك ولَحْظِكَ » ^(٥) ؛ فَيَسَوِّي بين الشريف والوضيع في المجلس إلا أن يكون أحدهما ذِمِّيًّا فيجوز أن يرتفع عليه المسلم على أحد الوجهين ^(٦) ؛ لما رُوِيَ أن علياً (رضي الله تعالى عنه) دخل مع خصم ذميٍّ له إلى شُرَيْح ^(٧) ، فقام له شريخ ، فقال علي (رضي الله تعالى عنه) : « هذا أَوَّلُ جَوْرِكَ » ثم ^(٨) أَسْتَدَّ عَلِيٌّ (رضي الله عنه) ظهره إلى الجدار ، وقال : « أَمَا إِنَّ خَصْمِي لو كان مسلماً لَجَلَسْتُ بجنبه » ^(٩) ؛ فلا بأس بهذا القدر ؛ لأمر الإسلام ^(١٠) ، أما التخصيص بالقيام فقد نَهَى عنه ^(١١) . ثم لا بأس أن يقول القاضي : مَنْ المدَّعي منكما ؟ فإذا

(١) يعني : يقول ذلك إذا سلماً عليه . (٢) في (أ) ، (ب) : « فَيُخَيِّبُهُمَا معاً » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « يطول التقدم » يعني : إلا أن يأتي أحدهما إلى القاضي قبل صاحبه بوقت طويل .

(٤) يعني : فيُعْذَر بِرَدِّ السلام على أحدهما . (٥) لم أجده .

(٦) وهو الصحيح ، وبه قطع العراقيون . انظر الروضة (١١ / ١٦١) .

(٧) قال ابن الصلاح : « لم نجد لهذا إسناداً » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢ / ب) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « ثم استند على ظهره إلى الجدار » .

(٩) في (ب) : « لَجَلَسْتُ يمينه » . (١٠) في (أ) ، (ب) : « لِعِزِّ الإسلام » .

(١١) قال ابن الصلاح : « قوله : (أما التخصيص فقد نَهَى عنه) هو بفتح النون ، أي : نَهَى عنه علي رضي الله عنه » . مشكل

ابتدر ^(١) أحدهما بدعوى صحيحة ، فالظاهر أنه يقول للآخر : ماذا تقول ^(٢) ؟ وقيل : إنه يَشْكُتُ حتى يُجِيبَ الآخرُ إن شاء . ثم إن أقرَّ ، ثبت الحقُّ ولم يفتقر إلى أن يقول : قضيتُ ، بخلاف ما لو قامت بَيِّنَةٌ ؛ لأن ذلك يتعلَّقُ باجتهاد . وقيل : يجب أن يقضي أيضًا في الإقرار . وإن أنكر ، قال للمدعي : ألك بَيِّنَةٌ ؟ وقيل : إنه لا يقول ذلك ؛ فإنه كالتلقين لإظهار الحجة ، وليس للقاضي أن يُلَقِّنَ إقرارًا ، وإنكارًا ، وحجة ^(٣) . وهو بعيدٌ ؛ لأنه سؤالٌ لا تلقينٌ . فإن قال : لا بَيِّنَةٌ لي حاضرة ، ^(٤) ثم بعد ذلك أقام : قُيِّلَ ، وإن قال : لا بَيِّنَةٌ لي حاضرة ^(٥) ، ولا غائبة ، ثم أقام بعد ذلك ، ففيه وجهان : أحدهما : لا تُقْبَلُ ؛ لمناقضة قوله .

والثاني : يُقْبَلُ قوله ^(٥) ؛ فلعله تذكر ^(٦) . وإصرار المدَّعى عليه على السكوت كإنكاره في جواز إقامة البينة .

الثانية : إذا تساوَقَ المدَّعون إلى مجلسه ^(٧) ، فالسَّبْقُ لمن سَبَقَ ^(٨) . فإن لم يسبق فالقرعة ، ولا يُقَدَّمُ لفضله إلا أن المسافر يجوز تقديمه إن رأى المصلحة .

ثم مَنْ خرجت قرعته اقتصر على خُصومة . فإن أنشأ دعوى أخرى على ذلك الخصم بعينه ، فالظاهر المنع ؛ كشخصٍ آخر . ومنهم من جَوَّزَ إلى ثلاث دَعَاوى . ويجوز تقديم المرأة إذا اقتضت المصلحة ذلك ، ومنهم مَنْ مَنَعَ ذلك فيها وفي المسافر أصلًا ، وهو بعيدٌ . وكذلك إذا

(١) في (أ) ، (ب) : « ابتدأ » . (٢) في (أ) ، (ب) : « ما تقول » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « أو إنكارًا ، أو حجة » . (٤) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٥) كلمة (قوله) ليست في (أ) ، (ب) . (٦) وهذا هو الأصح . انظر الروضة (١٦٣/١١) .

(٧) قال ابن الصلاح : « قوله (إذا تساوَقَ المدَّعون إلى مجلسه) استعماله «التساوق» بمعنى «التلاحق» صحيح ، ففي كتاب «تهذيب اللغة» : تساوَقَتِ الإبِلُ تساوَقًا : تتابعت . وأما استعماله «التساوق» في غير هذا الموضع بمعنى «التساوى» فمُشْتَكِرٌ ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢/ب) .

(٨) قال ابن الصلاح : « قوله : (فالسَّبْقُ لمن سَبَقَ) إذا قُرِيَءَ بِاسْكَانٍ «الباء» فالمعنى يحتمله ، ويكون معناه : فالسَّبْقُ إلى الدعوى لمن سَبَقَ إلى الحضور . إلا أن الوجه أن يُقال بفتح «الباء» وهو مَثَلٌ يُضْرَبُ في تقديم السابق ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢/ب) .

ازدحموا على المُقْتِي والمدرس ، فَلْيَعَوَّلْ على القرعة أو الشَّيْءِ إِلَّا إِذَا كَانَ مَا يُطْلَبُ [منه] ^(١) من العلم غَيْرَ واجبٍ تعلُّيمُهُ ؛ فَإِلَيْهِ ^(٢) الاختيار والإيثار .

فرع : لو سبق أحدهما إلى الدعوى ، فقال الآخر : كنتُ المدَّعي ، فيقال له : الآن اخرج عن موجب الدعوى ؛ فإنه سبق إلى الدعوى . فَإِنْ ابْتَدَأَ مَعًا ، أَقْرَعَ بينهما .

الثالثة : ينبغي أن لا يُقبل الهدية ، لامن الخصمين ولا من أحدهما ، بل يترك قبول الهدايا أصلاً ، ولا بأس بقبولها من اعتادَ ذلك قبل القضاء ولا خصومة له .

وإن كان لا يعتاد ذلك ، ولا خصومة له في الحال : جاز القبول ^(٣) ، والأولى : أن يُنْيَبَ ^(٤) أو يضع في بيت المال . وأما من [تكون] ^(٥) له خصومة ، فيُخْرَمُ قبولُ هديته . وهل يملكه إن قَبِلَهُ ؟ فيه وجهان :

أحدهما : [أنه] ^(٦) لا يملك ؛ لأنه حرام .

والثاني : أنه يملك ؛ كالصلاة في الدار المغصوبة تصح ويُخرَمُ فعلُها ، وكذا ^(٧) الخلافُ فيمن وهبَ الماء - وهو محتاج إليه لوضوئه - من غير عطشان .

(١) زيادة من (ب) . (٢) في (أ) ، (ب) : « فَعَلَيْهِ » .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا أُهْدِيَ إلى القاضي مَنْ لم تكن له عادة بالهدية قبل ولايته ، ولا خصومة له في الحال : (جاز له القبول) فيه تَسَاهُلٌ . وفي ذلك وجهان :

أحدهما : أنه يُكره له ذلك ؛ لاسيما إذا كان المهدي من أهل ولايته . والثاني : أنه يحرم عليه قبولها ، ولعله الأصح ، فحديث أبي حميد الساعدي في صحيح البخاري مُطْلَقٌ مانعٌ للعمال من قبول الهدية المتجددة بعد الولاية . وروينا في السنن الكبير عن أبي حميد الساعدي أيضاً عن رسول الله ﷺ أنه قال : « هدايا الأمراء غلول » . وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أن رجلاً كان يُهْدِي إليه كلَّ سنة فَيَحْذِرُ جُزُورَ ، فجاء يُخَاصِمُ إلى عمر (رضي الله عنه) فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَقْضِ بَيْنَنَا قَضَاءً فَضْلاً كَمَا يُفْصَلُ الْفَيْحُذُ مِنَ الْجُزُورِ . فكتب عمر إلى عماله : لا تقبلوا الهدية ؛ فإنها رشوة ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٢ ، ب / ١٩٣ ، أ) .

(٤) يعني : يُنْيَبُ الْمُهْدِي ، فَيُعْطِيهِ مَا يُقَابِلُ قِيَمَةَ هَدِيَّتِهِ .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) زيادة من (ب) .

(٧) في (ب) : « وكذلك » .

الرابعة : لا يُكره له حضور الولائم إذا لم يُخصَّص بالإجابة بعضهم ؛ لأن في حضور الولائم أخباراً كثيرة . وهذا في المأدبة العامة ، أما ما هُتِّىء لأجله ، فلا يحضره ؛ فإنه كالهدية . ولا يحضر مأدبة الخصمين أصلاً ؛ فإنه ربما يتوَدَّد أحدهما بزيادة تكلف^(١) .

* * *

(١) قال ابن الصلاح (رحمه الله) : « قوله : (ولا يحضر مأدبة الخصمين أصلاً ؛ فإنه ربما يتوَدَّد أحدهما بزيادة تكلف) ليس المراد به مأدبة واحدة اشترك الخصمان في اتخاذها ، بل ما إذا انفرد كل واحد منهما بمائدة ، وسوى القاضي بينهما في الحضور عندهما ، فلا ينبغي له ذلك ؛ لما ذكره من العلة ، وعلة أخرى ، وهي أنه لا يكاد ذلك يخلو من تقديم أحدهما في الإجابة وفي ذلك ما ذكره في تقديم أحدهما في جواب السلام ، والله أعلم . » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٣ / ١) .

الفصل الرابع

في التزكية

وفيه مسائل

الأولى : أنَّ الاستزكاء عندنا حقٌّ لله تعالى ^(١) . فإنَّ سكت الخصم ، وَجِبَ على القاضي إلا إذا علم عدالتهما ^(٢) ؛ فإنَّ الظاهر أنه يُعَوَّل على العلم ههنا ، وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : إن سكت الخصم : قضى ^(٣) .

ولو أقر الخصم بعد التَّيَهُمَا ، ولكن قال : قد زلَّ في هذه الواقعة ، ففي وجوب الاستزكاء وجهان ، والظاهر أنه يقضي ؛ مؤاخذه له بقوله ، وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) .

الثانية : في كيفية الاستزكاء .

وهو أن يكتب القاضي إلى المُرَكِّي اسمَ الشاهدين والخصمين وقدرَ المال ؛ فلعله يُعرف

(١) في (أ) ، (ب) : « حقٌّ لله تعالى » .

(٢) يعني إن سكت الخصم عن الطعن في شهود خصمه الآخر ، وجب على القاضي أن يطلب عدالتهما بسؤال المُرَكِّين . فإذا كان يعلم عدالتهما بنفسه ، حَكَمَ بموجب شهادتهما .

(٣) مذهب الشافعية : أن القاضي لا يكتفي بظاهر العدالة حتى يعرف العدالة الباطنة ، سواء طعن الخصم في شهود خصمه أم لم يطعن ، وسواء كان ذلك في قصاص أو حدٍّ أو حقٍّ أو غيره . وهو مذهب مالك وأبي يوسف محمد من الحنفية ، وإحدى الروايتين عن أحمد واختارها ابن عقيل ، ونصرها ابن قدامة . انظر : الروضة (١١ / ١٦٧) . حلية العلماء (٨ / ١٢٧ ، ١٢٨) . رحمة الأمة ص (٣١٣) . الكافي ص (٤٩٨) . الشرح الكبير (٤ / ١٥٨ ، ١٥٩) . الخرشي على مختصر خليل (٧ / ١٦٩) . أسهل المدارك (٣ / ١٩٨) . المغني (٩ / ٦٤) .

ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله) : أن القاضي يسأل عن باطن عدالة الشهود في الحدود والقصاص ، وفيما عدا ذلك لا يسأل إلا أن يطعن الخصم في الشاهد ، فمتى طعن ، سأل عن العدالة ، ومتى لم يطعن ، لم يسأل ويسمع الشهادة ويكتفي بعدالتهم في ظاهر أحوالهم . انظر : مختصر الطحاوي ص (٣٢٨) . تحفة الفقهاء (٣ / ٣٦٣) . الهداية (٣ / ١٣١) . فتح القدير (٧ / ٣٧٧ ، ٣٧٨) . رد المحتار (٥ / ٤٦٦) .

بينهما عداوة، وربما يُعَدَّلُ في مقدار يسير من المال دون كثير . ومن الأصحاب من قال : العدلُ في اليسير عدلٌ في الكثير فَذَكَرُ / قدرِ المال لا يجب . وهو الأشهر .

وليُكتب إلى المزكي سرًّا حتى لا يتوسَّلَ الشاهدُ إلى الاستمالة والتعريف إلى المزكي بحُسن الحال . ثم يُستحبُّ أن يُشَافِهَ القاضي المزكيَّ ظاهرًا في آخر الأمر . ويُستحبُّ أن يكون له جماعة من المزكِّين أخفيا لا يُعرفون .

الثالثة : صفاتُ المزكين كصفات الشهود ، ويزيد أمران :
أحدهما : العلم بالجرح والتعديل .

والآخر : خبرته ببواطن الشهود ^(١) ؛ فلا يجوز التعديل بناءً على الظاهر . ولا بُدَّ من الذكورة . ولا بد من العدد إلا إذا كان منصوبًا للحكم بالجرح والتعديل وسماع البينة ، فللقاضي أن يعتمد قوله وحده إذا قامت البينة عنده . ويجب على المزكي أن يقول : أشهد بأنه عدلٌ ، إن قلنا : تجب المشافهة . وإن اكتفينا بالرقعة مع الرسول ، ففي اشتراط كُتْبِهِ لَفْظَ « الشهادة » خلافٌ كما في المترجم .

فرع : تركيته لولده أو والده ، فيه خلافٌ كما في القضاء ^(٢) ، والأظهر أنه كالشهادة .
الرابعة : في مُستند المزكي . وينبغي أن لا يُجرح إلا بعمالة سبب الفسق أو يقين وعلم ؛ لأن ذلك يُمكن معرفته . أما العدالة فلا يُمكن معرفتها يقينًا ؛ لأنه يرجع إلى أنه ليس بفاسق ^(٣) ، وهو نقي ، والإنسان يُخفي عيوبه بجهده ، وإنما يُعَدَّلُ إذا خَبَرَ باطنه بالصحة معه ، أو شهد عنده

(١) في (أ) ، (ب) : « ببواطن الشاهد » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله : (تركيته لولده أو والده ، فيه خلاف كما في القضاء) أي كما في قضائه بشهادة ولده أو والده للغير ، أو على الغير ، فإن فيه وجهين ؛ لأن في قضائه بشهادته حكمًا بتعديله . ووجه الجواز أنه لا يثبت بذلك له حقًا . وقد سبق في قضائه له - بحق - بالبينة وجهان أيضًا ، لكن له مأخذ آخر ، والله أعلم » .
مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٣ / أ) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « بفاسق » .

عدلان بعدالته إن كان منصوبًا للحكم بالتعديل^(١). والأصل فيه ما رُوِيَ أنَّ عمر (رضي الله تعالى عنه) قال لمن عرف شاهدًا بالصلاح: هل كنت جازًا له فتعرف إصباحه وإمساءه^(٢)؟ فقال: لا. فقال: هل عاملته على الدينار والدرهم، فبهما تُعرف الأمانات؟ فقال: لا، فقال: هل صحبته في السفر، فبه تُعرف أخلاق الرجال؟ فقال: لا، فقال: ما أراك إلا رأيته في المسجد يهيمهم في صلاته، يرفع رأسه ويخفضه، هات من يعرفك؟ فإنه لا يعرفك^(٣). ولهذا يجب على القاضي أن يعرف أن الزكي، هل خبرَ باطنَ الشاهد أم لا في كل مرة، إلا إذا علم من عادته أنه لا يُزكي إلا بعد الخبرة.

الخامسة: كيفية التعديل أن يقول: هو عدلٌ عليّ ولي^(٤)، أو عدلٌ مقبولُ الشهادة؛ فإنَّ العدلَ قد لا تُقبلُ شهادته؛ لكونه مُغفلاً.

ولا يجب ذكرُ سببِ العدالة؛ فإنه لا ينحصر. ويجب ذكرُ سببِ الجرح، من شرب، وزنا، وأكلِ حرام وغيره. وهذا وإن كان غيبيةً^(٥)، فهو جائز لهذه الحاجة^(٦). وإنما يجب الذِّكْر؛ لأنَّ للناس مذاهب في أسباب الجرح، فمنهم من يُفسقُ بأدنى خيال. ولا ينبغي أن يكونَ الزكي من المتعصبين في المذهب والأهواء^(٧).

السادسة: لا تكفي الرقعةُ إلى القاضي بالتعديل؛ فإنَّ الخط لا يُعتمد. والأظهر أنه يجب المشافهة^(٨). وقال الإصطخري: يكفي رسولان عدلان؛ إذ تكليفه الحضورَ شهرةً،

(١) في الأصل: «منصوبًا بالحكم للتعديل» والمثبت من (أ)، (ب).

(٢) في (أ): «صباحه ومساءه». (٣) انظر معرفة السنن والآثار (١٤/ ٢٣٧).

(٤) قال ابن الصلاح: «قول الزكي: هو عدل عليّ ولي، قد صار من حيث العرف لا من حيث الوضع، إلا على تمام العدالة، وليس فيه تعرضٌ لِتَغْيِي العداوة والولاية، وذلك ليس من شرط العدالة؛ فإنَّ العدوَّ والولدَ - مع ردِّ شهادتهما - عدلان، والله أعلم». مشکل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٣ / ب).

(٥) في (أ)، (ب): «فهو جائز للحاجة». (٦) كلمة (الأهواء) ساقطة من (أ)، (ب).

(٧) قال ابن الصلاح: «قطع أولاً بأنه يستحب للقاضي أن يشافه الزكي في آخر الأمر بعد كَتْبِهِ الرقعة إليه. ثم ذكر خلافاً في وجوب المشافهة. وفي ذلك إشكال موهم، فاعلم أن المشافهة الثانية المستحبة الأولى: هي من القاضي في السؤال عن التزكية بأن يُشافه الزكي بتعيين الشاهد المسئول عنه بالإشارة إليه، أو غير ذلك؛ فإنه إن ذكره في رقعة السؤال بنسبه وصفته، وربما وقع فيه التباس. والمشافهة الثانية هي مشافهة الزكي القاضي بنفس التزكية أو الجرح». مشکل (ج ٢ ق ١٩٣ / ب).

والمستحب إخفاء المزكي .

وَمَنْ شَرَطَ المشافهةَ أوجبَ لفظَ « الشهادة » ، ومن اكتفى بالرسول تردّدوا فيه ^(١) .

السابعة : إذا زكى المزكون ، لكن ارتاب القاضي أو توهم غلطاً في خصوص الواقعة ، فليُفرّق الشهود وليُراجع أنه كيف رأى ؟ وأي وقت رأى ؟ فربما عثر على تفاوت بين كلاميهما ^(٢) فيكشف به وجه الغلط والتهمة ^(٣) .

فإذا كان الشاهد فقيهاً ، فله الإصرار على كلمة واحدة ، ولا يلزمه التفصيل ، فلا يُفصل ولا يزيد على الإعادة . وليس للقاضي إجباره ، ولكن لبحث عن جهات أخر .

فإن أصرّ الشاهد ، وبحث ^(٤) ، ولم تنزل الرية ، وجب القضاء ؛ فإنه غاية الإمكان ، ولو قضى قبل البحث مع بقاء الرية ، لم يجز له ذلك ؛ لأن البحث حق الله تعالى ^(٥) .

* * *

(١) قال ابن الصلاح : « ما ذكره في هذه المشافهة من أنه يُشترط لفظ « الشهادة » إن قلنا : تجب المشافهة ، وإن اكتفينا بالرقعة مع الرسول ، ففي اشتراطه خلاف : يؤهم أن في صحة أصل التزكية من غير مشافهة خلافاً ، وليس كذلك ، وإنما الخلاف في وجوب المشافهة من المزكي . ومن لا يوجبها ، يُوجب المشافهة من الرسول الحامل للرقعة ، واكتفى بشهادته بذلك مع حضور الشاهد الأصل - وهو المزكي - للحاجة ؛ كي لا يغرب المزكي ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٣ / ب ، ١٩٤ / أ) .

(٢) في (أ) : « كلامهما » . (٣) في (أ) ، (ب) : « والثهم » .

(٤) يعني القاضي . (٥) في (أ) : « حق لله تعالى » .

فروع

الأول : لو عدّل رجلان ، وجرح رجلان ، فالجرح أولى ؛ لأنه مُسْتَنَدٌ إلى عَيْنَيْنِ . ولو جرح رجلٌ واحد وعدّل رجلان ، لم يُقْبَلِ الجرح .

الثاني : يتوقّف القاضي إذا توقف المزكّون ، ولا يجوز للمزكّي الجرح بالتّسامع في الفسق ، بل التوقف ، إلا إذا عاينَ أو سمِعَ ، أو شهد عدلان عنده على مُشاهدة الفسق وكان حاكماً في التعديل . فإن عدل المزكّون ، فللقاضي - إذا انفرد بتسامع الفسقي - أن يتوقّف ؛ لأنه محلّ الرّيبة ^(١) .

الثالث : إذا شهد المعدّل مرّة أخرى ، روجع المزكّي إن طال الزمان ؛ إذ الأحوال تتغيّر . وإن قُرِبَ الزمان فلا . ولو رجع المزكّي ففي غرامته للمال ^(٢) وجهان [والله أعلم] ^(٣) .

* * *

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (فإن عدّل المزكّون ، فللقاضي - إذا انفرد بتسامع الفسق - أن يتوقف) يعني إذا انفرد بذلك عن المزكّين ؛ فإنّ المزكّي لو تَسامَعَ بالفسق لوجب عليه الامتناع عن التزكية . وقال : (فللقاضي) باللام ، مع أنه يجب عليه ذلك لا أنّ المقصود جواز ذلك له ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٩٤ / ١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ففي غرامته المال » . (٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

الباب الثالث

في القضاء على الغائب وكتاب القاضي إلى القاضي

والقضاء على الغائب يجوز ، خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ^(١) .

والنظر فيه يتعلق بستة أركان :

الركن الأول : الدعوى . فيشترط فيها ثلاثة أمور :

الأول : الإعلام . فإذا ادعى دَيْناً ، فَلْيَذْكُرْ قَدْرَهُ وَجَنْسَهُ . وهذا لا يختص بالغائب فلا يَكْفِيهِ أَنْ يَدْعِيَ / عشرةً دنانير أو دراهم [ما لم يذكُرْ أَيُّ نوع هي] ^(٢) ولا يُنْزَلُ مطلقُ الدراهم ٢٩١/ب والدنانير على الغالب كما لا يُنْزَلُ في الإقرار على الغالب بخلاف العقود ؛ إذ العادة تُؤثِّرُ في المعاملات . ثم يُعْرِضُ القاضي عنه أو يَسْتَفْصِلُهُ ؟ فيه وجهان :

أحدهما : يُعْرِضُ ؛ حتى لا يكون كالتلقين ، وكذلك إذا أدَّى الشاهدُ شهادةً مجهولةً : فلا يُؤْشِدُهُ القاضي بل يَمْشِكُ ، وكذلك لو شَبَّهَ المدَّعي بما لو ذكره كان إقراراً ، لم يَزُجْزِهِ القاضي .
والثاني : أنه يَسْتَفْصِلُ ، وهو الأصح ؛ لأنَّ هذا سؤال لا تلقين .

الثاني : صريح الدعوى . فلا يَكْفِيهِ أَنْ يَقُولَ : لي على فلان كذا ، ما لم يقل : إني الآن مطالبٌ به . فلو قال : لي عليه كذا ويلزمه التسليم [إلَيَّ] ^(٣) ، فهذا فيه تردد ؛ لأنه لم يذكُرْ

(١) مذهب الشافعية : أن القضاء على الغائب جائز ، وذلك فيما يتعلق بحقوق الآدميين ، لا في حقوق الله (عز وجل) وهو مذهب المالكية والحنابلة . انظر تفصيل ذلك في : روضة الطالبين (١١ / ١٧٥) . المنهاج ص (١٥٠) .
مغني المحتاج (٤ / ٤٠٦) . نهاية المحتاج (٨ / ٢٦٨) . القوانين الفقهية ص (٣٠٢) . الشرح الكبير (٤ / ١٦٢) .
الخرشي على مختصر خليل (١٧٢ / ١) . أسهل المدارك (٣ / ٢١٠ ، ٢١١) . الشرح الصغير (٤ / ٢٣١) . المقنع ص (٣٣٢) . المبدع (١٠ / ٨٩ - ٩٢) الفروع (٦ / ٤٨٤ ، ٤٨٥) .

ومذهب الحنفية : أن القضاء على الغائب لا يجوز إلا إذا كان له وكيل حاضر ، أو مَنْ يقوم مقامه . انظر : الهداية (٣ / ١١٩) . رموس المسائل ص (٥٢٤) . فتح القدير (٧ / ٣٠٨) . رد المحتار (٥ / ٤٣٣) . ملفتي الأبحر (٢ / ٧٤) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

الطلب ، والدَّيْنُ لازمٌ قبل الطلب ، فلعلة ليس بطلب .

الثالث : أن يكون معه بينة ، ويدَّعي جُحودَ الغائب ؛ إذ لا معنى للدعوى على الغائب من غير بينة ، ولا تسمع البينة من غير جحود . ومنهم من قال : لا يُشترط ذكرُ الجحود ؛ لأنه من أين يعلم جحوده في الغيبة وكيف يُعوَّل على مجرد قوله ؟ بل تُجْعَلُ الغيبة كالسكوت ، والبينة تسمع على الساكت . فلو قال : هو يعترف ، وإنما أقيم البينة استظهارًا ، لم تُسمع . ولا خلاف أنه لو اشترى شيئًا ، فخرج مستحقًا ، والبائع غائب ، سُمعت بيته وإن لم يذكر الجحود ؛ لأن تقدُّم البيع منه كالجحود .

الركن الثاني : الشهود . ولا بد أن يستقصي القاضي البحث ، ولا يختلف ذلك عندنا بالحضور والغيبة ؛ فإن البحث حقُّ الله تعالى .

الركن الثالث : المدَّعي . وحكمه لا يختلف إلا في دعوى الجحود وإحضار البينة . وأمرٌ ثالث : وهو أن القاضي يُحلفه أنه ما أبرأ عنه ، ولا عن شيء منه ، ولا اعتاض عنه ، ولا عن شيء منه ، ولا استوفاه ولا شيئًا منه وأنه يلزمه التسليم إليه ، وأن الشهود صدقوا .

ثم هذه اليمين واجبة إن كانت الدعوى على صبيٍّ ، أو مجنون ، أو ميّت . فإن ^(١) كان على حيٍّ عاقل [بالغ] ^(٢) فوجهان :

أحدهما : أنه لا يجب ، بل يحكم ، ثم لا ينحسم باب دعوى الإبراء والتوفية كما على الحاضر .

والثاني : أنه يجب ^(٣) ؛ إذ الحاضر يادر الدعوى ، والتسليط - من غير استقصاء منه - محالٌّ .

ثم على هذا ، لا يجب التعرُّضُ لِصِدْقِ الشهود ، وإنما يجب فيمن يحلف مع شاهد واحد . وأما إذا كملت البينة فلا . هذا إذا ادَّعى بنفسه ، فإن ادَّعى وكيله - وهو غائب - فلا بد

(١) في (أ) ، (ب) : « فلو » . (٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (١٧٦ / ١١) والمنهاج ص (١٥٠) .

من تسليم الحق ، بل لو حضر المدعى عليه بإزاء وكيل المدعي ، فأقيمت البينة عليه ، فقال : إن موكلك قد أبرأني ، فأريد يمينه : توقّف في هذه المسألة فقهاء الفريقين بمرور في واقعة ، فاستدرك القفال^(١) وقال : يُسَلَّم الحق ؛ إذ لو فُتِحَ هذا الباب تعذّر طلب الحقوق الغائبة بالوكلاء .

الركن الرابع : في إنهاء الحكم إلى قاضٍ آخر^(٢) . وذلك بالكتابة ، أو الإشهاد ، أو المشافهة .

أما مجرد « الكتابة » فلا يعتمد ؛ إذ لا تعويل على الخط ، ومجردُ الإشهاد بعدلين دون الكتاب كافٍ . وإن كتب فهو تذكرةً للشاهدين^(٣) ولا يعتمد حتى لو ضاع لم يُضَرَّ . ولو شهدا بخلاف ما في الكتاب ، سُمِعَ ؛ لأنّ الاعتماد على العلم . ويحصل علمهما بأن يُجرى القاضي القضاء بين يديهما ويُشهدهما عليه . ولا يكفي أن يسلم إليهما الكتاب ، ويقول : أُشهدُكما أنّ هذا خطي . فإن قال : أُشهدكما أنّ مضمون الكتاب قضائي ، قال الإصطخري : يكفي ذلك ؛ لأن هذا إقرار بمجهول يمكن معرفته . وقال الأصحاب : لا يكفي حتى يذكر تفصيل قضائه للشاهدين . ويُقرب من هذا ما لو سلّم المقرّ القبالة إلى الشاهد ، وقال : أُشهدك على ما فيه^(٤) وأنا عالم به^(٥) . ولعل الأصحّ أنّ هذا يكفي ؛ لأنه مُقرّر على نفسه بما لا يتعلق بحق غيره ، والإقرار بالمجهول صحيح . وأما القاضي فمُقرّر على نفسه لكن بما يرجع ضرره على غيره ؛ فالاحتياط فيه أهم .

(١) قال ابن الصلاح : « هذا ليس مخصوصاً بالقفال ، فقد ذكر ذلك أيضًا شيخ العراقيين بإزاء القفال في الخراسانيين ، وهو الشيخ أبو حامد الإسفرائيني (رحمه الله) وقطع به في كتاب « الوكالة » وحكاها عن أبي حنيفة . وقطع به أيضًا صاحب « الشامل » وغيرهما » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٤ ب) .

(٢) قال في الروضة - في توضيح هذا الركن - ما نصه : « الطرف الثالث : في كتاب القاضي إلى القاضي . فالقاضي بعد سماع الدعوى والبينة على الغائب ، قد يقتصر عليه ويُنهي الأمر إلى قاضي بلد الغائب ليُتحكم ويشتوفي ، وقد يُخلّفه - كما سبق - ويحكم . وعلى التقدير الثاني ، قد يكون للغائب مالٌ حاضر يُمكن أداء الحق منه ، فيؤدّى . وقد لا يكون كذلك ؛ فيسأل المدعي القاضي إنهاء الحكم إلى قاضي بلد الغائب ، فيجيبه إليه » . الروضة (١١ / ١٧٨) .

(٣) في الأصل : « للشاهد » . والثبت من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فيها » . (٥) في (أ) ، (ب) : « بها » .

ثم الأولى^(١) أن يكتب الكتاب مع الشهود للتذكرة ، ويختمه ويُسلم إليهما نسخة غير مختومة للمطالعة ، ويكتب في الكتاب اسم الخصمين واسم أيهما وجدهما وحليتهما ومسكنهما إلى حيث يحصل التمييز ، فهو المقصود . ويذكر قدر المال^(٢) ، وتاريخ الدعوى ويقول : قامت عندي بذلك بينة عادلة ، وحلّفتُ مع البينة ، والتمس [مِنِّي]^(٣) القضاء والكتابة إليك لِتَشْتَوْفِي ، فأجبتُه إلى ذلك ، وأشهدت عليه / فلانًا وفلانًا .

١/٢٩٢

ولا فائدة في ذكر عدالة شاهدي الكتاب ، فإنه لا تثبت عدالتُهما بشهادتهما ولا بمجرد الكتاب ، وهما يشهدان على الكتاب ، بل ينبغي أن تظهر عدالتُهما للقاضي المكتوب إليه بطريق آخر . فإن قيل :^(٤) إذا لم يَتَّقِ إلا استيفاء الحق ، فلم لا يُكاتب واليًا غَيْرَ القاضي حتى يَشْتَوْفِي ؟ قلنا : لأن الكتاب لا يثبت عند الوالي إلا بشهادة الشهود ، ومنصب سماع الشهادة يختص بالقضاة . فإن شافَ الوالي : جاز له الاستيفاء في بلدة هي من ولاية القاضي . فإن كانت خارجة عن ولايته ، ففي وجوب استيفائه نظر ؛ لأنه لا ولاية له على تلك البقعة^(٥) . ولكن الصحيح وجوبه ؛ لأن سماع الوالي بالمشافهة كسماع قاضٍ آخر شهادة الشهود^(٦) .

أما « المشافهة » فهي أقوى ، لكن بشرط أن يكون كل واحد منهما في محل ولايته ، بأن يكونا قاضيي بلدة واحدة على العموم ، أو شقّي بلدة فيناديا في الطرفين . وإنما يكفي ذلك إذا

(١) في الأصل : « أولى » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « قدر الدّين » . (٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « إذا لم يَتَّقِ إلا الاستيفاء » .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (ففي وجوب استيفائه نظر ؛ لأنه لا ولاية له على تلك البقعة) معناه : لا ولاية للقاضي على تلك البلدة حتى يجب على واليها طاعته فيما يأمره به ، بخلاف والي بلدة القاضي ، فإنه يجب عليه طاعته لكونه تحت ولايته ، وهكذا نقول لو وقف ذلك الوالي على طرف ولايته وناداه هذا القاضي من طرف ولايته بأني قد حكمتُ بكذا وكذا ، فليس لذلك الوالي الاستيفاء ؛ لأنه لا ولاية لهذا القاضي عليه ، وليس الوالي أهلاً لاستماع الحجج ، بخلاف مثله في قاضي تلك البلدة لو وقف على طرف ولايته على ما سذكّره ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٤ / ب ، ١٩٥ / أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « بشهادة الشهود » .

قال : قضيت فاستوف .

أما إذا قال : سمعتُ البينةَ فاحكمُ ، فلا فائدة له في خبرة البينة ؛ لأن قوله فرغ عن الشهود ، وإنما يفيد عند العجز عنهم [بالموت أو الغيبة] ^(١) ، هذا هو الأظهر ، وفيه وجهٌ سيأتي .

أما إذا اجتمعاً في أحد الشقين ، فقال له صاحب الولاية : إذا رجعت إلى شقك فاستوف ، فإنني قد قضيتُ ، فإذا رجعَ جازَ له الاستيفاءُ إنْ جَوَّزْنَا القضاءَ بالعلم ؛ لأنه علِّمَ حصل في غير محلّ ولايته . وإن لم نجوِّزْ ، فقد أطلق بعضُ الأصحاب جوازه . وقال الإمام : لا يجوز ، بل هو كسماعه الشهادة في غير محلّ ولايته ؛ لأنه سمع حيث لم يكن أهلاً للسمع ، فهو كما لو قال له : سمعتُ البينةَ ولم يثقْ إلا القضاءَ ، فإنه لا خلاف أنه لا يقضي إذا رجع إلى شقّه ؛ إذ قولُ القاضي فرغَ لشهادة الشهود ، فسماعه لا يزيد على سماع الشهادة . وهذا يلزمه أن يقول : الوالي الذي ليس بقاضٍ لا يستوفي ؛ لأنَّ كونه قاضياً لا يُخرِجه عن كونه والياً ، لكن يمكن أن يجاب بأنّ الوالي لا يقضي إلا بعلمه ، ومستندُ علمه قوله : قضيتُ ، ^(٢) فكذلك يجوز أيضاً ^(٣) للقاضي إذا قلنا : إنه يقضي بعلمه .

أما إذا قال في غير محلّ ولايته لقاضٍ آخر : قضيتُ في ولايتي فاحكمُ أو استوف ، فلا خلاف أنه لا يسمع ؛ إذ لا حجة في قوله إلا في محلّ ولايته .

* * *

(٢) في (أ) ، (ب) : « فكذلك أيضاً يجوز » .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

فروع

الأول : إذا كتب إلى قاضي ، فمات الكاتب ، أو المكتوب إليه : ^(١) « جاز لكل من شهد عنده الشهود ^(٢) من القضاة الحكم به ؛ لأنَّ الحجة في حكمه لا في كتابه . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يجوز ذلك إلا إذا كتب : إلى فلان ، وإلى كل من يصل إليه من القضاة ^(٣) . وكأنه يجعل ذلك تفويضًا .

الثاني : إذا قضى القاضي ، واقتصر على قوله : حكمتُ على أحمد بن محمد فاعترف رجل في تلك البلدة بأنه أحمد بن محمد ^(٤) ، وأنه المغني بالكتاب ، وأنكر الحق : فلا يلزمه شيء ؛ لأن الحكم في نفسه باطل ؛ لأنه على مُتهم غير معين ، لا بالإشارة ولا بوصف مُستقصٍ كامل ، فلا يتم الحكم باعترافه بأنه المغني إلا أن يُقرَّ بالحق فيؤخذ الحق بإقراره .

أما إذا استقصى ، فذكر اسم أبيه ، وجدّه وحليته ، ومُسكنه ومحلّته ، وأتى بالممكن ، فإمكان اشتراكه في جملة هذه الصفات على الدور لا ينقذ . فإن قال المأخوذ : لست مُسمّى بهذا الاسم ، فعلى الخصم - إن نقم - بيّنه على الاسم والنسب ، فإن عجز حلفه ، فإن حلف انصرف عنه القضاء ، وإن نكل ^(٥) توجه الحق باليمين ^(٦) المردودة .

فلو أخذ يحلف على أن الحق لا يلزمه ، وليس يحلف على نفي الاسم ، فلا يُسمع ، بخلاف من ادّعى عليه قرض فلم يُنكر ، ولكن قال : « لا يلزمي تسليم شيء » يُقبل ؛ لأنه ربما أخذ وردّ . ولو اعترف لطولب بالبينة ؛ لأنَّ مجرد الدعوى ليس بحجة عليه ، وها هنا قد قامت البينة على الاسم وتوجه الحق إن ثبت الاسم . وقال الصيدلاني : يُقبل ذلك منه كتلك المسألة . وهو ضعيف ؛ والفرق أظهر .

(١) في (أ) ، (ب) : « جاز لكل من شهد الشهود عنده » .

(٢) انظر قول أبي حنيفة (رحمه الله) في : الهداية (١١٨ / ٣) . فتح القدير (٧ / ٢٩٥ ، ٢٩٦) . رد المحتار (٥ / ٤٣٨) . ملتقى الأبحر (٢ / ٧٤) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « محمد بن أحمد » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « توجه الحق مع اليمين » .

وأما إذا قال : أنا موصوف بهذه الصفات ولكن في البلد من يُساويني ، فإذا أظهر ذلك - ولو ميتاً - انصرف القضاء عنه . وهذا كله إذا قضى القاضي بالبينة ولم يَتَّقْ له إلا الاستيفاء . أما إذا سمع [البينة] ^(١) وكتب إلى قاضٍ آخر بسماع البينة ، فهذا جائزٌ بالاتفاق . وساعد عليه أبو حنيفة (رحمه الله) وفيه إشكالٌ ؛ لأنه إن كان تحملاً كالشهادة على الشهادة ، فلا يُكتفى بواحد ، وإن كان قضاء بقيام البينة وسماعها حتى يُنْزَلَ سماعه منزلة سماع [القاضي] ^(٢) الثاني ، فلم يجب ذِكْرُ الشهود في الكتاب وصفتهم ، ولا يجب ذِكْرُ شهود الواقعة إذا تم القاضي . وكأنَّ هذا قضاء مَشُوبٌ بالنقل ، والأغلب عليه أنه قضاء ^(٣) بأداء الشهادة حتى يقوم سماعه مقام سماع الآخر ، ولكن وَجِبَ ذِكْرُ الشهود / ؛ لأن الآخر إنما يقضي بقولهم ٢٩٢/ب والمذاهب ^(٤) في الحجج مختلفة ، وربما لا يرى القاضي القضاء بقولهم .

ثم لا خلاف أنه لو سمع ولم يُعَدَّلْ ، وفُوض التعديل إلى الآخر : جاز ، وإن كان الأولى ^(٥) أن يُعَدَّلْ ؛ لأن أهل بلدهم أعرفُ بهم . ولو عدَّل القاضي ، وأشهد على التعديل شهود الكتاب : جاز ذلك . ثم إن ادعى الخصم جرحاً ، فليُظْهر شاهدين عدلين ، فيَقَدِّم بينة الجرح على التعديل الذي في الكتاب . فإن ^(٦) استمهل ، أمهل ثلاثة أيام . فإن قال : لا أتمكن منه إلا في بلد الشهود ، لم يُمهل ؛ لأن ذلك يطول ويصير [ذلك] ^(٧) ذريعة ، لكن يُسَلِّم المال ، ثم إن أثبت ^(٨) الجرح استردَّ ، قولاً واحداً ولم يُخْرَج على ما لو كان الخصم حاضراً وأظهر الجرح بعد الحكم ، فإن في نقض القضاء به قولين ؛ لأنَّ الحاضر مُقَصِّر وهو معذور .

الثالث : لو كان للبلد ^(٩) قاضيان وجوَّزناه ، فقال أحدهما للآخر : سمعتُ البينة ، فأقض ، فله ذلك إن قلنا : الغالب عليه القضاء ، وكأنهما تعاونوا على حكمٍ واحد . وإن قلنا : الغالب الثقل ، لم يَجْز ذلك مع حضور الشهود ؛ فإن القاضي كالفرع للشهود .

(١) زيادة من (ب) . (٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « قضى » . (٤) في الأصل : « والمذهب » والمثبت من (ب) .

(٥) في الأصل : « أولى » والمثبت من (ب) . (٦) في (ب) : « فإذا » .

(٧) زيادة من (أ) ، (ب) . (٨) في (أ) ، (ب) : « ثبت » .

(٩) في (أ) ، (ب) : « للبلدة » .

الركن الخامس : في المحكوم به .

وذلك إن كان دَيْئاً أو عقاراً يمكن تحديده ، فهو سهل . وإن كان عيناً فلا يخلو ، إما أن يُمكن تعريفه بالصفة كالفرس والجارية والعبد ، أو يكثر أمثاله^(١) كالأمتعة والكرباس مثلاً . أما العبد وأمثاله ، ففيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه لا ترتبط الدعوى والقضاء بعينه ، بل بقيمته كالكرباس ؛ لأن المحكوم عليه عُرف بالنسب^(٢) ، وتعريف العبد والفرس غير ممكن^(٣) .

والثاني : أنه يجوز أن يقضي على عينه كالمحكوم عليه إذا كان خاملاً .

والثالث : أنه يسمع البينة على عينه ، ولا يقضي ؛ لأن إبرام الحكم مع هذه الجهالة صَعْبٌ^(٤) .
التفريع : إن قلنا : إنه^(٥) يتعلّق بعينه ، فالمدّعى عليه إذا عين [عليه]^(٦) في تلك البلدة عبداً ، فيصرف القضاء عنه بأن يظهر في البلد عبداً آخر بتلك الصفة ، إما من^(٧) ملكه أو ملك غيره . فإن أظهر من ملكه ، لم يلزمه تسليم أحدهما ، بل صار القضاء باطلاً ؛ لكونه مُبْهَمًا ، وإن لم يبين ، لزمه تسليم العبد الموصوف .

وإن قلنا : إنه يسمع البينة فقط ، ففائدة المدعي أن يطالب بتسليم العبد إليه حتى يعينه

(١) في (أ) ، (ب) : « أمثاله » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بالنسبة » .

(٣) قال الحموي : « قوله في القضاء : (الركن الخامس : في المحكوم به) وذلك [إن كان دَيْئاً أو عقاراً يمكن تحديده فهو سهل ، وإن كان عيناً فلا يخلو إما أن يكون تعريفه بالصفة كالفرس والعبد والجارية ... إلى قوله : أما العبد في أمثاله ففيه ثلاثة أقوال : أحدهما : لا ترتبط الدعوى بعينه بقيمته كالكرباس ؛ لأن المحكوم عليه عُرف بالنسب ، وتعريف الفرس والعبد غير ممكن] » .

قلت : ما ذكره الشيخ من كونه لا ترتبط الدعوى بعينه فظاهر وأما قوله : (بقيمته) بالواو فإن الحاجة لا تدعو إلى ذكرها ، فإنه كان ينبغي أن يقول بدل « الواو » : « بل » فإن الاعتبار هاهنا بالقيمة بدل العين ، كما في الكرباس كما لا يخفى .

قلت : نقل في بعض نسخ الكتاب « بل قيمته » فعلى هذا لا كلام . وطريق الجواب على المشهور أن يقال : مراده بذلك : أن لا يجمع بينهما بطريق الوجوب بل بطريق الاستحباب ، وإنما يقتصر على القيمة لما تقدم من الدلالة عليه ثم يدل عليه ما ذكره الشيخ بعده حيث قال : (فإن قلنا : إنه كالكرباس ، فلا ترتبط الدعوى بعينه ، بل ترتبط بالقيمة ، فيدعي كرباساً وعبداً قيمته عشرة دنانير ، ولا بأس بذكر صفات العبد ولا تجب ، وإنما تكون بطريق الاستحباب) وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ١٩٠ / أ ، ١٩٠ / ب) . (٤) في (أ) ، (ب) : « ضعيف » .

(٥) كلمة : « إنه » ليست في (ب) . (٦) زيادة من (أ) ، (ب) . (٧) في (أ) ، (ب) : « في » .

الشهود في بلده . ثم في الاحتياط للملكه قولان :

أحدهما : أنه يلزم المدعي كفيلاً بالبدن .

والثاني : أن الكفالة بالبدن ضعيفٌ ؛ فلا يلزمه ، بل يلزمه أن يشتري ، ويتكفل بالمال ضمانً حتى إن تَلَفَ : تلف من ضمانه ، وإن ثبت ملكه فيه بأن بطلانُ الشراء . ويحتمل هذا الوقف للحاجة ، وذكر الفوراني « أنه يلزمه تسليم القيمة إليه للحيلولة في الحال من غير بينة ، فإن ثبت ملكه استردَّ القيمة » . وهذا لا بأس به ؛ إذ كفالة البدن ضعيفةُ الفائدة ، والبيع ربما لا يرضى به صاحبُ اليد .

هذا في العبد أما الجارية ، فتسلم إلى أمينٍ ؛ لأن حفظَ الفروج واجبٌ ، ومن يدعي الملك لا يمتنع ^(١) من المباشرة . وإن قلنا : إنه كالكرباس فلا ترتبط الدعوى بعينه ، بل ترتبط بالقيمة ، فيذكر ^(٢) كرباساً أو عبداً ، قيمته عشرة مثلاً ، ولا بأس بذكر صفات العين ، ولا يجب ، كما أنه لا بأس بذكر قيمة العقار وقيمة العبد على قولنا : تتعلق بعينه ، ولكن لا يجب على الظاهر . أما إذا كان المحكوم عليه حاضراً ، والعبد والكرباس حاضرين ^(٣) ، ولكن لم يُحضره مجلسَ الحكم فهنا يفترق الكرباس والعبد ؛ إذ المنكر لا يلزمه إحضارُ الكرباس ؛ لأنه يتمثل وإن أحضر . وأما العبد ، فيحكم القاضي به - وإن كان غائباً - إذا عرفه القاضي بعينه . وإن لم يعرفه ، فلا بُدَّ من إحضاره للتعين ، ويجب ذلك على المدعي عليه إن اعترف بأن في يده عبداً هذا صفته . وإن لم يعترف حلف على أنه ليس في يده مثلُ هذا العبد . فإن نكل ، فحلف المدعي ، أو أقام بينةً على أن في يده مثله ، حبس المدعي عليه حتى يحضر ، ويتأبد عليه الحبس ، ولا يتخلص إلا بالإحضار أو بدعوى التلّف ، فعند ذلك يُقبل قوله للضرورة ، ويقنع بالقيمة . ثم إن حضر ، فعلى الشهود على الوصف إعادةُ الشهادة على العين .

فإن علم المدعي - حيث لا بينة له - أن المدعي عليه لا يتالي بالحلف على أنه ليس في يده ، فطريقُ الجزم له أن يصرف الدعوى إلى القيمة ، ويثبت المالية بالشهادة على الوصف مهما لم يطلب العين . فلو قال : أدعي عبداً صفته كذا ، وقيمه كذا ، فيما أن يردَّ العين أو القيمة ، فهذه دعوى غير مجزومة ، ففي سماعها وجهان ، ولكن / اتفق القضاة على سماعها للحاجة اصطلاحاً . ١/٢٩٣ فرع : إذا حضر العبد الغائب ، ولم يثبت ملك المدعي ، فعلى المدعي مثونةُ الإحضار

(٢) في (أ) ، (ب) : « فيدعي » .

(١) في (ب) : « لا يمتنع » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « حاضراً » وهو جائز أيضاً .

ومثونة الرد إلى مكانه . هذا ما ذكره الأصحاب ولم يتعرضوا لأجرة منفعة التي تعطلت ، ولا لمنفعة المحكوم عليه إذا تعطل بالحضور ، وكأن ذلك احتملوه لمصلحة الإيالة ، وجعل ذلك واجباً لإجابة القاضي ، فلم يلزمه بدلاً ، أما مؤنة إحضار العبد فلم تحتل (١) .

الركن السادس : المحكوم عليه .

وشرطه أن يكون غائباً . فإن كان في البلد ، ففي جواز سماع (٢) البيئة قبل استحضاره ، وجهان :

أحدهما : تُسمع ؛ إذ إنكاره غير مشروط ، وإنما الشرط عدم إقراره ، وهو معدوم في الحال . والثاني : أنه لا يجوز ؛ لأن إقراره متوقع على قُرب ، وسلوك أقرب الطرق واجب في القضاء . فإن قلنا : تُسمع ، فالمذهب أنه لا يقضي إلا في حضوره ؛ فلعله يجد مطعناً ودفعاً بخلاف الغائب ؛ فإن انتظاره يطول . وفيه وجه بعيد : أنه يقضي كالغائب .

أما إذا حضر ، ففي جواز سماع البيئة من دون مراجعة الخصم وجهان مرتبان وأوّل بالمنع . ووجه الجواز أنه قادر على الدفع والكلام ، فليتكلم إن أراد .

أما إذا توارى وتعذر (٣) ، فالمذهب : أنه يُقضى عليه كالغائب . وذكر القاضي وجهاً أن المنع لا يجعل كالعجز كما أن منع المهر والثمن (٤) لا يلحق (٥) بالإفلاس على وجه .

واختتام الباب بتنبهات :

الأول : أن في قبول كتاب القاضي إلى القاضي ، والشهادة على الشهادة في الحدود - قولين (٦) ، وفي القصاص قولان مرتبان وأوّل بالقبول .

(١) في (أ) ، (ب) : « فلا تحتل » . (٢) في (أ) ، (ب) : « استماع » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « أو تعذر » .

(٤) في نسخة أخرى : « النفقة والمهر » كذا على هامش الأصل .

(٥) في (ب) : « لا يلحقه » .

(٦) في الأصل : « قولان » وهو خطأ ظاهر . والمثبت من (أ) ، (ب) .

الثاني : أن حَدَّ الغيبة ما فوق مسافة العدوى ، وهو أن يَعْدُوَ من بيته فلا يَرْجِعَ إليه مساءً . فإن أمكن ذلك فهو كالحاضر ، فيجب عليه إجابة القاضي إذا دعاه . وإن دعاه صاحب الحق لم يجب الحضور ، بل الواجب هو الحق إن كان صادقاً ، وإلا فلا شيء عليه ، وإنما يجب الحضور طاعة للقاضي لأجل المصلحة .

الثالث : أنه إن لم يكن على مسافة العدوى حاكم ، فيجوز للقاضي إحضاره ، ولكن بعد إقامة البينة ^(١) ؛ إذ تكليفه ذلك من غير حجة إضرار ؛ ولهذا يجب على القاضي أن لا يَحْلِيَ مثل هذه المسافة من حاكم .

الرابع : إذا كان للغائب مالٌ في البلد ، وَجِبَ على القاضي التوفية ، وهل يُطالَب المدعي بكفيل ، فربما تُوقَّع استدراك ؟ فيه وجهان :

أحدهما : لا ؛ إذ كل حكم يُمكن فيه الاستدراك ، وقد تمَّ الحكم في الحال .
والثاني : نعم ؛ لأنَّ الخصمَ غائبٌ والاستدراكُ غالبٌ .

الخامس : إذا عُزِلَ القاضي بعد سماع البينة ، ثم وَلِيَ : يلزمه استعادة البينة ؛ إذ بَطَلَ بالعزل سماعه السابق . وإن خرج عن محل ولايته ، ثم رجع ، ففي الاستعادة وجهان ^(٢) .

السادس : المُخَدَّرَةُ لا تحضر مجلس القاضي ؛ لأنَّ ضررَ إبطالِ الخِدرِ أعظمُ من ضرر المرض ، بل يَحْضُرُ القاضي أو مأذونٌ من جهته ؛ فكل من لا تخرج أصلاً إلا لضرورة مرهقة ، فهي مُخَدَّرَةٌ ، أما من لا تخرج إلى العزايا والزيارات إلا نادراً ، قال القاضي : هي أيضاً مُخَدَّرَةٌ . وقيل : بل [هي] ^(٣) التي لا تخرج إلا لضرورة . وقيل : بل هي التي لا تصير مُبْتَدَلَةً بكثرة الخروج وإن كانت تخرج على الجملة . وقال القفال : يجب إحضارُ المُخَدَّرَةِ ؛ لأنَّ الحضور بهذا العذر لا

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذا لم يكن على مسافة العدوى حاكم ، فيجوز إحضاره بعد سماع البينة) من طغيان القلم ، وصوابه أن يقال : (إذا لم يكن فوق مسافة العدوى حاكم) ؛ لأنَّ الحكم المذكور مخصوصٌ بما فوق مسافة العدوى على ما لا يخفى ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٦ / أ) .

(٢) والصحيح أن له الحكم بالسماع الأول ؛ لبقاء ولايته . انظر الروضة (١١ / ١٩٧) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

يُعطَل التَّخْدَرُ . وخالفه جميع الأصحاب [فيه] ^(١) .

السابع : للقاضي أن يتصرف في مالٍ حاضرٍ لـيـتـيمٍ خارجٍ عن محل ولايته إذا أشرف على الهلاك كما يتصرف في مال كل غائب . ولكن هل له نَصْبُ قَيِّمٍ للتصرف فيه ؟ تردد القاضي فيه ، ولم يَثْبُتْ جوابًا ، فإنه نصب على اليتيم وفي المال أيضًا .

فإذا كان اليتيم في ولايته ، وماله في ولاية أخرى ربما أذى إلى أن يَنْصَبَ كُلُّ واحدٍ من القاضِيَيْنِ قَيِّمًا . ولعل الأولى أن يُلاحظ مكان اليتيم لا مكان المال .

وأما إذا زَوَّج امرأةً خارجةً عن محل ولايته ، مِنْ غَائِبٍ خارجٍ عن محل ولايته برضاها فهذا ينبغي أن لا يصحَّ ^(٢) . ولا يكفي حضور الزوج ؛ إذ لا تعلُّق للولاية به [بل حضور المرأة معتبرٌ ، لأنه وليٌّ عليها] ^(٣) بخلاف المال . وليس ذلك كما لو حكم في محل ولايته على غائب خارجٍ عن محل ولايته ؛ إذ المدَّعي حاضرٌ ، والولاية متعلِّقةٌ [به] ^(٤) .

(١) زيادة من (أ) .

(٢) ويصح تزويجه من امرأة في محل ولايته إذا لم يكن لها وليٌّ . انظر الروضة (١١ / ١٩٨) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) . وعلى هامش الأصل أنها ثابتة في نسخة أخرى .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

الباب الرابع

في القسمة^(١)

(وفيه ثلاثة فصول)

الفصل الأول^(٢)

في القسام وأجرته

^(٣) ولا ينبغي أن يُخْلَى الحاكم^(٣) النواحي عن القسام ؛ لمسيس / الحاجة إليه ، وليكن لهم ٢٩٣/ب رزق من بيت المال ، وكذا القاضي والمزكي . أما الشاهد فلا يُعطى ؛ كيلا يُتهم ، مع أن الشهود لا ينحصرون .

وإن لم يكن لهم رزق ، فلا ينبغي أن يُعَيَّن الحاكم واحداً ؛ فيحسم على الناس استعجار غيره . وفي اشتراط العدد في القسام قولان ، مأخذهما : أن منصبه ، منصب الحاكم أو الشاهد ؟ .

وإن نصب حاكماً للتقويم أو للتركية أو للقسمة فيثبت عندهم بشاهدين . ثم القاضي يُعَوَّل على قولهم على الانفراد ، ولا يجوز أن ينصب حاكماً ليحكم بالتقويم باجتهاده أو ليزكي بنظر نفسه وإن فرعنا [على]^(٤) أن القاضي يقضي بعلمه ، نعم^(٥) للقاضي أن يعتمد على ما يعرفه من

(١) يقال : قسمْتُ الشيء : أي فرزته أجزاء . وبأيه : ضَرَبَ .

واسم الفاعل : قاسم ، وقسام للمبالغة .

والاقتسام : طلب القسمة وسؤالها . والقسمة : إفراز النصيبين بين الشريكين ، أو إفراز الأنصباء بين الشركاء ، سواء كان ذلك الشيء مكيلاً أو موزوناً أو معدوداً ، وسواء كان ذلك دوراً أو مباني ، أو أراضي ، أو غير ذلك من المنافع . انظر : المصباح المنير (٧٧٤ / ٢) ، طلبية الطلبة ص (٢٤٨) ، أنيس الفقهاء ص (٢٧٢) . معجم لغة الفقهاء ص (٣٦٣) . الفقه الإسلامي وأدلته (٥ / ٦٥٦) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « الأول » بدون كلمة « الفصل » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وينبغي أن لا يُخْلَى الحاكم » .

(٥) في (ب) : « ثم » .

(٤) زيادة من (ب) .

عدالة الشاهد على رأيي . وهل له أن يكتفي ببصيرة نفسه في التقويم ؟ منهم من قطع بالمنع ؛ لأنه تخمين . ومنهم من خرّج على القولين .

ثم أجرة القسّام عند تفاوت الحصص تقسم على الرؤوس ، أو على عدد قدر الحصص ؟ فيه قولان كما في الشفعة ^(١) . ومنهم من قطع بأنه على قدر الحصص ؛ لأن العمل في الكثير بالمساحة أكثر لا محالة .

هذا إذا أطلق الشركاء العقد ، فأما إذا انفرد كل واحد بذكر نصيبه ، أتبع ذلك . ولكن ليس لواحد أن ينفرد بالاستعجار دون إذن الشريك ؛ لأن تردّده في الملك المشترك ؛ ممنوع دون الإذن ، فيكون العمل ممنوعاً ، والإجارة فاسدة ، بل يعقد كل واحد بإذن الآخرين ، أو الوكيل بإذن جميعهم .
فرع : إذا كان أحد الشريكين طفلاً ، وطلب ^(٢) القيم القسمة - حيث لا غبطة - ردّ القاضي عليه . وإن كان فيه غبطة ، فعليه حصة من الأجرة .

وإن طلب الشريك - حيث لا غبطة - ففي لزوم أجرة لنصيب الطفل وجهان ، والظاهر أنه يجب إذا لزمّت الإجابة كما في ^(٣) البالغ ، والأجرة تتبع لزوم القسمة .

* * *

(١) والمذهب أن الأجرة توزع على قدر الحصص . انظر الروضة (٢٠٢ / ١١) . المنهاج ص (١٥١) . الغاية القصوى (١٠١٥ / ٢) .

(٢) في الأصل : « فلو طلب » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « على » .

الفصل الثاني

في كيفية القسمة ^(١)

فإن جرت في ذوات الأمثال ، جازت التسوية بالوزن والكيل ، وكذا في الربويات إن قلنا : إنها إفراز حق . وإن قلنا : إنها بيع ، فلا يجوز في المكيل إلا الكيل . فإن كانت في عرصية متساوية الأجزاء ، فالتسوية بالمساحة ، وتقسم الحصص وتكون الأجزاء على حسب أقل الحصص .

بيانه : عرصية ، لواحد نصفها ، ولواحد ثلثها ، ولواحد سدسها ، فتجعل الأرض ستة أجزاء متساوية بالمساحة . وإن افتقر إلى التعديل بالقيمة عدل كذلك ، ثم يكتب أسماء الملاك ^(٢) على ثلاثة رقايع ؛ لأنهم ثلاثة ، ويُدرجها في بنادق من شمع أو طين متساوية ، وتسلم إلى من لم يشهد ذلك حتى يخرج واحداً ويقف القسم على الطرف ، فإن خرج اسم صاحب النصف أعطاه الجزء الأول والثاني والثالث على الاتصال حتى لا يتفرق [نصيبه] ^(٣) ثم يخرج الآخر ، فإن خرج اسم صاحب الثلث أعطاه الرابع والخامس ، ويتعين السادس لصاحب السدس . وإن خرج اسم صاحب السدس أعطاه الرابع ، وتعين الباقي لصاحب الثلث . وتعين ما منه ابتداء التسليم إلى تحكم القسام ، فيقف على أي طرف شاء .

وقد نصّ الشافعي (رضي الله عنه) فيمن أعتق عبيداً ، لا يملك غيرهم ، أنه يكتب على الرقعة : الحرية والرق لا اسم العبيد والورثة . وهاهنا لم يكتب الثلث والسدس والنصف . فمنهم من قال : قولان بالنقل والتخريج ، ومنهم من فرق بأن مستحق الحرية هو الله تعالى دون العبيد فيكتب الحرية ؛ ليندفع عنها الورثة وبقية العبيد .

وعلى الجملة ، هذا في الاستحباب ؛ إذ يجوز كتابة ^(٤) الأجزاء هاهنا ، وكتابة الأسماء ثم ،

(١) في الأصل و (أ) : « كيفية القسمة » وكلمة (في) زيادة من (ب) .

(٢) في الأصل : « اسم الملاك » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « كتابة » .

والغرض يحصل ، فإن قلنا : يكتب أسماء الملاك ، فقال العراقيون : يكتب باسم صاحب النصف ثلاث رقايع ، وباسم صاحب الثلث اثنتين ؛ لأن صاحب الكثير أولى باستحقاق الطرف ، وفي تكثير اسمه ما يوجب التقديم ؛ إذ الغالب أنه يسبق واحد من ثلاثة . والصحيح : أنه لا حق له إلا في الكثرة ، فيكفي ثلاث رقايع .

فرعان

الأول : إذا استحق المتاع الواقع في حصة أحدهما - أو بعضه - انتقضت القسمة . فإن استحقَّ عينا^(١) من يد واحد^(٢) ، واستحق مثلها في القسمة من يد الآخر^(٣) ، لم تبطل القسمة . وفيه وجه : أنه تُستأنف القسمة . ويلتفت على تفريق الصفقة .^(٤) وإن كان المال أرضاً ، قسم ٢٩٤/١ بينهما ، واستحق ثلث الكل ، فقد بطلت القسمة / في ذلك القدر ، والباقي يخرج على تفريق الصفقة^(٥) . والأصح : أنه لا ينتقض .

أما إذا ظهر دينٌ أو وصيةٌ بعد القسمة ، فإن قلنا : إنها إفرازٌ ، فالقسمة تبقى على الصحة إن وفَّوا الدين . وإن قلنا : إنها بيعٌ ، ففيه قولان :

أحدهما : البطلان ؛ لأن الدين ، إما أن يمنع الملك ، أو يجعل التركة مرهونة .

والثاني : أنه يصح ، بل التركة كالعبد الجاني ، فينفذ بيعه إلا أن لا يؤفِّي الدين .

الفرع الثاني^(٥) : إذا ادَّعى بعض الشركاء غلطاً في القسمة على قشام القاضي ، لم يكن له تحليفه ؛ لأنه حاكم . لكن لم تنقض القسمة إن أقام بينة^(٦) ، وإلا فله أن يحلف شركاءه . فإن حلف بعضهم ، ونكل بعضهم ، فتفيد اليمينُ المردودةُ نقضَ القسمة في حق الناكِلين دون الحالفين .

(١) في النسخ الثلاثة : « عين » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « في يد واحد » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « في يد واحد » .

(٤) ما بين الرقمين ساقط من (ب) .

(٥) في الأصل : « الثاني » بدون كلمة « الفرع » ، وهي ثابتة في (أ) ، (ب) .

(٦) في (ب) : « البينة » .

هذا في قسمة القاضي بالإجبار . أما إذا كان القسّام منصوباً بالشركاء بالتراضي - أو تولّوا القسمة بأنفسهم ، فظهورُ الغلط بعد تمام القسمة ، هل يُوجب نقضها ؟ قال العراقيون : لا تُنقض ؛ لأنه رَضِيَ به ، فصار كما إذا اشترى بَعْبُ . وهذا يتجه على قولنا : إنها بيع . فإن جعلناها إفرازَ حقٍّ ، فلا يمكن ذلك مع التفاوت ، وكذا إن جعلناها^(١) بيعاً ، ولم يَجِرْ لفظُ «البيع» أو ما يقوم مقامه .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : «إن جعلناها» .

الفصل الثالث في الإجبار

والقسمة ثلاثة : قسمة إفراز ، أو تعديل ، أو رد^(١) .

أما قسمة الإفراز : فهو أن يكون الشيء متساوي الأجزاء ، كالثوب الواحد ، والعرصة المتساوية ، أو المكيلات والموزونات ، فيجبر على هذه القسمة من امتنع قهراً بشرط أن تبقى الحصص بعد القسمة مُتَّفَعاً بها المنفعة التي كانت . فلا يُجبر على قسمة الطاحونة والحمام الصغير إذا لم يُمكن الانتفاع به بعده^(٢) . وفيه وجه بعيد : أنه يجبر إذا كان يَتَّقَى أصل الانتفاع وإن لم يَتَّقِ ذلك النوع . أما إذا كان الحمام كبيراً تبقى به المنفعة عند إحداث مُستَوْد آخر ، وبئر آخر ، وما يجري مجراه ، ففي الإجبار - تفرقاً على المشهور - وجهان :

أحدهما : أنه لا يجبر ؛ لأنه تعطيل إلا بإحداث^(٣) أمر جديد .

والثاني : أنه يُجبر ؛ لأنَّ إبقاء أصل المنفعة بأمر قريب ، ممكن^(٤) .

فرع : إذا ملك من دارٍ عُشرها ، والعشر المفرد لا يَصْلَح للمسكن ، فالصحيح أن صاحبه لا يُجَاب إلى القسمة ؛ لأنه مُتَعَتِّ . وهل يلزمه الإجابة إذا طلب شريكه لصحة غرضه ؟ فيه وجهان :

(١) في (ب) : « قسمة إفراز وتعديل ورد » .

وقال ابن الصلاح : « ذَكَرَ (رحمه الله) أن القسمة ثلاثة أنواع : قسمة إفراز ، وتعديل ، ورد . فَقَسْمَةُ الإفراز قسمة ما يَتَسَاوَى أجزاؤه . وهذا فيه شيء ، وينبغي أن يُسمى هذا قسمة المائلة . ومنهم من سماها قسمة التشابهات . وقد يُطلق في قسمة التعديل ويقال فيها : هي إفراز وبيع . ولا يمكن أن يُعْتَذَر له ويقال : هذه لما غَلَب فيها معنى الإفراز دون غيرها سمينها به ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٦ / أ) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بعدها » . والمراد بعد القسمة .

(٣) في (أ) ، (ب) : « إلا باستحداث » .

(٤) وهذا هو الأصح ، وذلك لِئِنَّ التَّدَاوِيكَ . انظر الروضة (١١ / ٢٠٣) .

أحدهما : نعم ؛ لتمييز ملكه ^(١) .

والثاني : لا ؛ لأن فيه تعطيل المنفعة على الشريك ، فكأنه في حقه لا يقبل القسمة .

وإن قلنا : لا قسمة لواحدٍ منهما ، فلا شفعة لواحدٍ منهما إذا باع صاحبه ؛ لأن الشفعة لدفع ضررٍ مؤنة القسمة .

أما إذا كان النصف لواحدٍ والنصف الآخر خمسة ، فإذا باع الخمسة النصف ، فلصاحب النصف الآخر الشفعة ؛ لأن الخمسة لو اجتمعوا وطالبوه بالقسمة : أُجِبَ ، وإنما لا يُجبر إذا كان الطالب واحدًا . وفيه وجه أيضًا : أن صاحب العشر يُجَاب ؛ إذ يقول : لي أن أُعطَلَ الملك على نفسي فلم لا أُجَاب ؟ وهذا - وإن كان غَيْرَ مشهورٍ - فهو مُنْقَاسٌ .

القسمة الثانية : قسمة التعديل ^(٢) .

وهو أن يخلف الرجل على ثلاثة بنين ثلاثة عبيدٍ مُتَسَاوِي القيمة ، ففي الإجبار عليه خلافٌ مشهور ، ^(٣) ذهب الأكثرون إلى أنه يُجبر ^(٤) كما في الإفراز ؛ إذ لا ضرر فيه ^(٥) والثاني : أنه لا يجبر ؛ إذ كل عبد يختص بغرض وصفة لا توجد في الباقي ^(٥) فلا يكفي تساوي المالية ^(٥) مع تفاوت الأغراض وذلك غير موجود في الأرض وذوات الأمثال .

وإن خُلِفَ بين ثلاثة بنين أربعة أعبيد ، قيمة واحدٍ مائة ، وقيمة آخر مائة ، وقيمة الاثنين

(١) وهذا هو الأصح كما في الروضة (١١ / ٢٠٤) .

(٢) وفي هذه القسمة ، تُعَدَّلُ الأنصبة المختلفة بالقيمة ؛ وذلك لتحقيق العدل والمساواة بين الشريكين ، كأرض تختلف قيمة أجزائها بسبب من الأسباب ، كأن يكون إنبائها جيدًا ، أو كونها قريبة من الماء ، أو مُطْلَعة على بحر ، أو على شارع عام ، أو غير ذلك مما تزيد به قيمة بعض أجزائها . فإذا كانت الأرض مثلاً مُنَاصفة بين شريكين ، وكان قيمة ثلثها المشتمل على مزية كقيمة الثلثين الباقيين ، فيجعل الثلث سهمًا ، والثلثان سهمًا ويُقَرع بينهما كما سبق .

(٣) في (أ) ، (ب) : « والمذهب الذي عليه الأكثرون أنه يُجبر » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فيها » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « فلا يكفي تساوي في المالية » .

الآخرين مائة، فالخلاف هاهنا مرتب وأولى^(١) بأن لا يُجبر؛ لأن تفاوت العدد انضم إلى تفاوت الصفة. وفي الحمامات والطواحين - التي لاتقبل القسمة، وتتساوى قيمتها - خلاف مرتب وأولى بالمنع؛ إذ الغرض يختلف باختلاف أماكنها اختلافاً ظاهراً.

فإن خلف طاحونة، وعبداً وحماماً متساوي القيمة^(٢) فالخلاف مرتب وأولى بالمنع.

أما إذا خلف قطعاً من [الأرض]^(٣) متباينة، وآحادها يقبل قسمة الإفراز، فلا يجبر على قسمة التعديل بالقيمة؛ لأن ذلك جَوِّزٌ ضرورة للعجز عن الإفراز، ومثّل نصوص الشافعي (رضي الله عنه) إلى منع الإجبار في هذه القسمة.

فروع

الأول: دارٌ مختلفة الجوانب، فقسمتها من قسمة التعديل إلا إذا كان في كل جانب بناءً يماثل الجانب الآخر ويمكن قسمة العرصه، فذلك كالأراضي. فإن احتيج إلى التعديل بالقيمة مع التفاوت، فلا فرق بينها وبين الأمتعة.

الثاني: عرصه بين شريكين / وقيمة أحد الجانبين تزيد لقربه من الماء حتى يكون الثلث ٢٩٤/ب بالمساحة نصفاً بالقيمة. قال الأصحاب: يُجبر على هذه القسمة ولم يُخرجوه على الخلاف، ولم يكثرثوا بمثل هذا التفاوت النادر.

الثالث: قسمة اللبنة المتساوية القوالب من قبيل قسمة الإفراز، فإن تفاوتت القوالب، فهي من قسمة التعديل.

القسمة الثالثة: قسمة الرّد^(٤).

وهو أن يترك عبيدين، قيمة أحدهما ستمائة، وقيمة الآخر ألف، فلو أخذ أحدهما

(١) في الأصل: «والأولى». (٢) في (أ)، (ب): «القيمة».

(٣) زيادة من (أ)، (ب).

(٤) «وهي التي تحتاج إلى رد مال أجنبي عن ذات المقسوم، كأن يكون بأحد جانبي الأرض المشتركة - بئر أو شجر مثلاً لا يمكن قسمته، فيرد من يأخذ بالقسمة الناتجة عن القرعة، قسط قيمة البئر أو الشجر، فلو كانت قيمة البئر أو الشجر ألفاً، وحصته النصف، رد الآخذ خمسمائة». من الفقه الإسلامي وأدلته د. وهبة الزحيلي (٥/٦٦٣)

النفيس ، ورَدَّ مائتين : استويا . ولكن هذا لا يجبر عليه قطعاً ؛ لأنَّ فيه تملكاً جديداً .

لو قال أحدهما : يختص أحدهنا بالخسيس وخُفِّس من النفيس ، فهذا هل يُجْبَر عليه ليتخلَّص في أحد العبدین عن الشركة ؟ فيه خلافٌ ، والظاهر : أنه لا يجبر ؛ لأنَّ أصل الشركة ليس ينقطع .

فإن قيل : فما حقيقة القسمة ؟ قلنا : أما قسمة الإفراز ، ففيه قولان :

أحدهما : أنه إفراز ؛ إذ لو كان بيعاً لما أُجْبِر عليه ، فكأنه ^(١) قد تبين بالقسمة أنَّ ما خصَّه هو الذي ملكه ^(٢) .

والثاني : أنه بيعٌ ؛ إذ يشتحيل أن يُقال : إنه لم يَرِث من أبيه إلا هذه الحصة على الخصوص .
وأما قسمة الردِّ ، فهو يَتَّع في القدر الذي يُقابله العوضُ وفي [قسمة] ^(٣) الباقي وفي قسمة التعديل يَتَّع أيضاً إن قلنا : لا يُجْبَر عليه . وإن قلنا : إنه يجبر ، فطريقان : منهم مَنْ خرَّج على القولين ، ومنهم من قطع بأنه يَتَّع ، ولكن يُجْبَر للحاجة .

ويُخرَّج على القولين مسائل في الربويات والزكاة والوقف ، فإذا قلنا : إنه بيع ، لم يَجُزْ فصل الوقف عن الملك ؛ لأنه بيع . أما فصل الوقف من الوقف فلا يجوز وإن قلنا : إنه إفراز ؛ لأنه كالتغيير لشرط الواقف ^(٤) ، وفيه وجه : أنه يجوز ؛ لأنه [قد] ^(٥) يشرف على الانهدام ، فيحتاج إلى القسمة . فإن قيل : فهل يُشترط الرضا ؟ قلنا : لا يُشترط في قسمة الإجبار ، ويشترط في قسمة التراضي . ولا بد من لفظ ، وهو قوله : رضيتُ ، ويجب تجديده بعد خروج القرعة ، فيقول : رضيتُ بهذا . وقال العراقيون : يكفي السكوت بعد الرضا إلى خروج القرعة ؛ فلا يجب التجديد .

وأجمعوا على أنه لا يُشترط لفظ البيع وإن قلنا : إنه بيع . ومنهم من شرط أن يقول :

(١) في (أ) ، (ب) : « وكأنه » .

(٢) وهذا القول هو الأظهر كما في الروضة (١١ / ٢١٤) . والمنهاج ص (١٥٢) .

(٣) زيادة من (ب) . (٤) في (أ) ، (ب) : « الوقف » .

(٥) زيادة من (ب) .

قاسمتك على هذا الوجه ، أو رضيته بالقسمة ؛ ليتلفظ بالقسمة ، ولا يكفي قوله : رضيته بهذا ؛ لأن القسمة تؤدي معنى التملك والتملك .

فرعان

أحدهما : أن القبة والقناة ^(١) والحمام وما لا يقبل القسمة ، [فالصواب] ^(٢) المهايأة فيها بالتراضي ، ومن رجع قبل استيفاء نوبته ، فله ذلك . وإن استوفى ، ثم رجع ، فوجهان : أقيسهما : أنه يرجع ويغرم ما انفرد به .

والثاني : لا ؛ لأن هذه معاملة جري عليها الأولون فلا تشوش . وقال ابن سريج : يُجبر على المهايأة ؛ لأن بعض من يستغنى عنه لثروته قد يعطل على الشركاء بكذا . والصحيح : أنهم لو تنازعوا وتناكدوا : تُركوا إلى أن يصطلحوا .

الثاني : أنه ^(٣) لو تقدم جماعة ، فالتمسوا من القاضي قسمة مال بينهم من غير إقامة حجة على أنه ملكهم ، فالصحيح : أن القاضي يقسم ويكتب في الحجة : إني قسمت بقولهم ، وكذلك إذا جاء واحد منهم وطلب . وفيه قول آخر : أنه لا يُجيب ؛ لأنه ربما يكون متصرفاً في مال الغير من غير بينة ، وهو بعيد ؛ لأن التبدل لهم في الحال .

* * *

(٢) زيادة من (ب) .

(١) كلمة : « والقناة » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٣) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

كتاب الشهادات

وفيه ستة أبواب

الباب الأول

فيما يُفيد أهلية الشهادة وقبولها من الأوصاف

وهي ستة : ثلاثة منها لا يطول النظر فيها ، وهي : التكليف ، والحرية ، والإسلام ؛ ^(١) فلا تُقبل شهادة صبي ولا مجنون ^(٢) . ولا تُقبل شهادة كافر ، لا على كافر ، ولا على مسلم . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : تُقبل على الكافر ^(٣) .

ولا تقبل شهادة العبد أصلاً ، وقال داود : تُقبل ^(٤) . وثلاثة يطول النظر فيها ، وهي : العدالة ، وحفظ المروءة ، والانفكاك عن التهمة .

(١) في (أ) ، (ب) : « فلا تقبل شهادة مجنون ولا صبي » .

(٢) اتفق أهل العلم على أن شهادة الكافر على المسلم لا تقبل . ثم اختلفوا في موضعين :

الأول : شهادة الكافر على الكافر ، وهي غير مقبولة عند الشافعية والمالكية والحنابلة . وأجازها الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) .

الثاني : شهادة أهل الكتاب في الوصية في السفر إذا لم يوجد غيرهم ، وهي غير مقبولة في مذهب الحنفية والمالكية والشافعية . ومقبولة في مذهب الحنابلة في هذا الموضع . انظر : المبسوط (١٦ / ١١٣) . فتح القدير (٧ / ٤٠٢) . رد المحتار (٧ / ٦٣ ، ٦٤) . الكافي ص (٤٦١) . حاشية العدوي على الخرشي (٧ / ١٧٦) . الشرح الصغير (٤ / ٢٣٩) . مختصر المزني ص (٣٠٥) . معرفة السنن والآثار (١٤ / ٢٧٧ ، ٢٧٨) . روضة الطالبين (١١ / ٢٢٢) . حلية العلماء (٨ / ٢٤٨ ، ٢٤٩) . رحمة الأمة ص (٣٢٥) . المقنع ص (٢٤٦) . المغني لابن قدامة (٩ / ١٨٤) .

(٣) مذهب الشافعية : أن شهادة العبد غير مقبولة مطلقاً ، سواء شهد في حق من حقوق الله أو في حق من حقوق العباد . وهو مذهب الحنفية والمالكية . انظر : مختصر المزني ص (٣٠٥) . معرفة السنن والآثار (١٤ / ٢٧٥ ، ٢٧٦) . حلية العلماء (٨ / ٣٤٦ ، ٣٤٧) . تحفة الفقهاء (٣ / ٣٦٢) . فتح القدير (٧ / ٣٩٩) . رد المحتار (٧ / ٦٣) . الكافي ص (٤٦١) . حاشية الدسوقي (٤ / ١٦٥) . الشرح الصغير (٤ / ٢٣٩) .

ومذهب داود : أن شهادة العبد مقبولة ، وهو مذهب الحنابلة أن شهادته مقبولة إلا في الحدود والقصاص ، ومنهم من قبلها فيهما أيضاً . انظر : القوانين الفقهية ص (٣١٢) . المغني (٩ / ١٩٤) . كشف القناع (٦ / ٤٢٦) . دليل الطالب ص (٢٨٤) .

الوصف الأول : العدالة .

قال الشافعي (رضي الله عنه) : « وليس أحدٌ من الناس نَعَلَمَهُ - إلا قليلاً - يحض الطاعة حتى لا يخلطها بمعصية »^(١) أشار بهذا إلى أنَّ العصمة من المعاصي ليس بشرط ؛ إذ ذلك يحسم باب الشهادة ، ولكن مَنْ قارف كبيرة ، أو أَصَرَ^(٢) على صغيرة ، لم تُقبل شهادته ؛ لأن ذلك يُشعر بالتهاون بأمر الديانة ، ومثله جديرٌ بأن لا يَخَاف وَبَالَ الكذب / . أما مَنْ يُلَمُّ بالصغيرة i/٢٩٥ أحياناً لفترة تقع من مراقبة التقوى ، وفَلْتَةٌ تقع للنفس في الخروج عن لجام الورع ، وهو مع ذلك ما يَنفَك عن تَنَدُّم واستشعارِ خوفٍ ، فهذا لا تُرَدُّ به الشهادة ؛ قال رسول الله ﷺ : « لا يَخْلُو المؤمنُ مِنَ الذَّنْبِ يُصِيبُهُ الْفَيْئَةُ بَعْدَ الْفَيْئَةِ »^(٣) أي الوقت بعد الوقت ، وإنما الفسقُ : المرون على المعصية^(٤) وإن كانت صغيرة .

والفرق بين الصغيرة والكبيرة يَطُول ، وقد استقصيناه في كتاب « التوبة » من كتب « إحياء علوم الدين »^(٥) ، ونُشير الآن إلى بعض ما يُعتاد من الصغائر ، وهي ستة :

الأولى : اللعب بالشطرنج ليس بحرام ، ولكنه مكروه . وإن قلنا : إنه مباح ، أردنا أنه لا يُثم فيه ، لا لا كراهية فيه ؛ فلا تُرَدُّ به الشهادة إلا أن يختلط به قمارٌ^(٦) ، وهو أخذُ مالٍ المقمور واشتراطه^(٧) ، أو اليمين الفاجرة . وقد رُوِيَ أن سعيد بن جبير^(٨) (رضي الله عنه) كان يَلْعَبُ به

(١) انظر مختصر المزني ص (٣١٠) . ومعرفة السنن والآثار (١٤ / ٣١٤) .

(٢) في (أ) : « وأَصَرَ » .

(٣) لم أجد هذا الحديث . وقوله : « الفينة بعد الفينة » يعني الحين بعد الآخر . والفينات : الساعات . انظر تهذيب الأسماء واللغات (٧٧ / ٢ / ٣) .

(٤) المرون : التعود والاستمرار . يقال : مَرَنَ يَمُرُّ . انظر مختار الصحاح ص (٦٢٢) . المصباح المنير (٨٧٨ / ٢) . القاموس المحيط ص (١٥٩٢) مادة (م ر ن) .

(٥) انظر الإحياء (١٧ / ٤ - ٢٢) . وانظر روضة الطالبين (١١ / ٢٢٢) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « القمار » . في (أ) ، (ب) : « أو اشتراطه » .

(٨) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي ، تابعي جليل ، روى عن ابن عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري وأبي =

وهو مُسْتَذْبَرُهُ ولا يراه ^(١) . وقولُ عليٍّ (رضي الله عنه) : « ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون » ^(٢) لعلّه كان في مَعْرِض السؤال ؛ إذ أَشْكَل عليه صورةُ تلك الأشكال ، وأنها ما هي ؟ ^(٣) . أما المداومة عليه فقد تَقَدَّح في المروءة وتُعْطِلُ المهمات ، وقد ينشأ رَدُّ الشهادة من هذا وسيأتي .

الثانية : اللعبُ بالنَّرْدِ حرامٌ ؛ لما رُوي أنه ﷺ قال : « مَلْعُونٌ مَنْ لَعِبَ بالنردشير » . وقال : « اللَّاعِبُ بالنَّرْدِ كغابِذِ الوثني » ^(٤) . ونُقِلَ عن ابن خيران وأبي إسحق المروزي أنه كالشطرنج ، وهو القياس ، ولكن الخبر مانعٌ منه . ثم وإن قلنا : إنه حرام ، فالمداومةُ عليه تَرُدُّ الشهادةَ دون المرة الواحدة ، وقيل : إنّ المرة الواحدة فسقٌ تَرُدُّ الشهادة .

وأما اللعبُ بالحمام فليس بحرامٍ ، وتردد العراقيون في كراهيته . وردُّ الشهادة به إنما يكون من جهة المروءة في حقِّ مَنْ يقدح في مروءته .

الثالثة : قال الشافعي (رضي الله عنه) : الحنفيُّ إذا شرب النبيذَ حَدَذَتْهُ وَقَبِلَتْ شهادته . أما الحدُّ فللزجر حتى لا يعود إليه ؛ إذ يجرُّ إلى الفساد . وأما قبولُنا الشهادة ؛ فَلِأَنَّ إقدامه على

= هريرة وغيرهم من الصحابة . وقد خرج على الحجاج مع ابن الأشعث ، ثم هرب إلى مكة بعد هزيمة ابن الأشعث ، وجيء به إلى الحجاج فقتله سنة (٩٥) هـ . انظر تهذيب التهذيب (١١ / ٤ - ١٣) .

(١) رواه البيهقي في معرفة السنن والآثار (١٤ / ٣٢٢) .

(٢) رواه البيهقي في معرفة السنن والآثار (١٤ / ٣٢٣) .

(٣) وهذا التأويل بعيدٌ ؛ وما يدل على ذلك أنه رُوي عنه أيضًا أنه قال لهم : « لِيَغَيِّرِ هَذَا خُلِقْتُمْ » مما يشي بزجره لهم . انظر المصدر السابق .

(٤) لم أجد هذين الحديثين ، ويُعْنِي عنهما ما صَحَّح عن النبي ﷺ في التحذير من اللعب بالنرد ، ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه (٤ / ١٧٧٠) (٤١) كتاب « الشعر » (١) باب « تحريم اللعب بالنردشير » حديث (٢٢٦٠) بإسناده عن النبي ﷺ قال : « من لعب بالنردشير فكأنما صَبَغَ يده في لحم خنزير وذمه » .

وروى أبو داود في سننه (٥ / ٢٣٠) (٣٥) كتاب « الأدب » (٦٤) باب في « النهي عن اللعب بالنردشير » حديث (٤٩٣٨) بإسناده عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله » . ورواه ابن ماجه (٢ / ١٢٣٧) حديث (٣٧٦٢) .

شُرِبَها لم يُشْعِرْ بتهاونه ؛ إذ اعتقد إباحته . واستبعد المزنّي هذا الفرق ^(١) . فمن الأصحاب مَنْ قال : يُحَدُّ ولا تُقْبَلُ الشهادة . ومنهم من قال : لا يُحَدُّ وتُقْبَلُ شهادته . فتحصّلنا على ثلاثة أوجه ^(٢) . فإن قلنا : إن الحنفي لا يُحَدُّ ، ففي الشفعويّ وجهان ؛ لشبهة الخلاف في الإباحة ^(٣) .

الرابعة : المعازِفُ والأوتار حرامٌ ؛ لأنها تُشَوِّقُ إلى الشُّربِ ، وهو شِعَارُ الشُّربِ ؛ فحرم التشبُّهُ بهم . وأما الدَفُّ - إن لم يكن فيه جلاجل - فهو حلالٌ ؛ ضُربَ في بيت رسول الله ﷺ ^(٤) .

وإن كان فيه جلاجل ، فوجهان ^(٥) . وفي اليراع وجهان ، والأصح أنه لا يحرم ^(٦) . والمزمار العراقي حرام ؛ لأنه عادة أهل الشرب . والطبول كلّها مباح إلا الكوبة ، قال : فإنه طَبْلُ المختنّين ، وهو طبل طويل مُتَسَيِّعُ الطرفين ضَيِّقُ الوسط ، وسبب تحريمه التشبُّهُ بهم . وكذا الضُّرْبُ بالصفافتين حرامٌ ؛ لأنه من عاداتهم .

(١) اعترض المزنّي (رحمه الله) على ذلك فقال : « فكيف يحد من شرب قليلاً من نبيذ شديد ، ويجيز شهادته ؟ » انظر مختصره ص (٣١٠) .

(٢) والأصح - وهو المنصوص - أنه يُحَدُّ ولا تَرُدُّ شهادته . انظر الروضة (٢٣١/١١) .

(٣) والمذهب أن من يشرب النبيذ معتقداً تحريمه : يُحَدُّ وتُرَدُّ شهادته . انظر الروضة (٢٣١/١١) .

(٤) انظر في هذا ما رواه البخاري في صحيحه (٥١٦/٢) (١٣) كتاب « العيدين » (١٣) باب « سنة العيدين لأهل الإسلام » . حديث (٩٥٢) . وما رواه مسلم في صحيحه (٦٠٧/٢ - ٦١٠) (٨) كتاب « صلاة العيدين » (٤) باب « الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه في أيام العيد » ؟ . وما رواه ابن ماجه (٦١١/١ - ٦١٣) (٥) كتاب « النكاح » (٢١) باب « الغناء والدَفُّ » حديث (١٨٩٧) عن الربيع بنت معوذ ، وحديث (١٨٩٨) عن عائشة . وحديث (١٨٩٩) عن أنس ، وحديث (١٩٠٠) عن ابن عباس ، وحديث (١٩٠١) عن ابن عمر رضي الله عنهم جميعاً .

(٥) وفي الروضة (٢٢٨/١١) أن الأصحّ جُلّه أيضاً .

(٦) قال النووي في الروضة (٢٢٨/١١) : « قلت : الأصح - أو الصحيح - تحريم اليراع ، وهو هذه الزمارة التي يقال لها : الشبابة . وقد صنف الإمام أبو القاسم الدولعي كتاباً في تحريم اليراع مشتملاً على نقائس ، وأطنب في دلائل تحريمه ، والله أعلم » .

وقد ذكرنا مآخذ هذه التحريمات في كتاب «الوجد والسماع»، وفصلنا ما يحل ويحرم. ثم قال الشيخ أبو محمد: سماع الأوتار مرة لا يردّ الشهادة، وإنما تُردّ بالإصرار. وقال العراقيون: هو كبيرة^(١)، تُوجب المرة الواحدة ردّ الشهادة. ولا شك أن ذلك يختلف بالبلاد، فحيث يعظم أمره، فالمرة الواحدة تُشعر بانخرام مروءة الشاهد.

الخامسة: نظم الشعر وإنشاده وسماعه - بالحن وغير الحان - ليس بحرام، إلا أن يكون في الشعر هجؤ، أو وصف امرأة معينة، أو فحش. وما يحرم نثره فيحرم نظمها؛ فإن الشعر كلام، حسنه حسن، وقبيحه قبيح^(٢)، وقد أنشد عند رسول الله ﷺ أشعار ولم يُنكرها^(٣). وإن أطنب في المدح حتى انتهى إلى حدّ الكذب، قيل: إنه حرام، والصحيح أن ذلك ليس بكذب؛ إذ ذلك ليس يُقصد منه الاعتقاد والتصديق، بل هي إظهارُ صنعة في الكلام. وسماع الغناء مباح؛ لأن ما جاز من غير لحن جاز مع الحان^(٤)، إلا أن يُتخذ ذلك عادةً،

(١) في (أ)، (ب): «هي كبيرة».

(٢) قوله: «فإن الشعر كلام.... الخ» هو من كلام الشافعي (رحمه الله) كما في الأم (٢٠٧/٦): «الشعر كلام، حسنه كحسن الكلام، وقبيحه كقبيح الكلام...». ويؤيّد هذا القول مرفوعاً أيضاً كما في السنن الكبرى (٢٣٧/١٠) ولكن إسناده ضعيف.

(٣) انظر في هذا ما رواه مسلم في صحيحه (١٩٣٢/٤-١٩٣٨) (٤٤) كتاب «فضائل الصحابة» (٣٤) باب «فضائل حسان بن ثابت» حديث (٢٤٨٥) بإسناده عن أبي هريرة، ونصه «أن عمر (رضي الله عنه) مرّ بحسان (رضي الله عنه) وهو ينشد الشعر في المسجد، فلحظ إليه، فقال: قد كنتُ أنشد فيه، وفيه من هو خير منك، ثم التفت إلى أبي هريرة (رضي الله عنه) وقال: أنشدك الله، أسمع رسول الله ﷺ يقول: «أجبت عني؛ اللهم أئذه بزوح القدس؟ قال: اللهم نعم». وانظر حديث (٢٤٨٦).

(٤) المقصود بالأحان هنا التقطيع العروضي المصحوب بالترتيم والتنغيم، وليس المقصود الغناء المصحوب بالموسيقى، فهذا حرام لا شك فيه. وفي الروضة كلام حسن في هذا الأمر، وهذا نصّه «غناء الإنسان، قد يقع بمجرد صوته، وقد يقع بالآلة. أما القسم الأول، فمكروه، وسماعه مكروه، وليسا محرّمين، فإن كان سماعه من أجنبية، فأشدّ كراهة. وحكى القاضي أبو الطيب تحرّيمه، وهذا هو الخلاف الذي سبق في أن صوتها، هل هو عورة؟ فإن كان في السماع منها خوف فتنة، فحرام بلا خلاف، وكذا السماع من صبي يخاف منه الفتنة...» ثم قال: «القسم الثاني: أن يُغني ببعض آلات الغناء مما هو من شعار شارب الخمر - وهو مُطرب - كالطنبور، والعود، والصنج، وسائر المعازف، والأوتار، يحرم استعماله واستماعه». ١هـ (٢٢٧/١١، ٢٢٨).

فقد يقدر في المروءة .

والرقص أيضًا مباح^(١)، ولكن إذا صار معتادًا، أو صار الغناء مكسبة، فيقدح في المروءة .

والتغني بالقرآن جائز^(٢)، بل مستحبٌ إلا أن ينتهي إلى التمليط المشوش للنظم، كان أبو موسى الأشعري (رضي الله عنه) حسنَ الترتيم بالقرآن، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ هَذَا قَدْ أُوتِيَ مِنْ مَزَامِيرَ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^(٣) .

السادس : لبس الحرير ، والجلوس عليه حرام ، وتُرذُّ الشهادة باستدامته دون المرة الواحدة ، وكذا التختيم بخاتم الذهب^(٤) . وَعَلَطَ بَعْضُ الْأَصْحَابِ فَقَالَ : لَوْ كَانَ / شَهْوَدُ ٢٩٥/ب

(١) وفي الروضة (٢٢٩/١١) : « قال الحلبي : لكن الرقص - الذي فيه تَنَنٌ وَتَكْثُرُ يُشْبِهُ أفعالَ الخنثين - حرامٌ على الرجال والنساء » .

(٢) ومن الأدلة على ذلك قوله ﷺ : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ » رواه البخاري في صحيحه (٥١٠ / ١٣) (٩٧) كتاب « التوحيد » (٤٤) باب « قول الله تعالى ﴿ وَأَسْبِرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أُخْضِرُوا بِهِ ﴾ » حديث (٧٥٢٧) .

وقال الحافظ ابن حجر بعد أن أورد تفسيرات في معنى « التغني » : « والذي يتحصل من الأدلة أن تحسن الصوت بالقرآن مطلوب ، فإن لم يكن حسنًا فَلْيُحَسِّنْهُ ما استطاع كما قال ابن أبي مليكة أحد رواة الحديث ، وقد أخرج ذلك عنه أبو داود بإسناد صحيح . ومن جملة تحسينه أن يراعي فيه قوانين النغم ، فَإِنَّ الْحَسْنَ الصَّوْتِ يَزِيدُ حُسْنَ ذَلِكَ ، وَإِنْ خَرَجَ عَنْهَا أَثَّرَ ذَلِكَ فِي حُسْنِهِ ، وَغَيْرُ الْحَسَنِ رُبَّمَا انْجَبَرَ بِمِرَاعَاتِهَا مَا لَمْ يَخْرُجْ عَنْ شَرْطِ الْأَدَاءِ الْمَعْتَبَرِ عِنْدَ أَهْلِ الْقِرَاءَاتِ ، فَإِنْ خَرَجَ عَنْهَا لَمْ يَفِ تَحْسِينُ الصَّوْتِ بِقِيَحِ الْأَدَاءِ . وَلَعَلَّ هَذَا مُسْتَدَمٌّ كَرَّةَ الْقِرَاءَةِ بِالْأَنَامِ ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى مَنْ رَاعَى الْأَنَامَ أَنْ لَا يَرَاعِيَ الْأَدَاءَ ، فَإِنْ وُجِدَ مَنْ يَرَاعِيهِمَا مَعَ فَلَاشْكُ فِي أَنَّهُ أَرْجَحُ مِنْ غَيْرِهِ ؛ لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْمَطْلُوبِ مِنْ تَحْسِينِ الصَّوْتِ وَيَجْتَنِبُ الْمُنَوَّعَ مِنْ حَرَمَةِ الْأَدَاءِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . انظر فتح الباري (٦٩٠ / ٨) .

(٣) الحديث رواه البخاري في صحيحه (٧١٠ / ٨) كما في الفتح (٦٦) كتاب « فضائل القرآن » (٣١) باب « تحسن الصوت بالقراءة للقرآن » حديث (٥٠٤٨) بإسناده عن أبي موسى الأشعري أن النبي ﷺ قال له : « يَا أَبَا مُوسَى ، لَقَدْ أُوتِيَتْ مَزَامِيرًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » . ورواه مسلم (٥٤٦ / ١) (٦) كتاب « صلاة المسافرين وقصرها » (٣٤) باب « استحباب تحسين الصوت بالقرآن » حديث (٧٩٣) من حديث بريدة مرفوعًا . ورواه ابن ماجه (١ / ٤٢٥) (٢٥) كتاب « إقامة الصلاة والسنة فيها » (١٧٦) باب « في تحسن الصوت بالقرآن » حديث (١٣٤١) من طريق أبي هريرة مرفوعًا .

(٤) ومما يدل على حُرْمَةِ لِبْسِ الْحَرِيرِ وَلِئْسَ الذَّهَبُ عَلَى الرِّجَالِ مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ (٣٣٠ / ٤) (٢٦) كتاب « اللباس » (١٤) باب في « الحرير للنساء » حديث (٤٠٥٧) بإسناده إلى علي بن أبي طالب قال : « إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ =

النكاح على حرير ، لم ينعقد النكاح ، بشهادتهم .

الوصف الثاني : المروءة . فمن يرتكب من المباحات ما لا يليق بأمثاله ، كالأكل في الطريق ، والبول في الشارع ، ولَبَسَ الفقيه القباء والقُلْثُومَ في بلادنا وغير ذلك مما يسخر به فيه ، فيدل ذلك إما على خبل في عقله أو انحلال في نفسه يُثْطِلُ الثَّقةَ بصدقه ، فتخل شهادته . ولا يَخْفَى أن ذلك يختلف بالأشخاص والأحوال ، فذو المنصب إذا حمل المتاع إلى بيته لِنَجْلِهِ فلا مروءة له ، وإن أمكن حَمْلُهُ على التقوى والافتداء بالأولين ، فلا يقدح فيه .

ويلتحق بهذا الفن^(١) الإكباب على المباحات المانعة من المهائم ، كمداومة الشطرنج ، واللعب بالحمام ، والرقص ، والغناء ، فإن ذلك أيضًا يُشعر بانحلال .

واختلفوا [أيضًا]^(٢) في الحرف الدنيئة ، فمنهم من لم يقبل شهادة الدباغ والكناس والحجام والمُدْلِك^(٣) ، ومن يتعاطى القذر^(٤) ؛ لأن اختياره هذه^(٥) الحرفة يُشعر بخسئته . ومنهم من قال : تُقبل إذا كان ذلك صنعة آبائه ، ولائقًا بأمثاله . وفي الحائك طريقان ، قال القفال : لا فرق بينه وبين الخياط ، وقال بعضهم : جرت العادة بالإزراء بهم ، فاختياره - مع ذلك - كاختيار الكُنس والحجامة .

الوصف الثالث الانفكاك عن التهمة :

ولا خلاف أن شهادة العدل لا تُقبل في كل موضع ، فنقول : للتهمة أسباب :

= أخذ حريرًا فجعله في يمينه ، وأخذ ذهبًا فجعله في شماله ، ثم قال : « إن هذين حرامًا على ذكور أمتي » . ورواه الترمذي في سننه (١٨٩ / ٤) حديث (١٧٢٠) بإسناده عن أبي موسى الأشعري مرفوعًا بلفظ « حُرِّمَ لباسُ الحرير والذهب على ذكور أمتي وأجلّ لإناهم » . قال الترمذي : حديث أبي موسى حديث حسن صحيح .

(١) كلمة : « الفن » ليست في (أ) ، (ب) . (٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) والأصح قبول شهادتهم كما في الروضة (٢٣٣ / ١١) .

(٤) وفي الروضة (٢٣٣ / ١١) « أن الذين يباشرون النجاسة ، إنما يجري فيهم الخلاف إذا حافظوا على الصلوات في أوقاتها واتخذوا لها ثيابًا طاهرة ، ولا تفرّد شهادتهم بالفسق » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « لأن اختيار هذه ... » .

الأول : أن تتضمن الشهادة جُزْأً أو دفعًا ^(١) .

أما « الجُزْء » فَيَبْانُ يشهد على مَنْ جرح مُورَثَه ، فالشهادة مردودة ؛ لأن بدل الجراحة يحصل له بالإرث ، والجرح سبب الموت المُقْضِي إلى الإرث . ولا خلاف أنه لو شهد في مرض الموت للمورث بمالٍ جاز ، ولا نَجْعَلُ للتهمة موضعًا ^(٢) ، وإنما ردت شهادة الجرح ؛ لأن تركيته ^(٣) ترجع إليه .

وأما « الدفع » فَيَبْانُ يشهد اثنان من العاقلة على فسق شهود القتل الخطأ ؛ فكأنهم يَشْهَدُونَ لأنفسهم .

فرعان

الأول : لو شهد أحدُ الِابْتَيْنِ على أخيه بألف درهم ذَيْنِ على المورث وقلنا : لا يجب عند الانفراد بالإقرار إلا حصّةُ المَقْرَرِ : قُبِلَتْ هذه الشهادة ؛ إذ لا دفع فيها . وإن قلنا : إنه يلزمه تسليم جميع الألف من حصته لو أنكر الآخر ، فلا تُقْبَلُ شهادته ؛ لأنه دافع . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : إن أقرَّ ثم شهد ، لم تقبل كما لو قذف ثم شهد . ولو أنشأ الشهادة ابتداءً قُبِلَ ؛ كما لو شهد على الزنا .

الثاني : لو شهد شاهدان لرجلين بالوصية لهما في تركه ، فشهدا للشاهدين أيضًا بوصية ، قال صاحب « التقریب » : لا تُقْبَلُ ؛ للتهمة . وهذا فاسدٌ ؛ لأن كل شهادة منفصلة عن الأخرى ، ليس فيها جُزْءٌ ، وقد قطع الأصحابُ بأن رفقاء القافلة إذا شهد بعضهم لبعض في قطع الطريق ، قُبِلَ إذا لم يَتَعَرَّضْ في شهادته لنصيبٍ نفسه ^(٤) .

السبب الثاني : البَغْضِيَّةُ الموجبة للنفقة تمنع قبول الشهادة .

فلا تُقْبَلُ الشهادة للولد والوالد وسائر الفروع والأصول ؛ لأنه ليس له من ماله إلا قدر حاجته ، ومالُ أصوله وفروعه معرضٌ لحاجته ، فكأنه شهد لنفسه . وفي شهادة الزوجين ثلاثة

(١) يعني تجزئ نفعا ، أو تدفع ضررا عن الشاهد . (٢) في (أ) ، (ب) : « موقعا » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « بدله » . (٤) انظر ص () من باب « قطع الطريق » .

أقوال كما ذكرناه في القطع بالسرقة ^(١) .

ولا خلاف أن شهادة الزوج على إنسان بأنه زنى بزوجه لا تُقبل ، وكذلك إن شهد على زوجته بالزنا مع ثلاثة من العدول ؛ لأنها أُوْغِرَتْ صدره فنشأ منه عداوة ، ولأنه يشهد بالخيانة على محل حقه . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : تُقبل ^(٢) .

وقال مالك (رحمه الله) : تُقبل شهادة الولد لوالده ، ولا تُقبل شهادة الوالد لولده ^(٣) . وللشافعي (رضي الله عنه) قولٌ قديم : أنه تُقبل الشهادة للولد وللوالد .

أما الشهادة عليهم فمقبولة ؛ لأنها أُنْعِدَتْ عن التهمة . وفيه وجه : أن شهادة الابن لا تُقبل على الأب بالعقوبات ؛ إذ لا يكون الابن سبب عقوبة الأب . وهذا بعيد ؛ لأنه مُظْهِرٌ لا مُوجِبٌ . وفي حبس الأب بِدَينٍ ولديه ثلاثة أوجه :
أحدها : أنه لا يُحْبَسُ ؛ لأنه عقوبة ^(٤) .

(١) انظر باب « السرقة » .

(٢) مذهب الشافعية : أن الزوج إذا شهد على زوجته بالزنا مع ثلاثة آخرين ، فلا تقبل شهادته ، ويحدّ إذا لم يلاعن ، أما الثلاثة فيحدون ، وهو مذهب المالكية والحنابلة إلا أن الزوج - عند الحنابلة - لا يُحدّ . انظر : الوجيز (٢٥١/٢) . الروضة (٢٣٧/١١) . حلية العلماء (٢٧٤/٨) . الكافي ص (٥٧٣) . المقنع ص (٢٩٨) المبدع (٧٨/٩) . كشف القناع (١٠١/٦) .

(٣) اتفقت المذاهب الأربعة على أن شهادة الابن لأبيه ، أو شهادة الأب لابنه ، غير مقبولة . وعن الإمام أحمد روايتان أخريان : إحداهما : أنه تقبل شهادة الابن لأبيه ولا تقبل شهادة الأب لابنه . والثانية : تقبل شهادة كل واحد منهما لصاحبه ما لم تَجُزْ إليه نفعاً في الغالب .

ومن هذا يُعلم أن مذهب مالك ليس كما حكاها الإمام الغزالي (رحمه الله) . انظر : مختصر المزني ص (٣١٠) . معرفة السنن والآثار (٣١٧/١٤) . الوجيز (٢٥٠/٢) . الروضة (٢٣٦/١١) . مختصر الطحاوي ص (٣٣٥) . تحفة الفقهاء (٣/٣٦٢) . المبسوط (١٢١/١١) . فتح القدير (٤٠٣/٧) . رد المحتار (٦٤/٧) . ملتقى الأبحر (٨٨/٤) . الكافي ص (٤٦١) . الشرح الكبير (١٦٨/٤) . حاشية العدوي على الخرشي (١٨٠، ١٧٩/٧) . الشرح الصغير (٢٤٤/٤) . المبدع (٢٤٣، ٢٤٢/١٠) . كشف القناع (٤٢٨/٦) .

(٤) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٢٣٧/١١) .

والثاني : أنه يُحبس ؛ لأنه ليس مقصودًا ، وعليه أن يُؤدّي الحقّ ليتخلّص ، وقال صاحب « التلخيص » : يُحبس في نفقته ولا يحبس في سائر ديونه .

فرع : إذا شهد بحقّ مشترك بين ولده وأجنبيّ ، ورُدّ في حقّ ولده ، ففي الردّ في حقّ الأجنبيّ وجهان ؛ لأجل تبعض الشهادة في نفسها ^(١) .

السبب الثالث : العداوة . فلا تُقبل شهادة العدوّ على العدوّ خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) وسلّم أن شهادة المخاصم في الحال لا تُقبل ^(٢) .

أما شهادة المخاصم [بعد انقطاع الخصومة] ^(٣) فمقبولة بالاتفاق ؛ إذ يؤدّي ذلك إلى أنّ من

(١) والأصح أنه تقبل شهادته في حقّ الأجنبي ، ولا يؤثر في قبولها أن تُردّ في حقّ ابنه أو أبيه . انظر الروضة (١١ / ٢٣٧) .

(٢) مذهب الشافعية : أن شهادة العدوّ على عدوه غير مقبولة ، وهو مذهب المالكية والحنابلة . والمقصود بالعداوة هنا العداوة الدنيوية ، مثل أن يشهد المقدوف على القاذف ، والمقطوع عليه الطريق على القاطع ، والمقتول وليه على القاتل ، والجروح على الجراح . فأما العداوة في الدين ، كالمسلم يشهد على الكافر ، أو الحقّ من أهل السنة يشهد على مبتدع ، فلا ترد شهادته ؛ لأن العدالة بالدين ، والدين يمنع من ارتكاب محظور في دينه .

وفي المذهب الحنفيّ اختلافٌ في هذه الشهادة ، والحاصل أن في المسألة قولين مُعتمدين :

أحدهما : عدم قبول شهادة العدو على عدوه عداوةً دنيويةً مطلقاً ، سواء أخرجته هذه العداوة إلى الفسق أم لا .

والثاني : أنها تُقبل إلا إذا فسق بهذه العداوة .

وقال بعضهم : تنقسم العداوة إلى مؤثرة في العدالة ، وغير مؤثرة ، فالمؤثرة كعداوة الجروح على الجراح ، وعداوة وليّ المقتول على القاتل . وغير المؤثرة ، كعداوة شخصين وقعت بينهما مشاعة أو دعوى مال ، أو حق في الجملة . فشهادة صاحب النوع الأول لا تقبل كما هو المصرح به في كثير من كتب المذهب ، وشهادة صاحب النوع الثاني تقبل ؛ لأنه عدل . انظر في هذه المسألة : مختصر الطحاوي ص (٣٣٢) . رد المحتار (١١١ / ٧) . (١١٢) . ملتقى الأبحر (٨٩ ، ٨٨ / ٤) . الكافي ص (٤٦٢) . القوانين الفقهية (٣١٣) . بداية المجتهد (٥٦٩ / ٢) . الحرشي على مختصر خليل (١٨٤ / ٧) . الشرح الكبير (١٧١ / ٤) . الشرح الصغير (٢٤٦ / ٤) . أسهل المدارك (٢١٣ / ٣) المنع ص (٣٤٨) دليل الطالب ص (٤٣١ / ٦) المغني (١٨٥ / ٩) . مختصر المزني ص (٣١٠) . معرفة السنن (٣١٥ / ١٤) . حلية العلماء (٢٦٢ / ٨) . الروضة (٢٣٧ / ١١) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

يستشعر من غيره إقامة شهادة عليه يُنشىء معه خصومة .

ورَدَّ شهادة العدو مُشكِلاً ؛ لأنه إن أخرجته العداوة إلى فسق ، فتردُّ للفسق . وإن لم تُخْرِجه / إلى معصية فلا يَتَقَى إلا مجردُ تَهْمَةٍ .

i/٢٩٦

ولا خلافَ أنَّ الشهادة للصدِّيق مقبولةٌ ، وكذا الأخ والأقارب . ولكن المعتمد فيه قولُ رسول الله ﷺ : « لا تُقْبَلُ شهادة خصم على خصم » ^(١) .

وإنما تُردَّدُ الشهادة بعداوة ظاهرة ، موروثية أو مكتسبة ، بحيث يُعْلَمُ أنَّ كلَّ واحدٍ منهما يَفْرَحُ بِمَسَاءَةِ صاحبه ، وَيَغْتَمُّ بِمَسَرَّتِهِ ، وَيَتَغَيَّبُ الشَّرَّ لَهُ . وهذا القدرُ لا يَفْسُقُ به فتردُّ الشهادة به . وإن عُرِفَ ذلك من أحدهما ، خُصِّتْ شهادته بالردِّ دون شهادة صاحبه .

وقد يكون سببُ العداوة التعصُّبُ للأهواءِ والمذاهب ؛ إذ المعتزلةُ وسائرُ المبتدعة لا يَكْفُرُونَ ، وأنه تُقْبَلُ شهادتهم وإن ضَلَّلْنَاهُمْ . قال الشيخ أبو محمد : تُردَّدُ شهادة مَنْ يَطْعَنُ فِي الصَّحَابَةِ (رضي الله تعالى عنهم) وَمَنْ يَقْذِفُ عَائِشَةَ (رضي الله تعالى عنها) فإنها مُخْصَنَةٌ بِنَصِّ الْكِتَابِ ^(٢) ، مُبَرَّاةٌ عَنِ الْفَوَاحِشِ . وما ذكره صحيحٌ ، وإنما تُقْبَلُ شهادةُ المخالفين في

(١) رواه عبد الرزاق في مصنفه (٨ / ٣٢٠) بإسناده عن أبي هريرة مرفوعاً قال : بعث رسول الله ﷺ منادياً في السوق أنه لا تجوز شهادةُ خَصْمٍ ولا ظَنَيْنٍ ، قيل : وما الظنَّيْنِ ؟ قال : المتهم في دينه .

وروى ابن ماجه في سننه (٢/ ٧٩٢) (١٣) كتاب «الأحكام» (٣٠) باب «من لا تجوز شهادته» حديث (٢٣٦٦) بإسناده عن النبي ﷺ قال : « لا تجوز شهادة خائن ، ولا محدود في الإسلام ، ولا ذي غمٍّ على أخيه » وحديث ابن ماجه هذا حديث حسن كما ذكر الألباني في صحيح سنن ابن ماجه (٢/ ٤٤) .

(٢) قال الحموي : « قوله في كتاب الشهادات : (وقد تكون العداوة للتعصُّب للأهواء والمذاهب ؛ إذ المعتزلة وسائر المبتدعة لا يكفرون ، وإنما تُقْبَلُ شهادتهم وإن ضللناهم . وقال الشيخ أبو محمد : تُردَّدُ شهادة من يطعن في الصحابة ومن يقذف عائشة (رضي الله عنها) فإنها محصنة بنص الكتاب) .

قلت : ما ذكره الشيخ من كون المبتدعة لا يكفرون فهو على ما ذكره ، وأما قذف عائشة فأقول : إن من يقذفها يَكْفُرُ فضلاً عن قبول شهادته أو ردِّها ، على ما نقله الشيخ أبو محمد من حيث إنه [قال :] « لا تقذفها صار مكذباً بما نزل به نصُّ الكتاب في براءتها ، وذلك يقضي الكفر ، وهو إشكال ظاهر .

قلت : لا يخلو قاذفُ عائشة إما أن يكون قد قذفها بخصوصية تلك الواقعة التي أنزل الله بسببها الآيات أو غيرها ، فإن كان بالمعنى الأول كَفَرَ بالاتفاق وإليه يشير أصحابنا بنقلهم ، وإن كان بالمعنى الثاني لم يكفر ، لكونها غيرَ =

الاعتقادات ؛ فإن مَنْ يرى أَنَّ الكبيرة الواحدة تُوجبُ الخلودَ في النار ، فقولُه أوثق .

السبب الرابع : التغافل .

فَرُبَّ عدلٍ مغفلٍ ^(١) كثيرُ السهو والغلط ^(٢) وإن لم يكذب عمدًا ، وربما لا يَفْطِنُ لحقائق الأشياء ، ويَكْثُرُ سَبْقُهُ إلى الاعتقاد بالتوهُم ، فَمِثْلُ هذا لا تُقبلُ شهادتهُ المرسلة إلا في أمر جليّ يشتقبي الحاكم فيه ، ويكثير فيه مراجعته حتى يتبينَ تَبَيُّهُ وأنه لا يشهو في مثله .

السبب الخامس : التّعَيُّرُ ^(٣) يرُدُّ الشهادة :

فالفاسقُ المُستَسِيرُ ^(٤) بالفسق إذا رُدَّتْ شهادته ، ثم حُسِنَتْ حالته ، فأعاد تلك الشهادة بعينها : لم تُقبل ، وتُقبل سائرُ شهاداته ؛ إذ المكذِبُ تَبَعَثَ فيه داعيةٌ طبيعيةٌ لإثباتِ صِدْقِ نفسه ، فيصير ذلك من أهم حظوظه .

والكافرُ والصبيُّ والعبدُ إذا رُدَّتْ شهادتهم ، ثم أعادوها بعد الأهلية قُبِلَ ؛ إذ لا عَارَ عليهم في الردِّ . أما الفاسقُ المُغْلِنُ ، والعدوُّ ، والسيدُ - إذا شهد لمكاتبه - فَرُدَّتْ شهادتهم ، فأعادوها ^(٥) بعد

= معصومة ، لكنه يَفْشِقُ وَيُخَدِّ حُدَّ القذف ، ويحتمل أن يكفر ؛ لعموم الآية ، فإنها مُطْلَقَةٌ في ذلك الزمان وغيره ، وإذا كان كذلك كان ما ذكره الأصحاب محمولاً على خصوصية تلك الواقعة ، وما نُقِلَ عن الشيخ أبي محمد يحتمل أن يكون من خصوصية واقعة أخرى ، وعلى ذلك يبنّي قبولُ الشهادة على ما تقدم ذكره .

فإن قيل : فالمفهوم من كلامه أنه من خصوصية تلك الواقعة من حيث أنه قال : ومن يقذف عائشة ، فإنها مُخَضَّعةٌ بنص الكتاب مبرأة عن الفواحش ، وإذا كان كذلك لم يصح حملُه على عين تلك الواقعة ؛ لكونه جعل ذلك النصَّ دليلاً على ما يفهم من خاصة تلك الواقعة .

قلت : وإن كان الأمر كذلك إلا أن ذلك لا ينفي احتمال أن تكون مبرأة على الإطلاق في تلك الواقعة ، ومحتمل في غيرها لما تقدم ذكره ، وإذا كان كذلك اندفع الإشكال بكل حال . إشكالات الوسيط (ق ١٩٠ / ب - ١٩١ / ب) .

(١) في (أ) : « كثير الغلط والسهو » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « التعيير » . والمقصودُ به أن يَدْفَعَ مردودُ الشهادة عن نفسه عَارَ الكذب بإعادة نفس الشهادة المردودة سابقاً تارة أخرى .

(٣) في (ب) : « ثم أعادوها » .

(٤) في (ب) : « المستر » .

هذه الأعذار، ففيه وجهان^(١) :

أحدهما : لا تُرد ؛ لأن أسباب الرد ظاهرة ؛ فلا يتعيرون بها كالصبي والعبد .

والثاني : أنه تُرد ؛ لأنهم أثموا ، والمتهم يتعير ، فيُدفع العار بالإعادة .

السبب السادس : الحرص على الشهادة بأدائها قبل الاستشهاد :

وذلك مردود إن كان قبل الدعوى . وإن كان بعد الدعوى وقبل الاستشهاد ، ففي القبول وجهان . وإن لم تُقبل ، فهل يصير به مجروحاً ؟ فيه وجهان^(٢) .

وهذا فيما لا تجوز فيه شهادة الحسبة ، أمّا ما لله تعالى فيه حق ، كالطلاق والعناق وتحريم الرضاع والعفو عن القصاص^(٣) فيثبت بشهادة الحسبة^(٤) من غير تقدّم دعوى . وترددوا في الوقف والنسب وشراء الأب .

أما « الوقف » فالصحيح أنه لا يثبت إلا بالدعوى إذا كان له مستحق معين ، فأما على المساجد والجهات العامة فيثبت . وأما شراء القريب الذي يُعتق عليه ، فيشبه الخلع من وجه . والطلاق البائن يثبت بالشهادة على الخلع . وفي شراء القريب وجهان :

أحدهما : يثبت كالخلع . وقال القاضي : لا يثبت دون الدعوى ؛ لأن العوض مقصود في

(١) الفاسق لا تقبل شهادته المعادة ، وكذلك العدو لا تقبل شهادته بعد زوال عداوته على الأصح . انظر الروضة (١١ / ٢٤١ ، ٢٤٢) .

(٢) قال في الروضة (١١ / ٢٤٢ ، ٢٤٣) : « اعلم أن الحقوق ضربان :

ضرب لا تجوز المبادرة إلى الشهادة عليه ، وضرب يجوز . وتسمى الشهادة على هذا الثاني - على وجه المبادرة - شهادة حسبة . فحيث لا تجوز [المبادرة بالشهادة] فالمبادر مُتهم ؛ فلا تقبل شهادته . والمبادرة أن يشهد من غير تقدّم دعوى . فإن شهد بعد دعوى قبل أن يُشتشهد رُدّت شهادته أيضاً على الأصح ؛ للثمة . وإذا ردناها ، ففي مصيره مجروحاً وجهان . الأصح : لا .

الضرب الثاني : ما تقبل فيه شهادة الحسبة ، وهو ما تمخّض حقا لله تعالى ، أو كان له فيه حق متأكد لا يتأثر برضى الآدمي » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فثبت فيه شهادة الحسبة » .

الشراء، وإثباته دون العوض محال^(١) وبيع العوض محال^(٢) إذ لا مدعي له. وأما النسب فقال القاضي: لا يثبت دون الدعوى. وقال الصيدلاني: مَنْ أَتَتْ بوليد، وادّعى الزوج أنه لدون ستة أشهر، قُبِلَت البينة على أنه ليستة أشهر وإن سكّنت المرأة. وهذا يدلّ على القبول من غير دعوى، فقد تحصلنا فيه على تردد من حيث إن النسب مُتعلّق بكثير من حقوق الله تعالى كالطلاق.

ولا خلاف في أنّ من اختفى في زاوية لتحتمل شهادة، فلا يُحتمل ذلك على حرصه على الشهادة ولا تُرد؛ لأن الحاجة قد تَمَسَّس إلى ذلك للأقارير^(٣). وقال مالك (رحمه الله): هذه الشهادة مردودة^(٤). وقيل: إنه قولٌ للشافعي ضعيف^(٥).

(١) ما بين الرقمين ساقط من (أ)، (ب).

(٢) الأقارير: جمع إقرار.

(٣) مذهب الشافعية: أن من اختفى في زاوية أو غيرها؛ لتحتمل شهادة، فشهادته مقبولة، وهو مذهب الحنفية والحنابلة، وذلك بشرط حصول العلم واليقين بالمشهود عليه.

وفي مذهب المالكية: أنه لا ينبغي لأحد دُعي إلى الاستتار للشهادة أن يعجب إليه إلا أن يضطر، فإن ابتلي بذلك فلا يشهد حتى يشتوفي آخر الكلام من المقر وأوله، ويشهد للذي دعاه وعليه. فإن كان المقر ضعيفاً أو مختدعاً، أو مُزوَّعاً، لم تُقبل شهادتهم عليه. وإن لم يكن كذلك، ثبت عليه الحق؛ لأن من الناس من يُقر في الخلاء ولا يُقر في الملاء. ومن عُرِفَ ذلك منه جاز أن يُستتر له؛ ليغلم إقراره. انظر: الهداية (١٣٣/٣). فتح القدير (٣٨٣/٧)، رد المحتار (٨٦/٧). الكافي ص (٤٦٤)، (٤٧٦، ٤٧٥). الشرح الكبير (١٧٥/٤). الشرح الصغير (٢٤٩/٤، ٢٥٠). معرفة السنن (٣٤٥/١٤). الروضة (٢٤٣/١١). المنقح ص (٣٤٥). المبدع (٢٠٦، ٢٠٥/١٠). المغني (٢١٧/٩).

(٤) قال الحموي: «قوله أيضاً: (ولا خلاف في أن من اختفى في زاوية لتحتمل شهادة، فلا تحتمل على حرصه على الشهادة ولا ترد، وقال مالك: الشهادة مردودة، وقيل: إنه قول للشافعي وهو ضعيف). قلت: قوله: (لا خلاف) لا يخلو إما أن يريد بين الأئمة أو عند الشافعي»، فإن أراد به الأول فمذهب مالك مخالفه، وإن أراد به الثاني فقد نقل فيه خلافاً وضيقه، ولا شك بأن القول إذا كان ضعيفاً لا ينتفي الخلاف فيه، فإن ما من خلاف في الغالب مذكور إلا وأحد جانبيه ضعيف والآخر قوي في الغالب، وإذا كان كذلك كان مخالفاً لما ذكره أولاً.

قلت: مراد الشيخ بقوله: (لا خلاف) متحقق نقله عن الشافعي دون ضعف الدليل، وإذا كان كذلك اندفع الإشكال بكل حال. إشكالات الوسيط (ق ١٩١/ب، ١٩٢/أ).

هذه مجامع ما تَرَدُّ به الشهادة ، أما شهادة القرويّ على البدويّ ، والبدويّ على القروي فمقبولةٌ خلافاً للمالك (رحمه الله) (١) .

وشهادة المحدود في القذف إذا تاب مقبولةٌ خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) (٢) . وشهادة

(١) مذهب الشافعية : أن شهادة البدويّ للقرويّ ، والعكس ، مقبولة . في الأموال وشبهها مما يمكن الإشهاد عليه في الحضر - وهو مذهب الحنفية والحنابلة قالوا : لأن قبلت شهادته على أهل البدو قُبِلت على أهل القرى .

ومذهب المالكية : أنه لا تقبل شهادة بدوي - يشهد في الحضر - لحضريّ على حضريّ بدّين ، أو بيع ، أو شراء ، أو هبة ، أو نحو ذلك مما يُستبعد حضورُ البدويّ فيه دون الحضريّ ، أما إن سمع البدويّ حضريّاً يُقرُّ بشيء لحضريّ ، أو رآه يفعل بحضريّ شيئاً من غصب أو ضرب أو إتلاف مال ، أو رآه يشرب الخمر أو نحو ذلك مما لا يُقصد الإشهاد به عليه ، فيجوز وتُقبل شهادته ، كما يجوز فيما يقع بالبادية من ذلك كله على حضريّ ، وبدويّ وغير ذلك مما لا يُستبعد فيه حضورُ البدوي له وشهوده إياه . انظر : الكافي ص (٤٦٤) . القوانين الفقهية ص (٣١٣ ، ٣١٤) . الخرشبي على مختصر خليل (١٨٨ / ٧) . الشرح الصغير (٢٥٠ / ٤) . الشرح الكبير (١٧٥ / ٤) . أسهل المدارك (٢١٤ / ٣) . الأم (٢٠٩ / ٦) . مختصر المزني ص (٣١١) . حلية العلماء (٢٥٣ / ٨) . رحمة الأمة (٣٢٦) . المقنع ص (٣٤٨) . المبدع (٢٤١ ، ٢٤٠ / ١٠) . كشاف القناع (٤٢٧ / ٦) . المغني (١٦٧ / ٩) .

(٢) القاذف إذا كان زوجاً ، فَحَقَّقْ قذفه بيينة أو لعان ، أو كان أجنيباً فحققه بالبينة ، أو يقرار المقذوف ، لم يتعلق بقذفه فسق ولا حد ولا ردُّ شهادة ، وإن لم يحقق قذفه بشيء من هذا ، تعلّق به وجوبُ الحدّ عليه ، والحكمُ بنفسه ورَدُّ شهادته .

فإن تاب - قبل إقامة الحدّ عليه - لم يسقط الحدّ ، وزال الفسق بلا خلاف ، فإذا شهد قبلت شهادته . فإذا أُقيم عليه الحد ولم يتب ، فلا تقبل شهادته بلا خلاف .

أما إذا أُقيم عليه الحدّ ، ثم تاب ، فاختلفوا في قبول شهادته . فمذهب المالكية والشافعية والحنابلة قبول شهادته ، وقال بعض أصحاب مالك : لا تقبل شهادته بعد ذلك في قذف . ومذهب أبي حنيفة : أنه لا تقبل شهادته بعد إقامة الحدّ عليه ؛ وذلك لالتصاق اسم الفسق به أبداً .

انظر : مختصر الطحاوي ص (٢٦٦) . تحفة الفقهاء (٣٢٦ / ٣) . المبسوط (٧٠ / ٩) ، (١٣٣ / ١٦) . (١٢٥) . تبين الحقائق (١٩١ / ٣) مع حاشية الشلبي . فتح القدير (٤٠٠ ، ٤٠١) . رد المحتار (٤٧٧ / ٥) ، (٦٣ / ٧) . الكافي ص (٤٦٣ ، ٤٦٤) . بداية المجتهد (٥٦٨ / ٢) . الشرح الصغير (٢٤٧ / ٤) . الشرح الكبير (١٧٣ / ٤) . أسهل المدارك (٢١٤ / ٣) . مختصر المزني ص (٣٠٤) . معرفة السنن (٢٦٥ ، ٢٦٤ / ١٤) . حلية العلماء (٨ / ٢٣٥) . المبدع (٢٣٥ ، ٢٣٤ / ١٠) . كشاف القناع (٤٢٠ ، ٤١٩ / ٦) . المغني (١٩٧ / ٩) .

الفاسق الذي لا يَكْذِبُ ويُوَثِّقُ بقوله ، لا تُقْبَلُ عندنا خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ؛ لأن من لا يخاف الله تعالى إنما يَصْدُقُ لغرض ، وإذا تغير غرضه لم يُبَالِ بالكذب ^(١) .

خاتمة بذكر قاعدتين :

إحدهما : أنَّ هذه الأسباب إذا زالت ، قُبِلَت الشهادة . ولا يطول النظر في زوال الصَّبِي والرقِّ وأمثاله ، وإنما يطول في زوال الفسق والعداوة ؛ فإن التوبة مما يَخْفَى ، ولا يكفي قَوْلُ الفاسق : بُتُّ ، بل لابد من الاستبراء مدةً حتى يَظْهَرُ بقرائن الأحوال / صلاح سريره . وقَدَّرَ ٢٩٦/ب بعضهم بسنة ؛ لِتَنْقِضِي الفصول ، فإنَّ العزائم تتغيَّرُ فيه ، وقيل : ستة أشهر . والكلُّ تحكُّمٌ ، بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص ، والمطلوبُ غَلْبَةُ الظَّنِّ .

أما القاذفُ ، فتوبته في إكذابه نَفْسَه ، كذلك قال الشافعي (رضي الله عنه) ^(٢) ، وهو مُشْكِلٌ ؛ لأنه ربما كان صادقاً ، فالمعنيُّ به تكذيبه نفسه في قوله : أنا مُحِقٌّ بالإظهار والمجاهرة دون الحجة ، فيكفي أن يقول : بُتُّ ولا أعود ، وهل يكفي مجرد ذلك دون الاستبراء إذا لم يَظْهَرِ منه فسقٌ آخر ؟ فيه نصوصٌ مضطربة ^(٣) . والحاصلُ : أنه إن أَقَرَّ على نفسه بالكذب فَيُسْتَبْرَأُ ؛ لأنَّ هذا الكذب كبيرٌ . وإن لم يُقَرَّ ، وجاء شاهداً ، وما تمت الشهادة ، فقولان . وإن جاء قاذفاً ، فقولان مرتبان وأوَّلَى بأن يُسْتَبْرَأَ . والصوابُ أن نقول : إن عِلِمَ أن ذِكْرَ ذلك حرامٌ ، فهو فاسق ؛ فَيُسْتَبْرَأُ ، وإن ظُنَّ أنَّ هذا القذفَ مباحٌ ، فلا حاجة إلى الاستبراء . ويكفي قوله : بُتُّ . فإن أقام الحجة على صِدْقِ نفسه ، ففي بقاء عدالته وجهان :

أحدهما : أنه ^(٤) تقبل شهادته ؛ إذ ظهر صِدْقُهُ ^(٥) .

(١) هذا مروى عن أبي يوسف (رحمه الله) قال : إن الفاسق - إذا كان وجيهاً في الناس وكان ذا مروءة - تقبل شهادته ؛ لأنه يُسْتَبْعَدُ استجاره ؛ لوجهته ، ويمتنع عن الكذب لمروءته . انظر شرح فتح القدير (٣٧٥/٧)

(٢) انظر مختصر المزني ص (٣٠٤) .

(٣) يعني نصوصاً مضطربة عن الإمام الشافعي (رحمه الله) .

(٤) في الأصل : « أن » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) وهذا الوجه هو الصحيح ؛ لأن صدقه قد تحقق بالبيينة . انظر الروضة (٢٤٩ / ١١) .

والثاني : لا ؛ (١) إذ لا يمكن له (١) أن يقذف ، ثم يُثَبِّت إلا أن يجيء مجيء الشهود .

القاعدة الثانية : أن القاضي إذا غلط ، فقضى بشهادة هؤلاء ، ثُمَّ عَرَفَ بعد القضاء ، فينقض القضاء إن ظهر كونُ الشاهدِ عبدًا ، أو صبيًا ، أو كافرًا . وإن ظهر كونه فاسقًا فقولان :

أقيسهما : أنه ينقض ؛ إذ قال الشافعي (رضي الله تعالى عنه) : شهادة العبد أقرب من شهادة الفاسق ؛ إذ نص القرآن يدلُّ على ردِّ الفاسق ، حيث قال : ﴿ إِن جَاءَكَ فَاسِقٌ مِّنْ بَنِيكَ ... ﴾ (٢) وقوله : ﴿ مِمَّن رَّضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾ (٣) .

والثاني : أنه لا ينقض ؛ لأنه أَهْلٌ على الجملة وربما صدق . وهذا ضعيف على مذهب الشافعي (رضي الله عنه) ؛ ولهذا قطع بعضُ الأصحاب بالنقض ، وَرَدَّ تَرَدَّدَ القول إلى ما إذا فسق بعد القضاء واحتمل الاستناد وأوَّلَ عليه نصُّ الشافعي (رضي الله عنه) .

* * *

(٢) من الآية (٦) من سورة (الحجرات) .

(١) في (ب) : « إذ لم يكن له » .

(٣) من الآية (٢٨٢) من سورة (البقرة) .

الباب الثاني في العدد والذكورة^(١)

والعدد مشروط في كل شهادة؛ فلا يثبت بشهادة واحد إلا رؤية الهلال لرمضان على رأي إذ يفسلك به مسلك الأخبار؛ لتعلقه بالعبادات، أما هلال شوال فلا يثبت إلا باثنين.

ثم الشهادات في العدد على مراتب :

المرتبة الأولى : الزنا . ولا يثبت إلا بشهادة أربعة رجال ؛ لقوله تعالى : ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾^(٢) . ويقول كل واحد : رأيته يُذخِلُ فَرْجَهُ فِي فَرْجِهَا كَالْمَرْوَةِ فِي الْمَكْحَلَةِ^(٣) ؛ فَإِنَّ الشَّاهِدَ الرَّابِعَ عَلَى زِنَا الْمَغِيرَةِ لَمَّا قَالَ بَيْنَ يَدَيْ عَمْرٍ : رَأَيْتُ نَفْسًا يَغْلُو ، وَاسْتَأْنَبُو ، وَرَأَيْتُهُمَا يَضْطَرِبَانِ تَحْتَ الْحَافِ ، وَرَجَّلَاهَا عَلَى عَاتِقِهِ ، كَأَنَّهُمَا أُذُنَا حِمَارٍ ، فَقَالَ عَمْرٍ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، وَجَلَدَ سَائِرَ الشُّهُودِ ، وَلَمْ يَكْتَفِ بِهَذَا^(٤) .

وهل يُشترط على الإقرار بالزنا أربعة ؟ فيه قولان^(٥) . واللواط إن قلنا : إنه كالزنا ، أو يُوجبُ القتل ، فهو كالزنا . وإن لم يوجب إلا التعزير ، فهل يُشترط فيه أربعة ؟ فيه قولان^(٦) . وهل يجوز للشاهد النَّظَرُ^(٧) إلى الفرج أو إلى العورات لِتَحْمُلِ الشهادة ؟^(٨) فيه ثلاثة أوجه : أحدها : نعم ؛ لأنَّ الشهادة أمانة^(٩) .

والثاني : لا ؛ لكنَّ إن وَقَعَ البصرُ تحمَّلَ الشهادة ، وإلا فلا .

(١) في (أ) ، (ب) : « والذكورية » . (٢) من الآية (١٣) من سورة (النور) .

(٣) وهذا التشبيه زيادة بيان وليس بشرط . انظر الروضة (٢٣٥ / ١١) .

(٤) يعني لم يكتفِ عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بهذا الكلام ؛ إذ لم يكن فيه تصريح واضح تماماً بالزنا . وهذه القصة أوردها عبد الرزاق في مصنفه (٣٦٢ / ٨) . والبيهقي في معرفة السنن والآثار (٢٥٢ / ١٤) .

(٥) والأظهر قبول إقراره بشاهدين فقط . انظر الروضة (٢٥٢ / ١١) . والمنهاج ص (١٥٣) .

(٦) والمذهب أنه لا يثبت اللواط وإتيان البهيمة إلا بأربعة . انظر الروضة (٢٥٢ / ١١) .

(٧) ما بين الرقمين ساقط من (ب) .

(٨) وهذا الوجه هو الأصح المنصوص . انظر الروضة (٢٥٣ / ١١) .

والثالث : لا يجوز لأجل الزنا ؛ فَإِنَّ الحدود [مبنية ^(١) على الدفع ، أما لعيوب النساء وغير ذلك من الأحكام يجوز .

فرع : لا تُمنع الشهادة بتقادم العهد في الزنا ^(٢) ، ولا بأن يشهد أربعة في أربعة مجالس خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) في المسألتين ^(٣) ، فإنه قال : إذا انفرد واحد في مجلس : حُدّ ، ولا ينفعه مَنْ يَشْهَد ^(٤) في مجلس آخر .

المرتبة الثانية : النكاح والرجعة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ ﴾ ^(٥) ولقوله ﷺ : « لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَهِودٍ » ^(٦) ألحق الشافعي (رضي الله عنه) به كل ما ليس بمال

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) مذهب الشافعية : أن من أقيمت عليه البينة بزنا ، أقيم عليه حُده ، سواء كان هذا الزنا من قديم أم لم يُنض عليه وقت كبير ، وهو مذهب المالكية والحنابلة .

ومذهب الحنفية : أن من أقيمت عليه البينة بزنا قديم لم يقم عليه الحد ما لم يُمنع الشهود - عن الشهادة - بُعْدهم عن موطن الإمام . وقد روي عن أبي يوسف ومحمد أن حدَّ التقادم شهرٌ ، وأما أبو حنيفة (رحمه الله) فلم يُقدِّره بشيء وفوضه إلى رأي الإمام . انظر : مختصر الطحاوي ص (٢٦٤) . المبسوط (٦٩ / ٩) . الهداية (٢ / ٣٩٣) . تبين الحقائق (١٨٨ ، ١٨٧ / ٣) . شرح فتح القدير (٢٧٨ / ٥ - ٢٨٠) . رد المحتار (٣٢ / ٤ ، ٣٣) . ملتقى الأبحر (١ / ٣٣٦) . كشف القناع (١٠٣ / ٦) . المغني (٢٠٧ / ٨) .

(٣) مذهب الشافعية : أنه لا يُشترط - في شهادة الزنا - إقامتها في مجلس واحد ، بل إذا جاءوا متفرقين في مجالس مختلفة ، قُبِلَتْ شهادتهم وأقيم الحدُّ على المشهود عليه .

ومذهب الحنفية : أن مَنْ شهد عليه أربعة بالزنا ، إذا جاءوا متفرقين حُدُّوا جميعاً حدَّ القذف ، وإنما تقبل شهادتهم مجتمعين ، أو إذا جاءوا إلى الحاكم في مجلس واحد قبل قيامه منه وإن تفرقوا في المجيء . وهو مذهب المالكية . انظر في هذه المسألة : مختصر الطحاوي ص (٢٦٧) . المبسوط (٩٠ / ٩) . الاختيار لتعليل المختار (٨١ ، ٨٠ / ٤) . اللباب في شرح الكتاب (١٨١ / ٣) . الخرشي على مختصر خليل (١٩٨ ، ١٩٩) . الشرح الصغير (٦٥ / ٤) . أسهل المدارك (١٦٩ / ٣) . مختصر المزني (٢١٦) . رحمة الأمة ص (٢٧٤) . المقنع ص (٢٩٨) . المبدع (٧٦ / ٩ - ٧٨) . كشف القناع (١٠٠ / ٦) . المغني (٢٠٠ / ٨) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « شهد » .

(٥) من الآية (٢) من سورة (الطلاق) .

(٦) سبق تخريجه في كتاب « النكاح » .

كالقصاص والعق والاسْتِيلاد، والكتابة، والوصايا، والوكالة، والعفو عن القصاص، والجرح والتعديل، والترجمة في مجلس القضاء، وإثبات الرِّدة والإسلام والنسب، والبلوغ، والولاء، والعِدَّة، والموت. ولا يُنظر إلى رجوع الوكالة والوصايا إلى مال؛ لأنها في نفسها سلطنة وولاية وليس بمال. وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : ينعقد النكاح بشهادة رجل وامرأتين^(١)، وخُصَّص اعتبار الذكورة بالعقوبات.

المرتبة الثالثة : الأموال وحقوقها وأسبابها. تثبت بشهادة رجل وامرأتين ؛ بدليل آية المداينة^(٢). ويدخل فيه الشركة والإجارة، وإتلاف الأموال، وعقود الضمان، والقتل خطأ، وكلُّ جراحة لا توجب إلا المال، وحقُّ الخيار /والشفعة، وفسخُ العقود، وقبض نجوم الكتابة إلا ٢٩٧/ التَّجْم الأخير، فيتعلَّق به العتق، وفيه وجهان. ويثبت المال في السرقة بشاهدين وامرأتين دون القطع. والصحيح : أن الأجل من حقوق المال، وقيل : إنه نوعُ سلطنة، فيضاهي الوكالة. ثم ليُعْلَم أن النكاح إن لم يثبت برجل وامرأتين يثبت في حقِّ المهر، وكذا الوكالة تثبت في حق البيع، وتثبت الوصية وإن لم تثبت الوصاية.

فرع : لو قال لزوجته : إن غصبت فأنت طالق، أو إن وَلَدْتَ^(٣). فثبت الغصبُ أو الولادةُ بشهادة النسوة : وَجِبَ المالُ، ولحق النسبُ، ولم يقع الطلاقُ المعلقُ بهما. وكذا لو علَّق برؤية الهلال وشهد واحدٌ. ولو شهد أولاً على غَضْبِها رجلٌ وامرأتان، فقضى القاضي بالضمان فقال : إن [كنتِ]^(٤) غُصِبْتَ فأنت طالق، قال ابن سريج : إنه يقع، بخلاف ما إذا تقدَّم التعليقُ^(٥). وفيه وجه آخر : أنه لا يقع.

المرتبة الرابعة : ما لا يَطَّلِعُ عليه الرجالُ غالباً. ويثبت برجل وامرأتين، وبأربع نسوة،

(١) سبق تفصيل هذه المسألة في كتاب « النكاح ».

(٢) وهي الآية رقم (٢٨٢) من سورة (البقرة) وأولها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكُنْ مِنْكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ...﴾ الآية.

(٣) يعني : فأنت طالق، وحذف جواب الشرط لكونه معلوماً مما سبق ذكره في الجملة الأولى.

(٤) زيادة من (أ)، (ب) : « تعليق ».

(٥) زيادة من (أ)، (ب).

كالولادة والبكارة، وعيوب النساء، والرضاع، وما يخفى عن الرجال غالباً. وقال أبو حنيفة (رحمه الله): تثبت الولادة بشهادة القابلة وحدها عند قيام الفراش^(١) أو ظهور مخايل الحمل بعد الطلاق^(٢).

فإن قيل: فهل يتعلّق بشاهدٍ واحدٍ حكمٌ؟ قلنا: من أقام شاهدين على مالٍ، فخاف فواته، فله التماس الحيلولة قبل التزكية^(٣). ويجب ذلك على القاضي في الأمة إذا أقامت شاهدين على الحرية^(٤)، ويجب في العبد إن طلب العبد^(٥)، والعبد يُنْفَق من كسبه في مدة الحيلولة، وإن لم يكن فَمِنْ بيت المال ثم يرجع إلى السيد^(٦) إن لم يثبت العتق^(٧). وكذا لو أقام شاهدين على

(١) في (ب): «القرائن».

(٢) مذهب الشافعية: أن ما لا يطلع عليه الرجال غالباً، تثبت الشهادة فيه بشهادة رجل وامرأتين، أو بشهادة أربع نسوة، وذلك كالولادة، والبكارة، وعيوب النساء. ولا يقبل في ذلك أقل من أربع يشهدن.

ومذهب الحنفية: أن ما لا يطلع عليه الرجال - كالمواضع السابقة - يثبت بشهادة امرأة واحدة من العدول. وهو مذهب الحنابلة أيضاً، واشترط الإمام مالك في ذلك شهادة اثنتين. انظر: المبسوط (١٤٢/١٦). الاختيار (١٤٠/٢). رعويس المسائل ص (٥٢٩). فتح القدير (٣٧٢/٧). رد المحتار (٧٤/٧، ٧٥). الكافي ص (٤٦٩). القوانين الفقهية ص (٣١٤، ٣١٥). الحارثي على مختصر خليل (٢٠٢/٧). الشرح الصغير (٤/ ٢٧٢، ٢٧١). بداية المجتهد (٥٧١/٢). مختصر المزني (٣٠٤). معرفة السنن (٢٦٠/١٤). حلية العلماء (٨/ ٢٧٨). رحمة الأمة (٣٢٢). المبدع (٢٦٠/١٠، ٢٦١). كشف القناع (٤٣٦/٦). المغني (١٥٥/٩).

(٣) يعني أن للمدّعي أن يطلب الحيلولة بين المدّعى عليه وبين المال أو العين التي أقام المدّعي الدعوى عليها، وذلك إذا خاف المدعي تلف هذا المال أو ثقل العين.

(٤) يعني يجب على القاضي أن يحول بينها وبين سيدها؛ احتياطاً للبضع حتى يقضي في دعواها.

(٥) والأصح أنه لا تتوقف الحيلولة مع طلب العبد، بل إن رأى القاضي الحيلولة بينه وبين سيده: فعل. انظر الروضة (٢٥٧/١١).

(٦) في (أ)، (ب): «على السيد».

(٧) أي يجب أيضاً على القاضي أن يحول بين هذا العبد - الذي أقام شاهدين على أن سيده قد أعتقه - وبين سيده حتى يحكم في دعواه، ويؤجره القاضي ويُنفق عليه من كسبه، فإن لم يكن، فينفق عليه من بيت المال. فإن بَانَ جرحُ الشهود: رُدَّ إلى سيده واستمرَّ رَقُّه. انظر روضة الطالبين (٢٥٧/١١).

زوجية امرأة، منعنا المرأة عن الانتشار قبل التزكية . وفي العقار، هل يُجَاب إلى الحيلولة مع أنه لا خَوْف ؟ فيه خلاف .

في هذه المسائل ، الشاهدُ الواحد ، هل يُنْزَل في اقتضاء الحيلولة منزلةَ الشاهدين ؟ فيه قولان :

أحدهما : نعم ؛ لأنَّ تمامه متوقَّع كالتعديل .

والثاني : لا ؛ لأنَّ الواحدَ ليس بحجة ، والتعديلُ يُبَيِّن أن ما أقامه من قبلُ كان حجةً ^(١) .

فإن قلنا : يؤثر في الحيلولة ، فقد ظهر له فائدةٌ على الجملة .

ولو جرى في دَيْن ، فهل للمدعي أن يَلْتَمِس الحَجَرَ خوفاً من أن يبيع ماله ؟ فيه طريقان ، منهم مَنْ طرد القولين ، ومنهم من قطع بالمنع ، لأنَّ ضررَ الحجرِ عظيمٌ . وقال القاضي : إن كان الخصم معروفاً بالحيلة وخاف القاضي حيلته : حَجَرَ عليه .

* * *

(١) والأظهر أنه لا يُنْزَل الشاهدُ الواحد منزلةَ الشاهدين ؛ فلا يُجَاب صاحبُ هذه الدعوى إلى الحيلولة . انظر : الروضة (٢٥٧ / ١١) . الغاية القصوى (١٠٢٢ / ٢) .

الباب الثالث

في مستند علم الشاهد ، وتحمله ، وأدائه

(وفيه فصلان)

الفصل الأول في مستنده

والأصل فيه اليقين ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ^(١) وقال رجل لرسول الله ﷺ : « بِمَ أَشْهَد ؟ فقال : أَرَأَيْتَ الشَّمْسَ طَالِعَةً ؟ فقال : نعم ، فقال : عَلَى مِثْلِ هَذَا فَاشْهَدْ ، وَإِلَّا فَاسْكُتْ » ^(٢) . هذا هو الأصل ، لكننا قد نُلْحِقُ الظَّنَّ به للحاجة ^(٣) ؛ فنقول : المشهودُ عليه ينقسم إلى : ما يحتاج إلى البصر دون السمع ، وإلى ما يحتاج إلى السمع دون البصر ، وإلى ما يحتاج إليهما .

الأول : ما يحتاج إلى البصر دون السمع . وهو الأفعال ^(٤) ؛ إذ البَصَرُ يُدْرِكُ الفعلَ والفاعلَ جميعًا .

القسم الثاني : ما يحتاج إليهما . وهو الأقوال ؛ إذ الأقوال تُدْرِكُ بالسمع ، والقائلُ لا

(١) من الآية (٣٦) من سورة (الإسراء) .

(٢) حديث ضعيف : رواه العقيلي (٧٠/٤) والحاكم في المستدرک (٩٩،٩٨/٤) . وابن عدي في الكامل (٢١٧ / ٦) . والبيهقي في السنن الكبرى (١٥٦ / ١٠) من حديث طاوس عن ابن عباس ، وصححه الحاكم ، فأخطأ كما قال الحافظ ابن حجر ، ففي إسناده محمد بن سليمان بن مَشْمُول وهو ضعيف وقال فيه البخاري : منكر . وقال البيهقي : لم يُزَوَّ من وجهه يعتمد عليه . انظر : الضعفاء الصغير ص (٢٠٨) . التاريخ الكبير للبخاري (٩٧ / ١) . ميزان الاعتدال للذهبي (٥٦٩ / ٣) . لسان الميزان لابن حجر (١٨٥ / ٥) . تمييز الطيب من الخبيث ص (١٧٨) .

(٣) يعني أن من الحقوق التي تجب فيها الشهادة ، ما لا يحصل فيها اليقين ، فأقيم الظنُّ المؤكَّد فيه مقام اليقين ؛ لئلا يؤدي ذلك إلى ضياع الحقوق .

(٤) وذلك كالغصب والإتلاف والزنا ، وشرب الخمر ، والولادة والرضاع ، فلا يجوز بناء الشهادة فيها على السماع من الغير ، وتقبل فيها شهادة الأصم . انظر الروضة (٢٥٩ / ١١) .

يتعين إلا بالبصر^(١). وليس للأعمى أن يعتمد الأصوات ؛ فإنها تتشابه^(٢) بالتليس . وقال مالكٌ (رحمه الله) : له ذلك ؛ إذ يحلُّ له وطءُ زوجته ، فإذا سمع إقرارها في حالة الوطء ، كيف لا يشهد عليها ؟^(٣) . فنقول : في غيره من الشهود غُثَّةٌ : أما حلُّ الوطء والمعاملات فتُبْنَى على الحاجات .

وقد اختلفَ الأصحاب في سبع :

الأولى : إذا تعلق الأعمى بشخص فصاح في أذنه بالإقرار ، فجزَّه إلى القاضي مُتَعَلِّقًا به وشهد ، ففيه وجهان :
أصحهما : القبول ؛ للثقة^(٤) .

والثاني : لا ؛ لأن فتَّح هذا الباب عسيرٌ ، ودرجاتُ التعلُّق والملازمة تختلف ولا تنضبط .
الثانية : في رواية الأعمى خلافٌ ؛ لأنه يَعْجِزُ عن تمييز المزويِّ عنه ولكن قال بعضهم :

(١) ومن ثمَّ ، فلا بُدَّ من سماع هذه الأقوال مع مشاهدة قائلها ، وذلك في مثل النكاح ، والطلاق ، والبيع ، وجميع العقود ، والفسوخ ، والإقرار بها .

(٢) في (ب) : « متشابهة » .

(٣) مذهب الشافعية : أنه لا تُقبل شهادة الأعمى فيما سمعه ؛ لأن الأصوات تتشابه ، ويختلط بعضها ببعض ، ويدخل فيها التليس . لكن ما تحمَّله الأعمى - قبل عماه - تُقبل شهادته فيه وإن أداها بعد العمى .

ومذهب أبي حنيفة : ومحمد : أنه لا تُقبل شهادة الأعمى مطلقًا ، سواء ما سمعه ورواه قبل العمى أو ما سمعه بعده . وخالفهما أبو يوسف فيما تحمَّله قبل عماه وأداه بعده .

ومذهب المالكية : أنه تقبل شهادة الأعمى فيما تبيَّنته من الأصوات ، وهو مذهب الحنابلة أيضًا . انظر : مختصر المزني ص (٣٠٤) . حلية العلماء (٨ / ٢٩٢ ، ٢٩١) . مختصر الطحاوي ص (٣٣٢) . المبسوط (١٢٩ / ١٦) . فتح القدير (٣٩٧ / ٧) . حاشية الشلبي على تبين الحقائق (٣ / ١٩١) . رد المحتار (٧ / ٩٣) . الكافي ص (٤٦٤) . القوانين الفقهية (٣١٤) . الحرشي على مختصر خليل (٧ / ١٧٩) الشرح الصغير (٤ / ٢٤٢ ، ٢٤٣) . أسهل المدارك (٣ / ٢١٦) . المبدع (١٠ / ٢٣٧) . دليل الطالب ص (٢٨٤) . كشاف القناع (٦ / ٤٢٦) .

(٤) وهذا الوجه هو الصحيح كما قاله الغزالي (رحمه الله) . وانظر الروضة (١١ / ٢٦٠) .

يجوز^(١)؛ وكان الصحابة يسمعون من عائشة (رضي الله تعالى عنها) من وراء السُّرِّ، فَهُمْ فِي حَقِّهَا كَالْعَمِيَانِ. أَمَا مَا سَمِعَهُ قَبْلَ الْعَمَى، فَيُرَوَّى، بَلْ مَا تَحْمَلُ مِنَ الشَّهَادَةِ قَبْلَ الْعَمَى - عَلَى مَعْرُوفِ النَّسَبِ - تُقْبَلُ فِيهِ شَهَادَتُهُ.

والقاضي إذا سمع بينةً، ولم يَقْبَلْ إِلَّا الْحَكْمَ، فَانْزَلْ بِالْعَمَى، ففِي ذَلِكَ الْحَكْمِ وَجْهَانِ مِنْ حَيْثُ إِنْ الْعَزْلُ يَبْعَدُ أَنْ يَتَجَزَأَ^(٢).

الثالثة : في المترجم الأعمى وجهان^(٣) :

أحدهما : أنه^(٤) يجوز ؛ لأنَّ القاضي يُشَاهِدُ المترجمَ كَلَامُهُ .

والثاني : لا ؛ حشماً للباب .

الرابعة : في انعقاد النكاح بحضور الأعمى / وجهان ؛ لأنه ليس فيه إثبات ، ولكن ٢٩٧/ب المقصود الإثبات .

الخامسة : إذا تَحْمَلُ البصيرُ شهادَةً على شخص ، فمات ولم يكن معروفاً بالنسب^(٥) ، فَلَا بُدَّ وَأَنْ يُخَضَّرَ مِيتًا حَتَّى يَشْهَدَ عَلَى عَيْنِهِ بِمُشَاهَدَةِ صَوْرَتِهِ . فَإِنْ كَانَ قَدْ دُفِنَ ، لَمْ يُنَبِّشْ قَبْرُهُ إِلَّا إِذَا عَظُمَتِ الْوَاقِعَةُ وَاشْتَدَّتْ الْحَاجَةُ وَلَمْ يَطُلِ الْعَهْدُ بِحَيْثُ تَتَغَيَّرُ الصُّورَةُ .

فَإِنْ كَانَ يُعْرِفُهُ بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ دُونَ جَدِّهِ ، فَلْيَقْتَصِرْ عَلَيْهِ فِي الشَّهَادَةِ . وَإِنْ عَرَفَ الْقَاضِي بِذَلِكَ جَازَ . وَإِنْ افْتَقَرَ إِلَى اسْمِ الْجَدِّ ، فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ اسْمِ جَدِّهِ وَيَذْكُرَهُ ، وَحُكِّيَ أَنَّ الْقَفَالَ وَرَدَّ عَلَيْهِ كِتَابٌ مِنْ قَاضِي لَيْزُوجَ فَلَانَةً مِنْ خَاطِبِهَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ جَازَ الْقَفَالَ ؛ فَقَالَ : أَنَا إِنَّمَا أَعْرِفُكَ بِأَحْمَدَ ، لَا بِأَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، فَلَمْ يُزَوِّجْ . وَفِي مِثْلِ هَذِهِ الصُّورَةِ ، لَوْ أَقَامَ

(١) وهذا هو الصحيح - وبه قطع الجمهور - وذلك إذا حصل الظنُّ الغالب بضبطه . انظر الروضة (١١ / ٢٦٠) .

(٢) والأصح أنه يُقْبَلُ حُكْمُهُ إِنْ لَمْ يَخْتَجِ إِلَى الْإِشَارَةِ ؛ قِيَاسًا عَلَى تَحْمَلِ الشَّهَادَةِ قَبْلَ الْعَمَى ، ثُمَّ يَشْهَدُ بِهَا بَعْدَهُ . انظر الروضة (١١ / ٢٦١) .

(٣) يعني في الاعتماد على ترجمته . (٤) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « معروف النسب » .

عنده بينة على أنه أحمد بن عبد الله لم تنفع ؛ لأنه لم يُقَوِّضْ إليه سماع البينة ، كيف والصحيح أن البينة إنما تُسمع بعد تقدّم دعوى وإنكار ؟!! .

السادسة : تحمّل الشهادة على امرأة منتقبة بتعريف عدلين ، غير جائز إلا على مذهب من يرى أن التّسامع^(١) من عدلين كافٍ في معرفة النسب ، بل الطريق ما فعله القفال (رحمه الله) ، إذ كتب في مثل هذه الشهادة « أشهدني فلان وفلان أنها فلانة بنت فلان وأنها أقرت ، وامتنع^(٢) عن الأداء فقال : وكيف^(٣) أشهد ، والشاهدان في السوق ؟! يعني أن شهادتي شهادة الفرع ، لكن طريق تحمّل الشهادة أن تكشف عن وجهها حتى يُنظر إليها ويحفظ حليتها . ثم إنها^(٤) عند أداء الشهادة ، تكشف ثانياً ، فإن عرّفها شهد وإلا فيشكّت .

ويجوز النظر لحاجة التحمل وإن كانت في غاية الجمال . وللقاضي عند الشهادة إن رآه أمر أن يُخَصِّرَ معها نسوة في قدها وكسوتها ، ويمتنح الشاهد ، فإن لم يميّزها عنهنّ لم تقبل شهادته ، وقد فعل ذلك بعض القضاة .

السابعة : إذا وقعت الشهادة على عينها - كما ذكرناه - بمالٍ ، فطلب الخصم التسجيل ، ولم يعرفها القاضي بنسبها ، لم يكن له ذلك إلا أن يسجل على حليتها وصورتها . ولا يكفي قولها : إني فلانة بنت فلان ؛ إذ لا يُسمع مجرد قولها ولا أن يقيم الخصم بينة ؛ لأنها إنما تقام بعد تقدم دعوى في النسب ، ولكن لو نصب قيماً حتى يدعي عليها ديناً ، وأنها بنت فلان ، فتنكر المرأة وتقام البينة : جاز ذلك ؛ فعلة القاضي حسين في مثل هذه الواقعة ، وفيه إشكال من حيث إنها ربما كانت أقرت عند القاضي بالنسب ، فكيف تنكره ولا دعوى إلا على منكر ؟ ومن حيث إن القاضي عالم بأن هذه الدعوى كذب ؟ لكن قال القاضي حسين : « هذه حيلة جائزة للحاجة كما جاز بيع ثمار خبير بالدرهم ، ثم شراء نوع آخر به » . والمسألة محتملة .

القسم الثالث : ما لا يحتاج إلى البصر . وهو الذي يثبت بالتّسامع ؛ إذ لا يُذكره البصر

(١) في (أ) ، (ب) : « السماع » . (٢) في (أ) ، (ب) : « وامتنعت » وهو خطأ .

(٣) في الأصل : « كيف » والواو ثابتة في (أ) ، (ب) .

(٤) كلمة : « إنها » ليست في (أ) ، (ب) .

كالإعسار، فإنه إنما يُدْرَك بالخبرة الباطنة وقرائن الأحوال في الصبر سِرًّا على الضرر^(١) والجوع . ولا يُعْلَم بيقين، لكن إذا حصل ظنٌّ قريبٌ من اليقين جازت الشهادة .

أما الذي يثبت بالتسامع فالنسبُ والملك المطلق . واختلفوا في الولاء والوقف والنكاح والعق ؛ لأنَّ هذه أمور يُدْرَك بالبصر أسباؤها ، لكن قد يشتفيض بين الناس ويدوم الثَّقُوءُ به ، وتتوفَّر الطبائع على ذكره بخلاف البيع والهبة وأمثاله ، ففي اعتماد التَّسامُعِ به وجهان ، منهم من منَعَ ؛ لإمكانِ المشاهدة . ومنهم من ألحق بالنسب ؛ لحصول الظن بالاستفاضة . وكذا الخلاف في النسب من جانب الأم ؛ فإنه يمكن مشاهدة الولادة ، ولكن يؤثر فيه التسامع أيضًا . ومنهم من قطع بأنَّ جانب الأم كجانب الأب . وفي الموت أيضًا طريقتان ، والمشهور : أنه كالنسب يثبت بالتسامع . ومنهم من ألحقه بالنكاح ؛ لأنه يمكن مشاهدته .

ثم إذا قضى به ، فالنظر في النسب والملك :

أما النسب - وما يُلحق به - ففي حدِّ التسامع فيه وجهان :

أحدهما : أنه يسمع من قوم لا تَجْمَعُهُم رابطةُ التواطؤ كما في أخبار التواتر^(٢) .

والثاني : ذكر العراقيون أنه يكفي أن يسمع من عدلين ، ثم لا يكون شاهدًا على شهادتهما . وهو بعيد . ثم زادوا عليه وقالوا : لوراه يَحْمِلُ صغيرًا وهو يشتلحه ، أو قال الكبير : هذا ابني^(٣) ، وهو ساكت : شهد على النسب . وهذا غلطٌ إلا أن يشهد على الدعوة فقد يثبت النسب بمجرد الدعوة .

أما الملك ، فلا يحصل فيه تعيينٌ ؛ لأنه - وإن شَاهَدَ الشراء - فمن أين يعلم ملكَ البائع !! أو شاهد الاصطياد فمن^(٤) أين يعلم أنه لم يَفْلِتْ من غيره ؟ لكن يُعْتَمَد الظنُّ الغالبُ الذي لو

(١) في (ب) : « الضَّيْر » .

(٢) وهذا الوجه هو الذي رجحه الماوردي وابن الصباغ والغزالي وهو أشبه بكلام الشافعي (رحمه الله) . انظر الروضة (٢٦٨ / ١١) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « هو ابني » . (٤) في الأصل : « مِنْ » والمثبت من (أ) ، (ب) .

كلف / مزيد بحث ، لتعذر إثبات الأملاك . ويحصل ذلك باجتماع ثلاثة أمور : اليد ، ٢٩٨/١ والتصرف ، والتسامع ، أعني تفاوض الناس بإضافة الملك إليه ^(١) ، فإن هذا - إذا دام مدة بلا منازع - غلب على الظن الملك .

وهل يكفي مجرد اليد والتصرف دون تفاوض الناس بإضافة ؟ المشهور أن ذلك كاف . وقال القاضي : لا يكفي ؛ لأن المنازع إنما يظهر إذا سمع الإضافة من الناس . لكن يقابله أنه لو كان تصرفه بالعدوان ، لظهر التفاوض بعدوانه في الجيران وأهل المحلة ، فعدم ذلك دليل على عدم الخصم .

وأما مجرد اليد دون التصرف - أو التصرف دون اليد - فلا يكفي . وهل يكفي بمجرد التسامع دون اليد والتصرف ؟ ويتصور ذلك في ملك معطل ، قال العراقيون : يكفي ذلك . وهو بعيد ؛ فكانهم يظنون أن الملك أيضًا يشتهر كما يشتهر الوقف .

ثم إنما نعني بالتصرف ، الهدم والبناء والبيع والفسخ والإجارة والرهن . ولو لم نزل إلا مجرد الإجارة - ولكن مرة بعد أخرى - ففيه خلاف ، والصحيح : أنه لا يدل ؛ إذ المستأجر مدة طويلة قد يؤاجر مرارًا .

هذا بيان ما يعتمد عليه الشاهد فتحل له الشهادة . أما « الخط » ، فقد ذكرنا أنه لا يعتمد للشهادة ويعتمد للحلف ^(٢) . ومما يجب ذكره هاهنا أن من شهد على أن فلان مات ، ولا وارث له سوى فلان ، فهذا يُسمع وإن كان على التقي ، كهيئة الإعسار ، ولكن يُسمع ممن حَبَرَ باطن أحواله وعَلِمَ شعب نسيه ، ويكفي فيه عدلان يقولان : لا نعلم له وارثًا سواه مع الخبرة الباطنة .

فإن لم تكن بينة ، سلم إلى الحاضر قدر اليقين فقط . ولا يقين إلا في فرض من لا يحجب عائلًا كربع الثمن عائلًا للزوجة ، وأما الأب فلا يستيقن له مقدار معين . فإن لم تكن بينة ، بحث القاضي ونادى بأني قاسم ميراثه . فمن عرف له وارثًا فليذكر . فإن لم يظهر سلم المال إلى الحاضر . وهل يطلب له كافيًا للقدر المشكوك ؟ فيه قولان .

(١) يعني استفادة الخبر بين الناس .

(٢) يعني أن من رأى بخط أبيه أو ابنه أو غيرهما - ممن يعرف خطه ويتيقنه جاز له الحلف على ما تضمنه المکتوب دون الشهادة به .

الفصل الثاني

في وجوب التحمّل والأداء

أما الأداء فهو واجب على كل متحمل متعين دُعي إلى الأداء من مسافة دون مسافة العدوى^(١) ، فهذه ثلاثة قيود .

فلو لم يتحمّل ، ولكن وقع بصره على فعل وتعين ، ففيه وجهان :
أحدهما : لا يجب ؛ لأنّ المتحمّل ملترّم ، وهذا لم يلتزم .
والثاني : أنه يجب ؛ صيانة للحقوق^(٢) .

ولو لم يتعيّن ، فإن امتنعوا بجملتهم عمّ الحرج جميعهم . وإن امتنع واحد ففي جوازه وجهان ؛ من حيث إنّ فتح ذلك الباب ربما يدعو إلى التخاذل .

ولو دُعي من مسافة دون مسافة القصر ، وفوق مسافة العدوى ، فوجهان كالوجهين في لزوم قبول شهادة الفرع في غيبة الأصل إلى هذا الحد .

ثم الشاهد لا يستحقّ الأجرة ؛ لأنه التزم هذه الأمانة بخلاف الكاتب . نعم ، يستحقّ الشاهد أجرة المراكب عند طول الطريق . ثم إذا أخذها ، فله أن لا يركب ويمشي ، فكأنه أجرة نصّبه في المشي .

ولو تعيّن شاهدان ، فامتنع أحدهما . وقال : اخلّف مع الثاني^(٣) ، لم يجز بالاتفاق^(٤) .

(١) مسافة العدوى : هي المسافة التي يخرج إليها المبكر من بيته فيرجع إليه قبل حلول الليل . وقال ابن فارس : العدوى : طلبك إلى الوالي ليُعديك على مَنْ ظلمك ، أي : يُثَقِّم منه بسبب اعتدائه عليك ، والفقهاء يقولون : مسافة العدوى ، وكأنهم استعاروها من هذه العدوى ؛ لأن صاحبها يصل فيها الذهاب والعودة بقدر واحد ؛ لِمَا فيه من القوة والجِلَاد . انظر المصباح المنير (٦٠٧ / ٢) .

(٢) والأصح الموافقة لإطلاق الجمهور أنه يلزمه الأداء أيضًا ؛ لأنها أمانة وشهادة عنده . انظر الروضة (٢٧٢ / ١١) .

(٣) أي قال للمشهود له : اخلّف مع الشاهد الثاني يعني كما يجوز ذلك في القضاء بشاهدين واحد مع ميمين المدّعي .

(٤) ويكون هذا المتخاذل عاصيًا بامتناعه عن الشهادة . انظر الروضة (٢٧٢ / ١١)

أما التحمُّلُ فيما لا يصح دون الشهادة كالنكاح ، فالإجابة إلى التحمل فيه من فروض الكفايات . ومن امتنع لا يَأْتُم ؛ لأنه غَيْرُ متعيَّن .

أما التحمل في الأموال والأقارير ^(١) ، هل هو من فروض الكفايات ؟ فيه وجهان : أحدهما : لا ؛ لاستغنائه عنه .

والثاني : نعم ؛ لحاجة الإثبات عند النزاع ^(٢) . وكذا الخلاف في كَتْبِهِ الصلِّ ؛ لأنه لا يُسْتغْنَى عنه في عصمة الحقوق .

* * *

(١) الأقارير جمع إقرار .

(٢) وهذا الوجه هو الصحيح كما في الروضة (١١ / ٢٧٤) .

الباب الرابع في الشاهد واليمين

وكل واقعة يُقضى فيها برجل وامرأتين، فيُقضى بشاهد ويمين^(١) إلا عيوب النساء وبابها .
وقد صحَّ عن رسول الله ﷺ القضاء بشاهد ويمين . قال عمر (رضي الله عنه) : وذلك في
الأموال^(٢) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يقبل شاهد ويمين^(٣) .

ثم عندنا ينبغي أن تتقدم شهادة الشاهد وتعديله ، على اليمين ؛ إذ اليمين - قبل تأييد جانب
الحالف^(٤) باليد أو اللوث - ساقط الأثر . ويجب على الحالف أن يُصدِّق الشاهد في يمينه ،
فيقول : أنا مُحِقٌّ وهو صادق . ولا خلاف في أنه لو حلف مع امرأتين لم يَجْزُ .

ثم هذا القضاء بالشاهد ؟ أو باليمين^(٥) ؟ أو بهما ؟ ويظهر الأثر في الغرم عند الرجوع ، فيه

(١) أي : يُقضى فيها بشاهد ويمين . وفي (أ) ، (ب) : « يقضى » .

(٢) الحديث رواه مسلم في صحيحه (١٣٣٧ / ٣) (٣٠) كتاب « الأقضية » . (٢١) باب « القضاء باليمين
والشاهد » حديث (١٧١٢) بإسناده عن ابن عباس « أن رسول الله ﷺ قضى يمين وشاهد » . ورواه أبو داود في
سننه (٣٢ / ٤) (١٨) كتاب « الأقضية » (٢١) باب « القضاء باليمين والشاهد » حديث (٣٦٠٨) . ورواه ابن
ماجه (٧٩٣ / ٢) (١٣) كتاب « الأحكام » (٣١) باب « القضاء بالشاهد واليمين » حديث (٢٣٧٠) ثلاثتهم من
طرق عن قيس بن سعد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس مرفوعاً . ورواه ابن ماجه أيضاً عن أبي هريرة حديث
(٢٣٦٨) . وعن جابر حديث (٢٣٦٩) مرفوعاً .

وقوله : (قال عمر (رضي الله عنه) : وذلك في الأموال) . هذا من قول عمرو بن دينار راوي الحديث عن ابن
عباس ، كما في سنن أبي داود (٣٤ / ٤) وليس من قول عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) . ولعل الناسخ لم يَر
(واو) عمرو ، فظنه عمر بن الخطاب فترضى عليه ، والله أعلم .

(٣) مذهب الشافعية : أن المال يثبت لدعيه بشاهدين ويمين المدعي . وهو مذهب المالكية والحنابلة وأكثر أهل العلم .
ومذهب الحنفية : أنه لا يقضى في الأموال ولا في غيرها بالشاهد مع يمين المدعي ، حتى قال محمد بن
الحسن : من قضى بالشاهد مع اليمين ، نقضت حكمه . انظر : الروضة (٢٧٨ / ١١) . منهج الطلاب ص (١٥٣)
مع المنهاج . المبسوط (٣٠ / ١٧) . القوانين الفقهية ص (٣١١) . الشرح الكبير (١٨٧ / ٤) . الروض المربع ص
(٥٣٤) . المغني (١٥١ / ٩) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « أو اليمين » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « الحلف » .

ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه باليمين ، والشاهد يُعْضَد جانب الحالف كاللوث .

والثاني : أنه بالشاهد ؛ لما رُوِيَ أنه (عليه الصلاة والسلام) قضى بالشاهد واليمين .

والثالث : أنه بهما جميعاً ^(١) .

ثم إن قلنا : إنه باليمين ، أمكن إيجابَ غُرمٍ أيضًا ^(٢) على الشاهد ، إذ اليمينُ نفذ بشهادته ،

كما يجب - على رأيي - على المُرْكِي ؛ لأنَّ الشهادة نفذت بتعديله / وتماثل الباب بمسائل أربع : ٢٩٨/ب

الأولى : لو أقام الورثة شاهدًا واحدًا على دَينٍ لمورثهم ، وحلفوا جميعًا : استحقوا . ولو

حلف واحد استحقَّ الحالف نصيبه دون التَّائِكِ . ولو مات التَّائِكِ ، لم يَكُنْ لوارثه أَنْ يحلف ؛ إذ

بطل حقُّ الحلف بالنكول . وإن مات قبل النكول ، فلوارثه أَنْ يحلف ، ولكن هل يجب إعادةُ

الشهادة ؟ فيه وجهان ^(٣) . وكذا لو جاء الوارثُ بشاهدٍ آخر هل يجب على الأول إعادةُ ؟ فيه

قولان ، مأخذهما ^(٤) أَنَّ هذه دعوى جديدة ، أو في حكم البناء ؟ . ولو نكل الوارثُ ، وللميت

غريمٌ ، فهل يحلف ؟ فيه قولان ذكرناهما في القسامة ^(٥) . أما إذا كان فيهم غائبٌ أو مجنونٌ ،

فإذا عاد أو أفاق : حلف من غير حاجة إلى إعادة الشهادة بل نفذت تلك الشهادة في الحقِّ

المشترك بدعوى واحدٍ من الورثة ، وإنما تختصُّ الدعوى والحلف دون المشاهدة . أما إذا أوصى

لشخصين ، فحلف أحدهما مع شاهد ، والثاني غائبٌ ، فإذا عاد فلا بُدَّ من إعادة الشهادة ؛ إذ

ملكه منفصلٌ بخلاف حقوق الورثة ، فإنه إنما يثبت أولاً لشخصٍ واحد وهو الميت .

فرع : لو حلف بعضهم مع الشاهد ، فهل يخرج نصيب الغائب من يد المدَّعي عليه ؟ فيه

(١) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٢٧٨/١١) . وبناء عليه فإذا رجع الشاهد - بعد شهادته - لزمه أن يغرّم النصف ، وهو مذهب مالك وأحمد . انظر المغني (٢٥٥/٩) .

(٢) كلمة : « أيضًا » ليست في (أ) ، (ب) .

(٣) والأصح أنه لا يجب إعادة الشهادة . انظر الروضة (٢٨٢/١١) .

(٤) في الأصل : « مأخذه » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) والأظهر أنه يمنع من الحلف ، وهو الجديد من قولي الشافعي (رحمه الله) . انظر الروضة (٢٨٠/١١) .

قولان كما ذكرناه في الحيلولة بشاهدي واحد^(١) ، لكن هذا أبعد ؛ لأن صاحب الحق لم يدع ، إلا أن اتحاد الميت ، كأنه يجعل دعوى الواحد كدعوى الجميع . ولذلك لا تستعاد الشهادة . أما النصيب الذي أخذه الخالف [الوارث]^(٢) فلا يشاركه الغائب فيه ، نص عليه^(٣) . وقال في كتاب « الصلح » : « لو ادعى الوارثان عينا ، فأقر لأحدهما بنصيبه ، شاركه الآخر »^(٤) فمنهم من قال : قولان بالنقل والتخريج ، والصحيح : أنه فرض ههنا في الدّين ، وذلك إنما يتعين بالتعيين فلا يشاركه فيه^(٥) . وفي الصلح في جزء من العين ، وهو مشترك بإقراره ، فكيف يتفرد به ؟^(٦) . أما إذا أقام أحدهما شاهدين فينتزع نصيب الصبي والمجنون^(٧) . وأما نصيب الغائب فينتزع أيضا إن كان عينا ، وإن كان دينا فوجهان يجريان في [كل]^(٨) دّين يُقرّ به لغائب^(٩) ، أن الوالي ، هل يستوفيه أو يتركه عليه ؟ وهذا في الورثة ، أما الوصية فيترك نصيب الغائب وإن كملت بينة الحاضر .

المسألة الثانية : إذا ادعى ثلاثة أن أباهم وقف عليهم ضيعة وعلى أولادهم - على الترتيب - وحلفوا مع شاهدي واحد : استحقوا . وفيه وجه : أن الوقف كالعتق ولا يثبت بشاهد ويمين إن قلنا : إن الملك فيه لله تعالى . وهو بعيد غير مُعْتَدّ به . ثم البطن الثاني ، هل يحتاجون إلى الحلف عند موتهم ؟ إن قلنا : إنهم يأخذون الحق من البطن الأول ، فكيفهم يمين البطن الأول^(١٠) . وإن قلنا : من الواقف ، فلا بد من التجديد ؛ لأنهم لا يستحقون يمين غيرهم . فلو كان الشرط الصرف إلى المساكين بعد موتهم ، فعلى هذا لا يمكن تحليف المساكين ؛ إذ لا يتحصرون ، ففيه وجهان :

(١) انظر الباب السابق . (٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) أي الشافعي (رحمه الله) . (٤) انظر مختصر المزني ص (١٠٦) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « فلا يشارك فيه » . (٦) قوله : (به) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « المجنون والصبي » . (٨) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « للغائب » .

(١٠) وهذا هو الأصح عند الجمهور كما في الروضة (٢٨٥ / ١١) .

أحدهما : أنهم يستحقون بغير يمين ؛ للضرورة ^(١) .

والثاني : أنَّ الوقف قد تعذر مَصْرْفُهُ . وفيه خلافٌ أنه يبطل ؟ أو يُصْرَفُ إلى أقرب شخص إلى الواقف ؟ .

ولومات واحدٌ من الخالفين ^(٢) ، فنصيئُهُ للباقيين [الذين حلفوا معه في درجته] ^(٣) ؛ لأنه وقفٌ ترتيب ، وفي تجديده يمينهم قولان مرتبان ، والصحيح : أنه لا يحتاج إليه ؛ لأنهم قد حلفوا مرةً على الجملة .

أما إذا نكلوا جميعاً ، فالبطنُ الثاني لا يستحقون إن لم يحلفوا . وإن حلفوا استحقوا . هذا إن قلنا : إنهم يأخذون من الواقف . وإن قلنا : يأخذون من البطن الأول ، فلا أثر لحلفهم ؛ إذ قد بطل حقُّ الحلف بنكول البطن الأول .

أما إذا حلف واحدٌ ، ونكل اثنان ثم ماتوا ، فولدُ الخالفِ يستحقُّ إن حلف ، وإن لم يحلف فقولان . وولدُ التَّاکِل لا يستحقُّ إن لم يحلف . وإن حلف فقولان . وإن مات ^(٤) الخالف أولاً ، فشرط الوقف ^(٥) أن يكون للآخرين ، لكن أبطلوا حقوقهم بالنكول ، وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه يُصْرَفُ إلى ولد الخالف وقد التحق بالموتى لنكولهم . وهو بعيد .

والثاني : أنه يصرف إليهم ويستحقون يمين الميت .

والثالث : أنه قد تعذر مَصْرْفُهُ إذن ؛ فينتزع من يد المدعى عليه . ^(٦) أما نصيب الناكلين ، فيبقى في يد المدعى عليه ^(٦) .

فإن قلنا : يصرف إلى الناكلين ، ففي إيجاب الحلف عليهم قولان مرتبان على ما إذا كانا قد

(١) والأصح أنهم يأخذون بلا يمين ، وتسقط اليمينُ هنا ؛ لِتَعَذُّرِها ، ولا يبطل الوقف بعد صحته ووجود مَصْرْفِهِ . انظر الروضة (٢٨٥ / ١١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أحد الخالفين » . (٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « ولو مات » . (٥) في (أ) ، (ب) : « الواقف » .

(٦) ما بين الرقمين ساقط من (ب) .

حلفا ، وههنا أُولَى بالحلف .

المسألة الثالثة : لو كان الوقف وَقَفَ التشريك ، وحلف الثلاثة ، ثم وُلِدَ لواحد وَلَدٌ : صار الوقفُ أربعاً بعد أن كان أثلاثاً ، ويُوقَفُ الربع للطفل ، وكذا غلثه . فإن بلغ وحلف : استحق ، وإن نكل ، فالنص أنه ^(١) يرد على الثلاثة ، ^(٢) وكأنَّ التَّائِكلَ معدومٌ ^(٣) ، وقال المزني (رحمه الله) : « كيف يُرَدُّ عليهم ، وهم مُقَرَّرُونَ بأنهم لا يستحقونه ، فهو وَقَفٌ تعذُّرٌ مصرفه » والقياس ما ذَكَرَهُ ؛ فنَجْعَلُهُ ^(٤) قولاً مخرجاً . فلو / قال المدَّعي عليه : رُدُّوه إليَّ ^(٥) ؛ فلا طالبَ له غيري ، فلا ٢٩٩/أ خلافَ أنه لا يرده إليه ؛ إذ قد انْتَرَعَ من يده بحجة ، فلا يمكن الرَّدُّ إليه ^(٥) .

المسألة الرابعة : جاريةٌ لها ولد ، ادعي إنسانٌ على صاحب اليد أنها مُشتولدتة ، والولدُ منه ، وأقام شاهداً واحداً وحلف : سُلِّمَتْ له الجاريةُ ، وثبت ملكُهُ ثم تُغْتَنق عليه - إذا مات - بإقراره وبالاستيلاذ ، لا بالشاهد واليمين . أما الولدُ ، ففي حُرِّيَّتِهِ ونَسَبِهِ قولان : أحدهما : أنه يثبت بطريق التبعية للأم .

والثاني - وهو القياس ، واختيارُ المزني - أنه لا يثبت ؛ لأنه إنسان مُشتقل تُدَّعى فيه الحرية والنسبُ كما يُدَّعى في الأم الاستيلاذ ^(٦) . واستشهد المزني بما لو أقام هذه الحجة على عبدٍ بأنه كان ملكه ، وقد أعتقه ، فإنه لا يسمع ؛ لأنه معترفٌ في الحال بحريته ، مع أنه قد سبق له ملكٌ ، فكيف يُسمع في الولد ولم يَجْرِ عليه رِقٌّ أصلاً ؛ فمن أصحابنا مَنْ طرد القولين ، ومنهم من فَرَّقَ بأنَّ الحكم هاهنا وُجِدَ منتسباً من ملك حاضر وهو الأم بخلاف مسألة العبد . والقياس ما ذكره المزني (رحمه الله) .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « نص أنه » . (٢) في (أ) ، (ب) : « وإن كان التاكل معدوماً » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فيجعل » . (٤) في (أ) ، (ب) : « علي » .

(٥) كلمة : « إليه » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٦) والأظهر أنه لا تثبت حُرِّيَّتُهُ ؛ وذلك لأنه لا يدَّعي ملكه ، والنسبُ والحرية لا يثبتان بهذه الحجة ، أعني بالحلف مع الشاهد ؛ ومن ثَمَ فيبقى الولدُ في يد صاحب اليد . انظر الروضة (١١ / ٢٧٩) .

الباب الخامس في الشهادة على الشهادة

والنظر في خمسة أطراف :

الطرف الأول : في مجاريه . وهو جار فيما ليس بعقوبة ^(١) . وفي العقوبات ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه لا يجري ؛ لأنه بدل ، فلا يخلو عن شبهة .

والثاني : أنه يجري ؛ لأن كونه بدلًا ، لا يُوجب الشبهة .

والثالث : أنه يجري في حقوق الآدميين كالقصاص وحدّ القذف دون حدود الله تعالى ؛

فإنه يتسارع إليه ^(٢) السقوط بالشبهات ^(٣) . وكذا الخلاف في كتاب القاضي إلى القاضي وكذا

في التوكيل باستيفاء القصاص ؛ لأن الوكيل بدل عن الموكل ؛ فإذا منعنا ذلك ، فلا معنى لدعوى

القصاص على غائب .

الطرف الثاني : في التحمّل . ولا يجوز أن يشهد على شهادة غيره ما لم يعلم أن عنده

شهادة مجزومة ثابتة ^(٤) . وذلك بأن يقول له : عندي شهادة بكذا ، وأنا أشهدك على شهادتي ،

وإما بأن ^(٥) يراه بين يدي حاكم وهو يقول : أشهد أن فلان على فلان كذا ، فله أن يتحمل وإن

لم يُقل له : أشهدك ؛ لأنّ ذلك ليس تفويضًا حتى يحتاج إلى إشهاد ^(٦) ، نعم إذا ^(٧) رآه يُخبر عن

(١) أي : تقبل الشهادة على الشهادة في غير العقوبات ؛ كالأموال والأنكحة والبيع ومائر العقود ، والفسوخ ،

والطلاق ، والعناق ، والرضاع ، والولادة ، وعيوب النساء ، سواء في ذلك حقّ الله تعالى - كالزكاة ، ووقف

المساجد ، والجهات العامة - وحقوق الآدميين . انظر الروضة (٢٨٩ / ١١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « إليها » .

(٣) والمذهب قبول الشهادة على الشهادة في القصاص وحدّ القذف ، ولا تقبل في حدود الله تعالى . انظر الروضة

(٢٨٩ / ١١) ، والمنهاج (١٥٤) ، والغاية القصوى (١٠٢٥ / ٢) .

(٤) في (أ) : « تامة » . (٥) في (أ) ، (ب) : « أن » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « شهادة » . (٧) في (ب) : « إن » .

الشيء ^(١) لا في معرض الشهادة ولا بلفظ الشهادة ، فالإنسان قد يتساهل فيه ولو كُلف الشهادة : امتنع ، فلذلك ^(٢) لا يتحمل . أما إذا قال في غير مجلس القاضي : عندي شهادة مثبتة لا أتمارى فيها ، ففي جواز التحمل وجهان :

أحدهما : نعم ؛ لانقطاع الاحتمال ^(٣) .

والثاني : لا ؛ إذ قد يكون له فيه غرض ، وإذا طُرب بالإقامة توقّف .

أما إذا اقتصر على قوله : أنا أشهد بكذا ، لم يعتمد ذلك ؛ لظهور اعتماد التساهل ^(٤) ؛ ولأنه قد يريد به الوعد ولا يفي به . فلو قال : لفلان علي ألف ، فيشهد على إقراره ولا يُقدّر احتمال إرادة وعد ؛ لأنّ الإنسان لا يتساهل في الإقرار على نفسه ، ويتساهل في الإخبار عن الغير . وقال أبو إسحاق المروزي (رحمه الله) : « لا يشهد على إقراره ما لم يُضفّه إلى إتلاف ، أو ضمان ، أو غير ذلك مما يقطع هذا الاحتمال » ، وهو بعيد غير مُعْتَدّ به .

ثم الشاهد ينبغي أن يحكي مُستندَ تحمله ، بأنّ شاهد الأصل أشهده ، أو رآه يشهد عند القاضي ؛ فإنه ربما لا يعرف كيفية التحمل حتى يبحث عنه القاضي . فلو كان فقيهاً ، فيكفيه أن يقول : أشهد على شهادته ، وله الإصرار عليه ، فلو سأله القاضي لم يلزمه التفصيل .

الطرف الثالث : في الطوارئ على شهود الأصل .

ولا يضُرُّ موثّقهم وغيّثهم ومرضّهم ، بل هو المراد من شهود الفرع ^(٥) ، وقد ذكرنا حدّ الغيبة . أما طرآن فسقيهم وعداوتهم وردّتهم فلا يُؤثّر طرأته بعد القضاء بشهادة الفرع ^(٦) . ولو

(١) في (أ) : « يخبر بالشيء » . (٢) في (أ) ، (ب) : « فذلك » .

(٣) يعني لانقطاع احتمال التساهل .

(٤) في الأصل : « لظهور اعتماد التساهل » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) يعني أننا نحتاج إلى شهادة الفرع ، إذا لم يمكن الوصول إلى شهادة الأصل ، ولا يُوصَل إلى شهادة الأصل إذا ماتوا ، أو غابوا ، أو مرضوا مرضاً يمنعهم من الحركة ، أو الحضور إلى مجلس القضاء .

(٦) يعني أن طرآن فسق الشهود الأصليين أو ردّتهم ، أو حصول عداوة دنيوية بينهم وبين المشهود عليه ، فذلك لا يؤثّر إذا تمّ الحكم بناءً على شهادة الفرع .

طراً قبل القضاء منع القبول ؛ لأن هذه أمور لا تهجم ، بل يتقدمها مقدمات^(١) ؛ ولأنه يقبح أن يشهد على شهادة مرتدّ وفاسق^(٢) .

ولو حضر شهود الأصل ، فكذبوا الفرع بعد القضاء : لم يؤثر . وقبل القضاء لو ثبت تكذيبهم - في الغيبة بيينة - أو رجوعهم : امتنع شهادة الفرع . ولو بان - بعد القضاء - أنهم كانوا كذّابوا ، أو رجعوا قبل القضاء : نُقِضَ الحكم قولاً واحداً .

أما طرآن العمى والجنون ، ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه لا يؤثر كالموت ، وهو الأصح .

والثاني : أنه يؤثر ؛ إذ بطلت أهليتهما والقبول شهادتهما ، وإنما استثنى الموت للضرورة .

والثالث : أن الجنون بخلاف العمى ؛ فإن الأعمى أهْلٌ ، وإنما يمتنع عليه التعيين .

أما الإغماء ، فلا يؤثر في الغيبة . وفي الحضور يُنتظر زواله فلا يسقط شاهد الفرع على الشهادة .

ثم إذا قلنا : يمتنع بالجنون ، فلوزال ، ففي وجوب تجديد التحمل / وجهان ، أقيسهما : أنه ٢٩٩/ب

(١) يعني أن الفسق أو الردة لا تحصل فجأة ، بل يحصل ذلك في فترة طويلة تُورث شبهة في تحمله الشهادة ؛ إذ ربما يكون فاسقاً أو مرتداً عند تحمله لتلك الشهادة ولم يظهر ذلك إلا بعد التحمل .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله - رحمه الله وإيانا - فيما إذا طرأ على شاهد الأصل فسق أو عداوة ، أو ردة ، قبل القضاء بشهادة الفرع : (منع القبول) فقوله : (منع القبول) لا تقيماً بما إذا طرأت قبل إقامة الفرع الشهادة ، وكذلك صور المسألة شيخه الإمام . واللائق بالصورة المذكورة في « الوسيط » أن يقول : (منع القضاء) ، لكننا نقول : قوله : (لو طرأ قبل القضاء : منع القبول) شامل لما طرأ [من] ذلك قبل إقامة الفرع الشهادة وما طرأ بعدها ، ولهذا قال : (ولأنه يقبح أن يشهد على شهادة مرتد) .

ويُستفاد من قول : (منع القبول) منْعُ القضاء بها ؛ لأن القضاء بها قبول آخر أكد من قبول سماعها .

وقوله : (بل يتقدمها مقدمات) يعني به أنه لا يظهر إلا بعد فساد باطن ، فيورث ذلك ريةً مُنعطفةً على حالة تحلل الشهادة ، ولا يلزم ما إذا طرأت بعد القضاء ؛ لأن الرية قبل القضاء تُؤثّر وتورث توقفاً في العمل بالشهادة ، ولا تؤثر بعد القضاء ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٦ / ١ ، ١٩٦ / ب) .

لا يجب . وأشهرهما : أنه يجب كما لو ^(١) أفاق الموكِّل .

الطرف الرابع : في العدد .

والكمال أن يشهد على كلِّ شاهدٍ شاهدان . فإن شهد اثنان على شهادةٍ واحدٍ ، وهما بأعيانهما شهدا على الآخر ، فقولان ، أقيسهما : أنه يجوز ؛ كما لو شهد اثنان على ألف رجل بالإقرار ، وهو اختيار أبي حنيفة (رحمه الله) والمزني ^(٢) .

والثاني : لا ؛ لأن هذه حجةٌ واحدة ، فلا يقوم شخصٌ بِطَرَفِهَا ، كما لو شهد أحدُ شاهدي الأصل بالفرعية على شهادةٍ آخر .

فإن مَنَعْنَا ذلك ، فلو شهد أربعةٌ على شهادتهما فوجهان :

أصحها : الجواز ؛ إذ شهد على كلِّ واحدٍ اثنان ، فتعرضُهما للثاني ينبغي أن يُجعل كالعدم .

والثاني : لا ؛ لأنَّ من استقلَّ بشق لا تعتبر شهادته [في الثاني] ^(٣) وليس أحدُ الشَّقَّيْنِ بالإسقاط ^(٤) بأولى من الآخر .

ولا خلاف أن ما يثبت برجل وامرأتين ، فالشهادة على شهادتهما تجري مجرى الشهادة على ثلاثة أشخاص .

فرع : الزنا ، إن قلنا : يثبت بالشهادة على الشهادة ^(٥) ، فيجتمع في عدد الفرع ^(٦) أربعة

(١) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(٢) قال ابن الصلاح : « القولان في أنه هل يجوز أن يشهد [على] شاهدي الأصل معًا شاهدان لا غَيْرُ؟ ذكر - هو وشيخه - أن اختيار المزني هو قول الجواز ، وذكر غيرهما كالقوراني وصاحب « الشامل » وصاحب « المذهب » و « التهذيب » وغيرهم أن اختيار المزني هو عدم الجواز . وهذا هو الصواب ، وعليه يدلُّ كلامُ المزني في مختصره والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٦ / ب) .

قلت : انظر ما قاله المزني في مختصره ص (٣١٢) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) قوله : « بالإسقاط » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٥) والمذهب أنه لا يقبل في إثبات العقوبات - الشهادة على الشهادة ، وذلك فيما هو من حقوق الله تعالى ، كما سبق .

(٦) يعني في عدد شهود الفرع .

أقوال :

ففي قول : يكفي اثنان يشهدان على شهادة الأربعة الأصول . وهو بناء على أن الإقرار بالزنا ، يثبت بشاهدين على قول ؛ فكذلك الشهادة .

وفي قول : لا بد من الأربعة .

وفي قول : ثمانية .

وفي قول : ستة عشر ، ومنشؤه التردّد في أصلين :

(أحدهما) : عددُ شهود الفرع .

(والآخر) : عدد شهود الإقرار .

الطرف الخامس : في العذر المرخّص لشهادة الفرع ^(١) وهو الموت ، والغيبة ، والمرض ^(٢) .

^(٣) والغيبة إلى مسافة القصر ترخص . ودون مسافة العدوى : لا . وفيما بينهما وجهان ^(٣) والمرض هو القدر ^(٤) الذي يجوز ترك الجماعة به ، وهو ما فيه مشقة ، لا ما يمنع معه الحضور . وليس على القاضي أن يحضّر دار المريض أو يعث نائبه إليه ؛ فإن ذلك يَغُصُّ ^(٥) من منصب القضاء وشهادة الفرع قريب ؛ ولذلك جازت الرواية من الفرع مع حضور الشيخ . والخوف من الغريم كالمرض .

(١) في (أ) ، (ب) : « بشهادة الفرع » .

(٢) كلمة : « المرض » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٣) في الأصل : « والغيبة إلى مسافة القصر ترخص دون مسافة العدوى ، وفيما بينهما وجهان » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

وقال ابن الصلاح : « قوله في الغيبة إلى مسافة القصر ترخص : (ودون مسافة العدوى : لا) صوابه : (ومسافة العدوى : لا) والله أعلم » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٦ ب) .

(٤) كلمة : « القدر » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « نَقَصَ » .

فرع : ليس على شهود الفرع الثناء على شهود الأصل وتعديلهم عندنا خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) بل لو عدّلوا ، ثبتت العدالة والشهادةُ جميعاً بشهادتهم ^(١) ، ^(٢) وإلا بحث القاضي عنهم ^(٣) .

وليس عليهم أيضاً ^(٣) أن يشهدوا على صِدْق شهود الأصل ؛ فإنهم لا يعرفون ، بخلاف الحالف مع الشاهد ، فإنه يعرف صِدْقَه ، والله أعلم ^(٤) .

* * *

(١) يعني تُقبل تركبتهم إذا توفرت فيهم صفات المزكّن ، وإلا فلا يُقبل تعديلهم .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ولا يبحث القاضي عنهم » .

قلت : الذي حكاه الغزالي (رحمه الله) عن أبي حنيفة (رحمه الله) إنما هو من قول محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة . انظر مختصر الطحاوي ص (٣٣٦) . الهداية (١٤٥ / ٣) . فتح القدير (٤٧٠ / ٧) . رد المحتار (٧ / ٢٢٩ ، ٢٣٠) . (٥٠١ / ٥) . ملتقى الأبحر (٩٤ / ٤) . اللباب في شرح الكتاب (٧٠ / ٤) .

(٣) كلمة : « أيضاً » ليست في (أ) ، (ب) .

(٤) قوله : « والله أعلم » ليس في (أ) ، (ب) .

الباب السادس

في الرجوع عن الشهادة

والنظر في : العقوبات ، والبضع ، والمال .

الأول : العقوبات . وللرجوع ثلاثة أحوال :

الأول : أن يكون قبل القضاء ، فيمنع ^(١) القضاء . فإن كان في زنا ، وجب حُدُّ القذف . فإن قالوا : غلطنا ، ففي وجوب الحد قولان مرتبان على ما إذا نقص عدد الشهود ، وهذا أولى بالإيجاب ؛ لأنَّ التحفُّظ واجبٌ عليهم وهو إلى اختيارهم ^(٢) .

فإن حُدِّدنا لم تُقبل شهادتهم بعد ذلك إلا بعد التوبة والاستبراء . وإن لم نَحُدِّهم لم تسقط عدالتهم ؛ فتقبل شهادتهم .

ولورجعوا في الشهادة وفُسِّقْنَاهم ، فعادوا بعد التوبة ، وقالوا : كذبنا في الرجوع ، لم تُقبل تلك الشهادة أصلاً ؛ مؤاخضةً لهم بقولهم في الرجوع الأول .

ولولم يُصرِّح الشاهد بالرجوع ^(٣) ، ولكن قال للقاضي : تَوَقَّف ، فيتوقَّف القاضي . فإن ^(٤) عادوا إلى الشهادة ، ففي القبول وجهان ؛ لتَطَرُّقِ التَّهْمَةِ بسبب التوقُّف ، والاستمهال للترؤي ^(٥) . فإن قلنا : لا يمنع الاستمهال ، فهل يجب إعادة تلك الشهادة ؟ فيه وجهان ^(٦) .

(١) في (أ) ، (ب) : « فيمنع » .

(٢) وهذا هو الأصح أنه يجب إقامة حد القذف عليهم ؛ لما في شهادتهم من التعيير والفضيحة . انظر الروضة (٢٩٦ / ١١) .

(٣) في الأصل : « الرجوع » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فلو » .

(٥) والأصح قبول شهادتهم . انظر الروضة (٢٩٦ / ١١) .

(٦) والأصح من الوجهين أنه لا يجب إعادة تلك الشهادة ، إذا جزموا بها ، والشكُّ الطارئ قد زال . انظر الروضة (٢٩٦ / ١١) . قلت : ولا يلزم من التوقف في الشهادة طروء شك فيها ؛ إذ قد يتوقف الشاهد لمصلحة دينية أو لغيرها ، والله أعلم .

الحالة الثانية : الرجوع بعد القضاء ، وقبل الاستيفاء . وفيه ثلاثة أوجه ^(١) :

أحدها : أنه لا تُستوفى ؛ لأن الحدود تسقط بالشبهات .

والثاني : أنه تُستوفى كالأموال ؛ لأنَّ المحكوم بوجوب قَتْلِهِ كالمقتول ^(٢) .

والثالث : وهو الأعدل ، أنَّ حقوق الآدميين لا تسقط ، كأموالهم ، وتسقط حقوق ^(٣) الله تعالى .

الحالة الثالثة : الرجوع بعد استيفاء العقوبة . وله صور :

الأولى : أن يقولوا : تعمَّدنا الكذب مع العلم بأنَّ ^(٤) شهادتنا تُقْبَل ، فيلزمهم ^(٥) القصاصُ عندنا خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ^(٦) . ولا خلاف أن الدية المغلظة تجب في مالهم .

ولو رجع معهم وليُّ القصاص - وهو الذي باشر - وَجِبَ [عليه] ^(٧) القصاصُ . وهل يجب على الشهود معه ؟ فيه وجهان :

(١) قال في الروضة (٢٩٦/١١) : « إن كانت الشهادة في مال ، استوفى على الصحيح المنصوص . وإن كانت في قصاص أو حدِّ القذف لم يُستوفَ على المذهب ؛ لأنها عقوبة تسقط بالشبهة ، والرجوع شبهة بخلاف المال ؛ فإنه لا يتأثر بالشبهة ... وإن كانت في حدود الله لم تُستوفَ » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « مقتول » . (٣) في (أ) ، (ب) : « حق » .

(٤) في الأصل : « أن » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) في الأصل : « فلزمهم » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٦) مذهب الشافعية : أنه إذا شهد الشاهدان أو الشهود على رجل بشيء يتلف من بدنه ، أو ينال منه ، كالقطع أو الجلد أو القصاص في قتل أو جرح ، وتم الاستيفاء من المشهود عليه ، ثم رجع الشهود وقالوا : تعمَّدنا أن ينال ذلك منه بشهادتنا ؛ فذلك كالجناية عليه ، فيلزمهم القصاص . وهذا مذهب الحنابلة أيضاً .

ومذهب أبي حنيفة : أنه لا يلزمهم القصاص ؛ لأنهم لم يباشروا وعليهم الدية . وهو قول مالك . وقال أبو يوسف ومحمد : عليهم التعزير . انظر : مختصر الطحاوي ص (٢٤٢) . المبسوط (٦٤/٩) . الهداية (١٥٠/٣) . فتح القدير (٤٩٢/٧) . رد المحتار (٢٦٠/٧) . الكافي ص (٤٧٦) . القوانين الفقهية ص (٣١٨) . الخرشي على مختصر خليل (٢٢٠/٧) . الشرح الصغير (٢٩٤/٤) . مختصر المزني ص (٣١٢) . معرفة السنن (٣٤٦/١٤) . حلية العلماء (٣١٤/٨) . المقنع ص (٢٧٣) . كشاف القناع (٤٤٣/٦) .

(٧) زيادة من (أ) ، (ب) .

أحدهما : لا ؛ إذ الشاهد - بالشهادة - صار كالمُمسِك مع المباشر ^(١) .

والثاني : يجب ؛ لأنهم بالشهادة أهدروا الدم ، وأبطلوا العصمة .

والقاضي إذا رجع ، شَارَكَ الشهود / في القصاص والدية المغلظة . فإن رجع المزكي ، ففيه ٣٠٠ / ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه كالشهود ^(٢) .

والثاني : أنه كالممسك .

والثالث : أنه يصلح فَعْلُهُ لإيجاب الدية دون القصاص .

الصورة الثانية : إذا قالوا : أخطأنا ، فلا قصاص ، وقد يُعزَّرهم القاضي ^(٣) ، والدية في مالهم . فإن صدقهم العاقلة ، ففيه ترددٌ سيأتي ^(٤) . ولو قال بعضهم : أخطأنا ، فلا قصاص على المعتزِّف بالعمد ؛ لأنه شريك خاطيء . ولو قال كلُّ واحد : تعمدت ، وأخطأ شريكي ، ففي القصاص وجهان ^(٥) :

أحدهما : لا يجب ؛ لأنه إقرار بأنه شريك خاطيء ، فلا يجب القصاصُ عليه بدعوى

(١) وهذا الوجه هو الأصح ، أن القصاص - أو كمال الدية - على الولي ؛ لأنه المباشر . انظر الروضة (٢٩٧ / ١١) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح أنه يلزمه القصاص ؛ لأنه بالتزكية ألجأ القاضي إلى الحكم المفضي إلى القتل . انظر الروضة (٢٩٨ / ١١) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (وقد يعزِّرهم القاضي) لتركهم التحفظ ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ١٩٦ / ب) .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (فإن صدقهم العاقلة ، ففيه تردد وسيأتي) هذا فيه نظر ؛ لأن الذي يأتي هو ما ذكره في آخر الباب من تردد القولين في أن الغرم الواجب في خطأ القاضي ، هل يجب في ماله أو في بيت المال ؟ والتردد هاهنا إنما يكون تردد القولين في أنه يجب ذلك في ماله [أو] على عاقلته ؛ لأنه تعمَّد القتل . وإنما سقط القَوْدُ لأمرٍ خارج ، وهو ظنه أنه القاتل ، فهو كما لو قتل من أسلم في دار الحرب على ظنِّ أنه مشرِّكٌ بقَدُّ ، فهل تجب الدية على عاقلته أو في ماله ؟ فيه قولان . وكأنه [يعني الغزالي] اتبع في هذه « النهاية » ، « والبسيط » ، وسها عن ذكر ما في « النهاية » و « البسيط » من هذا الكلام ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٦ / ب ، ١٩٧ / أ) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « قولان » .

الشريك العمدية^(١) .

والثاني : أنه يجب ؛ لأن دعواه خطأ الشريك - وهو مُنكر - لا يذّرأ عنه قصاص العمد .
 الصورة الثالثة : إذا قالوا : تعمدنا ولكن ما عرفنا أنه تُقبل شهادتنا ، فلا يجب القصاص
 عند الأكثرين^(٢) ؛ إذ لم يظهر قصدُهم إلى القتل مع أنّ نفس الشهادة ليس تقتل بخلاف ما لو
 ضرب شخصًا ضربًا يقتل المريض دون الصحيح وجهل كونه مريضًا ، فإن أظهر أنه يجب
 القصاص ؛ ويحتمل فيه وجه من هذه المسألة .
 فإن قلنا : لا قصاص لجهلهم ، قال صاحب « التقريب » : لتكن الدية مؤجلة ؛ فإنه قريب
 من شبه العمد^(٣) .

* * *

- (١) والأصح أنه لا قصاص عليهما ، ولا خلاف أن الدية تجب عليهما مغلظة . انظر الروضة (٢٩٩ / ١١) .
 (٢) وهذا ما قاله الأصحاب أنه شبه عميد ؛ فلا يوجب قصاصًا . انظر الروضة (٣٠٠ / ١١) .
 (٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (قال صاحب التقريب : تكون الدية مؤجلة ؛ فإنه قريب من شبه العمد) اقتصر على
 هذا دون نصّ الشافعي على أنها تجب في أموالهم حالة . ووُجّه بأنهم متعمدون . والمسألة قريبة من مسألة قتل
 المسلم في دار الحرب التي ذكرناها آنفاً ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٧ / أ) .

قال الحموي : « قول في باب الرجوع عن الشهادة : (الصورة الثالثة : إذا قالوا : تعمدنا ولكن ما عرفنا أنه تُقبل
 شهادتنا ، فلا يجب القصاص عند الأكثرين إذا لم يظهر قصدُهم ، مع أن نفس الشهادة ليست تقتل ، بخلاف ما
 لو ضرب شخصًا ضربًا يقتل المريض دون الصحيح وجهل كونه مريضًا ، فإن أظهر : أنه يجب القصاص ، ويحتمل فيه وجه
 من هذه المسألة ، فإن قلنا : لا قصاص بجهلهم ، قال صاحب التقريب : لكن الدية مؤجلة ؛ فإنه قريب من شبه العمد) .
 قلت : ما ذكره الشيخ هنا : أنه لو ضرب شخصًا ضربًا يقتل المريض دون الصحيح وجهل كونه مريضًا أن
 أظهر : وجوب القصاص ، ثم قال : (وفيه وجه) وذكر في أول الجنايات وقال : (فإن قيل : لو ضرب شخصًا
 ضربًا يقتل المريض غالبًا لكن ظنه صحيحًا ، قلنا : يجب القصاص ؛ لأن هذا الظن إذا لم يُثبت العدوان في القتل
 فهو في نفسه قاتل ، فلا يكون معذورًا بجهله ، بخلاف ما لو صدر هذا من مؤدب) وإذا كان كذلك كان مقتضاه
 أن نذكر فيه الخلاف المذكور في مسائلنا ، ومعلوم أنه لا فرق بينهما ، كما لا يخفى .

قلت : المسألتان واحدة ، وإنما ذكر ذلك في أول الجنايات ولم يتعرض فيه لذلك الوجه ، وذكر في الرجوع عن
 الشهادة ؛ لأن تخريج ذلك الوجه من المسألة المذكورة وهو إذا قالوا : تعمدنا ... إلى آخره ، فإذا كان كذلك كان
 ذكره فيها الخلاف أولى من غيره ، وهذا الاعتراض ضعيف جدًا ، وإنما ذكرناه لكون بعض الفقهاء يستشكله .
 إشكالات الوسيط (ق ١٩٢ / ب - ١٩٣ / ب) .

الطرف الثاني فيما لا تَدَارِكُ له كالعق والطلاق

وموجبه الغرم^(١) . وفي مقدار ما يجب على الراجع في البضع قبل المسيس وبعده ، كلامٌ سبق^(٢) ، ونذكر الآن فرعين :

الأول : لو شهد رجل وامرأتان على العتق مثلاً^(٣) ، فالغرم الواجب ، يجب على الرجل النصف ، وعلى المرأتين النصف^(٤) . ولو كانوا^(٥) عشر نسوة ، فليس عليهن إلا النصف ؛ إذ نصف البينة قام بالرجل .

أما إذا شهد رجل وعشر نسوة على رضاع مُحَرَّمٍ أو جَبَّ التفريق بين الزوجين ، ثم رجعوا

(١) يعني على الشهود ، ولا يرتفع الفراق الذي حكم القاضي به .

(٢) إن حكم القاضي بالفراق بعد الدخول ، فعلى الشهود الراجعين مهزُ المثل على المشهور ، وكذلك عليهم جميع مهر المثل إن كان الفراق قبل الدخول على المذهب . انظر الروضة (١١ / ٣٠٠) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (لو شهد رجل وامرأتان على العتق مثلاً ... الخ) قال هذا ، مع أنه قد عُرف أن العتق لا يقبل فيه شهادة رجل وامرأتين فيحتاج إلى تصوير ، وهو يكون فيما إذا شهدوا للمكاتب على أداء النجوم غلطاً ، وفيما إذا شهدوا بشراء القريب وعتق ثم رجعوا ، والله أعلم . » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٧٩ / أ) .

(٤) قال الحموي : « قوله فيه : (ولو شهد رجل وامرأتان على العتق مثلاً ، ثم وقع الرجوع ، فيجب على الرجل النصف وعلى المرأتان النصف) .

قلت : ما ذكره الشيخ هنا يقتضي أن تُقبل شهادة النساء على العتق ، وليس ذلك منقولاً بالاتفاق كما لا يخفى .

قلت : عنه جوابان : أحدهما : أن يفرض أن عبداً كاتبه سيده على تَجَمُّين مثلاً ، ثم دفع إلى سيده ما قدر عليه من النجم الأول ، وأن السيد طالب المكاتب بالنجم الآخر ، فقال [له] المكاتب : سلَّته إليك ، وأقام على ذلك شاهداً وامرأتين : أنه دفع إليه المقر في النجم الثاني ، فقي سماع هذه البينة خلاف مشهور . فإن قلنا : تسمع - وهو الأصح - ، فتكون شهادة على العتق كما لا يخفى ، بخلاف النجم الأول فإنه لا يلزم منه الإعتاق بالاتفاق ، فعلى هذا يكون على الرجل النصف وعلى المرأتين النصف بعد الرجوع . وأما الجواب عن الثاني فظاهر :

قلت : أمكن أن يقال : ها هنا الشهادة على المال ، ويكون تقدير الكلام : لو شهد مثلاً على أصل العتق شاهداً وامرأتان ... إلى آخره ، فإنه جائز ؛ لأنه لما كان المعلوم من مذهب الشافعي (رضي الله عنه) أنه لا يجوز شهادة رجل وامرأتين على العتق ، حَذَفَ المضاف وأقام المضاف إليه مقامه كقوله تعالى : ﴿ واسأل القرية ﴾ وكون الشهادة حينئذ على المال ، ويكون مخصوصاً بالعتق حيث وقع فيها الإعتاق ، وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ١٩٣ / ب ، ١٩٤ / أ) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « كن » .

بعد التفريق ، فيقسم الغرمُ باثني عشر سهمًا ، على الرجل سهمان ، وعلى كل امرأة سهم ، وتُنزل امرأتين منزلة رجل ؛ لأن هذه الشهادة تنفرد بها النساء ، فلا يتعين الرجلُ بشطر هذه الحجة .

ولو رجع الرجلُ وستُ نسوة ، فقد : أَصَرَّ أربع نسوة يستقلن بإثبات الرضاع ، ففي وجوب شيء على الراجعين وجهان :

الصحيح : أنه لا يجب ؛ لأن الحجة بقُدُ قائمة .

والثاني : أنه يجب على الراجعين بقدر حصتهم .

أما لو رجع معه سبع نسوة : بطلت الحجة ، فعَلَى الوجه الضعيف : عليهم حصتهم ، وهي سبعة من اثني عشر . وعلى الصحيح : إنما بَطُلَ ربع الحجة ؛ فليهم رُبُعُ الغرم .

الفرع الثاني^(١) : أنَّ شهود الإحصان ، هل يُشاركون شهود الزنا في الغرم عند الرجوع ؟ فيه قولان .

أحدهما : نعم ؛ إذ تَمَّ الرجمُ بهم .

والثاني : لا ؛ لأنهم ما شهدوا إلا على خصالٍ كمال^(٢) .

وكذا الخلافُ في شهود التعليق والصفة^(٣) ، فإن قلنا : يجب ، ففي حصتهم وجهان : أحدهما : التسوية .

والثاني : أنه يجب عليهم الثلث ؛ إذ يكفي في الإحصان شاهدان ، وفي الزنا أربعة . ويتفرع من هذا ، أنه لو شهد على الإحصان شاهدان ، وعلى الزنا أربعة ، ورجع أحدُ شاهدي

(١) في الأصل : « الثاني » ، وكلمة : « الفرع » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) والأظهر أنهم لا يغرمون . انظر الروضة (٣٠٥ / ١١) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « التعليق بالصفة » . والمقصود أنه إذا علق طلاق زوجته على صفة معينة كالخروج من الدار مثلاً ، فشهد شاهدان بأنه علق طلاقها على الخروج ، وشهد آخران أنه وقعت منها هذه الصفة - وهي الخروج من الدار - فهل يغرم شهود التعليق مع شهود وقوع الصفة إذا رجعوا ؟ الأصح أنهم لا يغرمون كما سبق في شهود الإحصان مع شهود الزنا إذا رجعوا .

الإحصان ، ففي قول : لا شيء عليه . وفي قول : يجب السدس ، وهو قول الثلث . وفي قول : يجب الربع ، وهو قول التسوية بين الإحصان والزنا^(١) . وكذلك يتفرع صور في زيادة الشهود على العدد الواجب ، وفي رجوع بعض شهود الزنا ، ولا يخفى تخريجها^(٢) - على الأقوال السابقة - على متأمل .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « بين الزنا والإحصان » .
 (٢) في (أ) . (ب) : « تخريجها » .

الطرف الثالث

فيما يقبل التدارك

كما لو شهدا على عين مالٍ ، ورجعا بعد التسليم ، فلا يُقبل رجوعهما في الاسترداد ، وفي وجوب الغرم - للحيلولة - قولان :

أحدهما : لا يجب ؛ لأنه يتوقع إقرار الخصم ، فكيف يغرم والعين قائم ، لا كالعناق والطلاق اللذين ^(١) لا تدارك لهما .

والثاني : وهو الأقيس ^(٢) ، أنه يجب ؛ لأنَّ الحيلولة تنجّزَتْ ، وإقرار الخصم بعيدٌ . وكذا القولان فيمن أقرَّ بدارٍ لزيد ، ثم لعمرٍو ، وتُسَلَّم الدارُ إلى زيد . وهل يغرم القيمة لعمرٍو ؛ للحيلولة ؟ فيه قولان .

فرع : لو ظهر كونُ الشاهدين : عبدَيْن ، أو كافِرَيْن ، أو صَبِيَّيْن : انتقض القضاء وبأنَّ أنه لا طلاق ولا عناق ^(٣) ، وكذا إن كانا ^(٤) فاسقين وقلنا : ينقض ^(٥) القضاء . وإن كان ذلك أمرا لا يُتدارك - كقتل - فيجب الغرمُ على القاضي بخطئه ^(٦) . ومحلُّه ماله ، أو بيتُ المال ؟ فيه قولان ^(٧) . ولا يُزجَع على الصبيين ؛ لأنَّ التقصير من جهته ، إذ لم يَحْث . ولا على الفاسقين ؛ فإنهما معذوران في كتمان الفسق . وهل يرجع على العبدَيْن والكافِرَيْن ؟ فيه قولان ، ذكرنا

(١) في الأصل : « الذي » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) قوله : « وهو الأقيس » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٣) أي لم يقع الطلاق ولم يقع العتق . فإذا شهد كافران أو عبدان أو صبيان بطلاق امرأة ، وحكم به القاضي ، لم يقع الطلاق عليها وهي زوجته كما كانت ، فإن كانت حية رجعت إليه ، وإن كانت قد ماتت ، فقد ماتت وهي زوجة له فيرتها .

(٤) في (أ) ، (ب) : « إذا كانا » . (٥) في (أ) ، (ب) : « ينتقض » .

(٦) في (أ) ، (ب) : « بخطئه لتقصيره » . وفي نسخة أخرى : « فيجب الغرم على القاضي لتقصيره » .

(٧) والأظهر أن الغرم على عاقلة القاضي . انظر الروضة (٣٠٨/١١) .

تفصيلهما^(١) في كتاب « ضمان الولاية »^(٢) .

* * *

(١) في الأصل : « ذكرنا تفصيله » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) في الأصل : « ضمان الولاية » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

كتاب الدعوى والبيانات

ومجامع الخصومات يحويها خمسة أركان : الدعوى ، والإنكار ، واليمين ، والنكول ، والبينة ^(١) .

٣٠٠/ب

الركن الأول / : الدعوى .

ونُقِّدْ عليها ^(٢) مقدمة في بيان من ^(٣) يحتاج إلى الدعوى . فنقول : مَنْ له حقٌّ عند إنسان ، فلا يخلو : إما أن يكون عينًا ، أو عقوبة ، أو دَيْنًا .

أما العينُ ، فله أن يُتْرَعه من يده - إن قدر عليه - قهرًا إذا كان لا يُؤَدِّي ذلك إلى تحريك فتنة .
وأما العقوبة ، فلا يَسْتَقِلُّ باستيفائها أصلًا دون القاضي ؛ لِما فيه من الخطر .

وأما الدَّيْنُ ، فإن كان على معترفٍ مُمَاطِلٍ أو مُنْكَرٍ يُمَكِّنُ رفعه إلى القاضي ، فلا يجوز الانفرادُ باستيفائه ؛ إذ لا يتعيَّنُ حقُّه من الدَّيْنِ إلا بتعيين ^(٤) مَنْ عليه ، أو بتعيين ^(٥) القاضي . فإن

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (ومجامع الخصومات يحويها خمسة أركان : الدعوى ، والإنكار ... إلى آخره) لم يذكر الإقرار ، وهو منها . وسنذكره في جواب الدعوى . وكان ينبغي أن يقول : (الدعوى وجوابها) حتى يشمل الإنكار والإقرار ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٧ / ب) .

قال الحموي : « قوله في كتاب الدعوى والبيئات : (وأركان الدعوى خمسة : الدعوى ، والإنكار ، واليمين ، والنكول ، والبينة) .

قلت : ركنُ الشيء ما هو داخلٌ في حقيقته ، وإذا كان كذلك اقتضى أن تتوقف صحة الدعوى على الإنكار واليمين والنكول ، وإنه ليس كذلك ؛ فإنه مهما [كان] المدعى أهلاً للدعوى ، وكانت دعواه على من هو أهلاً للدعوى : صحَّتْ دعواه ، وإذا كانت صحيحة وإن لم يوجد ما ذكره ، وأيضًا فإذا ذكر الدعوى أولاً وجعل أركانها خمسة ، ثم ذكر الدعوى من جملتها ، وذلك يقتضي أن تكون ركنًا في نفسها ، وليس يحسن ذلك كما لا يخفى .

قلت : أراد الشيخ بأركان الدعوى أركانَ الخصومات المتعلقة بالدعوى ، وإذا كان كذلك صَحَّ أن تكون أركانًا للخصومات ؛ فإنها لا تنفك عن الخمسة ، ويلزم من هذا أن لا تكون ركنًا لنفسها وبه زال الإشكال » . إشكالات الوسيط (ق ١٩٤ / ١ ، ١٩٤ / ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ونقدم عليه » . وهو صوابٌ أيضًا ؛ إذ الضمير هنا يعود على « الركن » .

(٣) في نسخة أخرى : « ما » . كذا على هامش الأصل .

(٤) في الأصل : « بتعيين » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

تَعَذَّرَ رَفْعُهُ إِلَى الْقَاضِي لِتَعَزُّزِهِ ، أَوْ تَوَارِيهِ ، أَوْ هَرَبِهِ ، فَإِذَا ظَفَرَ بِجِنْسٍ حَقَّهُ ، فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَهُ وَيَتَمَلَّكَهُ مُسْتَبِيدًا . فَإِنْ ظَفَرَ بِغَيْرِ جِنْسٍ حَقَّهُ ، فَفِي جَوَازِ الْأَخْذِ قَوْلَانُ :

أحدهما : نعم ؛ لقوله (عليه الصلاة والسلام) لِيَهْنَدَ : « تُخْذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ » ^(١) . وَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَ الْجِنْسِ وَغَيْرِهِ ^(٢) .

والثاني : لا ؛ لأنه كيف يتملك وليس من جنس حقه ؟ وكيف يبيع ملك غيره بغير إذنه ؟ .
فَإِنْ قُلْنَا : يَأْخُذُ ، فَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجِهٍ :

أحدها : وهو القول المشهور ، أنه يرفع إلى القاضي حتى يبيع بجنس حقه . ولم يَذْكُرِ الْقَفَّالُ غَيْرَ هَذَا .

والثاني : أنه ينفرد ببيعه كما ينفرد بالتعيين ^(٣) في جنس حقه ؛ فَإِنَّ هَذِهِ رَخِصَةٌ . وَلَوْ كَلَفَ ذَلِكَ كَلْفَهُ الْقَاضِي الْبَيِّنَةَ ، وَرَبْمَا عَشَرَ عَلَيْهِ .

والثالث : أنه يتملك ^(٤) منه بقدر حقه ، وَلَا مَعْنَى لِلْبَيْعِ . وَهَذَا بَعِيدٌ فِي الْمَذْهَبِ وَإِنْ كَانَ مَتَجَهًّا .
فَإِنْ قُلْنَا : يَبِيعُ ، فَإِنْ ^(٥) كَانَ حَقُّهُ نَقْدًا بَاعَ بِالنَّقْدِ . وَإِنْ كَانَ حَنْطَةً أَوْ شَعِيرًا ، قَالَ الْقَاضِي : يَبِيعُ بِالنَّقْدِ ، ثُمَّ يَشْتَرِي بِهِ الْحَنْطَةَ فَإِنَّهُ كَالْوَكِيلِ الْمَطْلُوقِ لَا يَبِيعُ بِالْعَرْضِ . وَقَالَ غَيْرُهُ - وَهُوَ الْأَصَحُّ - : يَبِيعُ بِجِنْسِ حَقِّهِ وَلَا مَعْنَى لِلتَّطْوِيلِ .

هَذَا كُلُّهُ فِيمَنْ لَهُ بَيِّنَةٌ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ، وَعَلِمَ أَنَّهُ لَوْ رَفَعَهُ إِلَى الْقَاضِي لَجَحَدَ وَحَلَفَ ^(٦) ، فَكَلَامُ

(١) قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : « حَدِيثُ هِنْدَ أُمِّ مَعَاوِيَةَ بِنِ أَبِي سَفْيَانَ ، حَدِيثٌ ثَابِتٌ فِي الصَّحِيحَيْنِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ » . مُشْكَلُ الْوَسِيطِ (ج ٢ ق ١٩٧ / ب) .

قُلْتُ : سَبَقَ تَخْرِيجُهُ ص (٦٥٠) مِنْ كِتَابِ « النِّكَاحِ » .

(٢) وَالْمَذْهَبُ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا غَيْرَ جِنْسٍ مَالَهُ : جَازَ الْأَخْذَ مِنْهُ ، وَبِهِ قَطْعُ الْجُمْهُورِ . انْظُرِ الرُّوضَةَ (٣/١٢) . الْغَايَةَ (١٠٢٩/٢) .

(٣) فِي الْأَصْلِ : « بِالْتَّعْيِينِ » وَالْمَثْبُوتُ مِنْ (أ) ، (ب) . (٤) فِي الْأَصْلِ : « يَمْلِكُ » وَالْمَثْبُوتُ مِنْ (أ) ، (ب) .

(٥) فِي (أ) ، (ب) : « فَلَوْ » .

(٦) قَالَ الْحَمَوِيُّ : « قَوْلُهُ فِيهِ : (وَأَمَّا الدِّينُ عَلَى مُعْتَرِفٍ مَاطِلٍ أَوْ مُنْكَرٍ لَا يُمْكِنُ رَفْعُهُ إِلَى الْقَاضِي ؛ لِتَعَذُّرِهِ أَوْ تَوَارِيهِ أَوْ هَرَبِهِ ، وَإِذَا ظَفَرَ بِجِنْسٍ حَقُّهُ فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَهُ وَيَتَمَلَّكَهُ ، وَإِنْ ظَفَرَ بِغَيْرِ جِنْسٍ حَقُّهُ ، فَفِي جَوَازِ الْأَخْذِ قَوْلَانُ ... إِلَى =

القَفَالُ فِي تَكْلِيفِهِ بِالرَّجُوعِ إِلَى الْقَاضِي - فِي الْبَيْعِ وَإِقَامَةِ الْبَيِّنَةِ - يُشْعِرُ بِأَنَّهُ لَا يَأْخُذُ شَيْئًا ، وَإِنَّمَا لَهُ حَقُّ التَّحْلِيلِ فَقَطْ . وَلَا يَتَعَدَّدُ عِنْدِي أَنْ يَجُوزَ لَهُ الْأَخْذُ إِذَا ظَفَرَ بِهِ ^(١) ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ إِصْصَالَ الْحَقِّ إِلَيْهِ إِذَا تَعَذَّرَ .

فروع

الأول : لو تلفت العينُ المأخوذة قبل بيعه ، فهي من ضمانه ، وليس له الانتفاعُ [به] ^(٢) قبل البيع ، وعليه مبادرة البيع . فلو قصر فنقصت القيمة ، كان محسوبًا عليه . وما ينقص قبل التقصير فليس عليه ^(٣) . والزيادة على مقدار حقه في ضمانه ؛ لأنه مُتَعَدَّدٌ فِي أَخْذِهَا إِلَّا إِذَا كَانَ

= قوله : هذا كله فيمن له بيعة ، وإن لم يكن له بيعة ، وعلم أنه لو رفعه إلى القاضي لمجده وحلف) .

قلت : الصحيح من المذهب : أن الأخذ لا يجوز على تقدير إمكان ثبوت الحق بالبيعة ، بسبب تعذُّره أو تواريه وغير ذلك ، وإنما يكون [ذلك] على ما أشار إليه الشيخ إذا لم يكن [له] بيعة ، ولم يكن مقرًا ، وإذا كان كذلك كان مخالفًا لما ذكره جميع الأصحاب ، هذا مع أنه لم يذكر فيه خلافاً .

قلت : أمكن أن يقال : مراد الشيخ بقوله : (هذا [كله] فمن له بيعة) وتعذر ذلك بسبب غيبة أو معاندة من الحاكم ، أو لكونه جعل التعوُّذَ والاستتارَ عذرًا لأخذ حقه منه ، إذا لم يأخذ لتضرُّرٍ بذلك ، بخلاف من لم يكن متعذرًا ولا مستترًا [وما ذكره الأصحاب من الخلاف محمولٌ على غير المعذر والمستتر] ، وهو متجه وإن لم يكن منقولًا ، أو نقول : لعله اختار الجواز من الخلاف المذكور ؛ لكونه ترجيح عنده لما ذكرناه ، ولم يذكر غيره لضعفه وبه خرج الجواب . « إشكالات الوسيط (ق ١٩٤ / ب ، ١٩٥ / أ) .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله - بعد ذكر التفصيل المعروف فيما إذا ظفر رب المال بشيء من مال المديون الممتنع - : هذا كله فيمن له بيعة . فإن لم يكن ، فكلام القفال يُشْعِرُ بِأَنَّهُ لَا يَأْخُذُ شَيْئًا . وَلَا يَتَعَدَّدُ عِنْدِي أَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ الْأَخْذُ إِذَا ظَفَرَ بِهِ) فاعتمد (رحمه الله وإيانا) في حكم هذا على إشعار من كلام القفال واحتمال من عنده . والحكم في ذلك منقولٌ على التصريح في كتب المذهب في طريقتي خراسان والعراق . ثم هو على العكس مما وقع له : فإنهم قالوا : يجوز الأخذ إذا لم تكن له بيعة . وإن كانت له بيعة ، ففي جواز الأخذ وجهان .

ثم فيما ذكره من الإشعار نظر ؛ فإنه لا يلزم من وجوب الرفع إلى القاضي - عند إمكان البيعة - مثل ذلك عند عدمها ، بل المتجه عند ذلك : إما قول من قال : يبيع بنفسه - وهذا هو الأصح عند الفوراني - وإما الرفع ، والله أعلم . « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٧ / ب) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (وعليه مبادرة البيع . فلو قصر ، ونقصت القيمة ، كان محسوبًا عليه . وما ينقص قبل التقصير فليس عليه) هذا إما هو فيما إذا نقصت قيمتها بانخفاض السعر وباعها واستوفى ثمنها . أما إذا ردَّ العين ، فلا شيء عليه ، والله أعلم . « مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٨ / أ) .

حقه خمسين ، ولم يظفر إلا بسيف يُساوي مائة ، ففي دخول الزيادة في ضمانه وجهان : أحدهما : نعم كالأصل .

والثاني : لا يضمن ؛ لأنه لم يأخذ بحقه ، فكان معذوراً فيه ^(١) ، بل قال القاضي : لو احتاج إلى نقب جداره ، فليس عليه ضمانُ الثقب ؛ إذ به يتوصل إلى حقه .

الفرع الثاني ^(٢) : لو كان حقه صحاحاً ^(٣) ، فظفر بالمكسور ، جاز له أن يملكه ويَرْضَى به . ولو كان بالعكس فلا يملكه ولا يبيعه بالمكسر مع التفاضل ؛ لأنه رباً ، بل يبيع بالدنانير ، ويشترى به قدر حقه . ويُخَرَّج جوازُ أخذه على القولين ؛ لأنه إذا احتاج إلى البيع ، فهو كغير جنس حقه . ومنهم من قال : هو كجنس حقه ، ولكن لا بد من البيع ؛ للضرورة .

الفرع الثالث ^(٤) : إذا استحق شخصان ، كل واحد منهما على صاحبه ما لا يحصل فيه التقاض إلا بالتراضي ، فَجَحَدَ أحدهما ، فهل للآخر أن يَجْحَدَ حقه ؟ فعلى وجهين ^(٥) يلتفتان إلى ^(٦) الظفر بغير جنس حقه ^(٧) .

هذه هي المقدمة ، رجعنا إلى الركن الأول ، وهي الدعوى ^(٨) . والأصل فيها قوله ﷺ : « **الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي ، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ** » ^(٩) وفي حده قولان :

(١) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٦/١٢) . (٢) كلمة : « الفرع » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) يعني دراهم صحيحة . (٤) كلمة « الفرع » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله : (إذا استحق كل واحد منهما ما لا يحصل التقاض فيه إلا بالتراضي ، فجحد أحدهما : فهل للآخر أن يجحد حقه ؟ فعلى وجهين) هذا في « النهاية » و « البسيط » مفروض في الريتين المتجانسين على قولنا : لا يحصل التقاض فيها إلا بالتراضي ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٩٨/أ) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « على » .

(٧) والأصح أنه يجوز له أن يجحد ؛ إذا جحد صاحبه حقه . انظر الروضة (٦/١٢) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « وهو الدعوى » .

(٩) قال ابن الصلاح : « قوله : (والأصل فيه قوله ﷺ : « **الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي ، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ** » . إسناده حسن من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) أخرجه البيهقي في السنن الكبير ، وخروج الترمذي نحوه بإسناد ضعيف » . مشكل الوسيط (ج٢ ق ١٩٨/أ) .

أحدهما : أنَّ المدعي هو الذي يُخْلَى وسكوته ^(١) .

والثاني : أنه الذي يدَّعي أمراً خفياً على خلاف الأصل ^(٢) .

ويظهر أثر هذا في الزوجين إذا أسلما قبل المسيس ، فقال الزوج : أسلما معاً ؛ فالنكاح

(١) يعني : لا نطالبه بالبينة إذا ترك الخصومة ، فلا يُجبر على إظهارها ، وذلك لأنه طالب لا مطلوب .

(٢) وهذا القول هو الأظهر عند الجمهور ، أن المدعي هو من يدعي أمراً خفياً يخالف الظاهر . والمدعى عليه : هو مَنْ يوافق قوله الظاهر . انظر الروضة (٧/١٢) . المنهاج ص (١٥٥) . الغاية القصوي (١٠٢٩/٢) .

قال الحموي : « قوله فيه أيضاً : (وفي حد المدعى قولان : أحدهما : هو الذي يخلى وسكوته ، والثاني : هو الذي يدعي أمراً على خلاف الظاهر) .

قلت : ذكر الشيخ أن قائل هذا الخلاف يظهر فيما إذا أسلم الزوجان قبل المسيس ، فقال الزوج : أسلما معاً ؛ فالنكاح باقٍ . وقالت المرأة : بل على التعاقب . ثم ذكر أن القول قولها ، من حيث إن المدعي هو الذي يدعي أمراً خفياً ، فإن الغالب التعاقب في الإسلام ، والتساوي خفي ، فإن قلنا : إنه لا يخلى وسكوته ، فهي مدعية ، والقول قول الزوج ؛ لأنه هو الذي يخلى وسكوته . ثم بعد ذلك قال : (المدعى هو الذي يخلى وسكوته) وفيه نوع مناقضة كما لا يخفى . وإذا كان كذلك فلا تحديد فيما ذكره .

قلت : تصور هذه المسألة على الوجه المرضي موقوفٌ على معرفة البحث فيها ، وإذا كان كذلك فأقول : ذكر الشيخ حد المدعي والمدعى عليه على الإطلاق ، ثم استثنى بعد ذلك هذه الصورة ؛ [لأن المدعى فيما سوى هذه الصورة] هو فيما إذا ادعى إنساناً على إنسان شيئاً وفرعنا على أن المدعي هو الذي يخلى وسكوته ، لم يكن فيه فائدة ، فإنه لو سكت ولم يطلب خُلّي وسكوته .

وإن قلنا : إنه هو الذي يدعي أمراً على خلاف الظاهر . فترك الدعوى : جاز له ، ولا يلزمه الحاكم بأن يلتزم تمام الدعوى ، فإذا كان كذلك لم يكن على كلا التقديرين فائدة زائدة على الحل الآخر ، وهو الذي ذكرناه في المدعي ، وأما المدعى عليه فيكون القول قوله مع يمينه على الحدين جميعاً ؛ لأن الأصل براءة الذمة .

إذا ثبت هذا رجعنا إلى مسألتنا ، فإن قلنا على أصل القاعدة : إن المدعي هو الذي يخلى وسكوته ، فهنا الزوج لا يخلى وسكوته ، وإنما يحلف هنا عن الأصل من [حيث] إن المرأة قد أقرت بزوال النكاح ، فلا يمكن للزوج وطؤها من غير يمين ، وإنما كان كذلك ؛ مؤاخذه لها بإقرارها ، فعلى هذا تكون المرأة مدعية والزوج مدعى عليه فيحلف ، فإن حلف ثبت حقه ، وإن نكل كان كسائر الدعاوى .

وإن قلنا : إن المدعي هو الذي يدعي أمراً على خلاف الظاهر ، وكان هذا جرياً على الأصل على ما بيناه ، وإنما كان كذلك ، لأن التساوق في الإسلام بعيد ، وهو مدع له ، وأما المدعى عليه هاهنا فهي المرأة ، والقول قولها كما لا يخفى . إذا ثبت هذا فالموضع الذي قال فيه : (المدعى : هو الذي يخلى وسكوته) أراد به في هذه الصورة المذكورة ، وإذا كان كذلك اندفع الإشكال . إشكالات الوسيط (ق ١٩٥ / أ - ١٩٦ / ب) .

دائم . وقالت : بل على التعاقب . فالقول قولها إن قلنا : إن المدعي هو الذي يدعي أمراً خفياً ؛ فإن الأغلب التعاقب في الإسلام ، والتساوق خفي^(١) . وإن قلنا : إنه الذي يُخْلَى وسكوته ، فهي مُدْعِيَّة ؛ فالقول قول الزوج ؛ لأنه الذي لا يُخْلَى وسكوته ، وقد قال مالك (رحمه الله) : لا تسمع الدَّعْوَى على مَنْ لا معاملة بينه وبين المدَّعى عليه . وهو ضعيف . [وقال الإصطخري : لا تسمع دَعْوَى الخسيس على الشريف في تزويج ابنته ، ولا تُسمع أيضاً دعوى فقير على سلطان ، أو على أمير أنه أَقْرَضَهُ مَالاً . وهو ضعيف أيضاً]^(٢) . ولا خلاف عندنا أنَّ المودَّع إذا ادَّعى ردَّ الوديعة ، صُدِّقَ بيمينه^(٣) ؛ وسببه الحاجة ، فإنَّ المودَّع اعترف بأنه أمينُه^(٤) ، فلزمه تصديقه . وإذا ثبت أنَّ حكم الدعوى توجه اليمين بها على المدَّعى عليه ، فلا بد من دعوى صحيحة ، وهي الدعوى المعلومة الملزمة ، ويُخْرَج على الوصفين مسائل :

الأولى : أنه مَنْ يدعي / على غيره هبة أو يتَّعَا لم تُسَمَّع ؛ إذ ربما تكون قبل القبض^(٥) ، ١/٣٠١ ويكون البيع مع الخيار^(٦) ، بل ينبغي أن يقول : ويلزمك التسليم إليّ ، فيحلف المدَّعى عليه أنه لا يلزمه التسليم . وكذلك مَنْ قامت عليه البينة بملك ، فليس له أن يُحْلَف المدَّعي مع البينة ، إلا أن يُنْشِئ دعوى صحيحة ، كدعوى بيع أو إبراء . ولو ادَّعى جَزَخَ الشهود ، فعليه البينة . وهل له

(١) يعني أنَّ تَوَافُقَ إسلامهما في لحظة : بعيد ، والغالب في مثل هذا - أعني الاختناع بالإسلام والنطق بالشهادتين - أن يُسَلِّم أحدهما قبل الآخر . فلو فرضنا - جدلاً - أنهما أسلما في لحظة واحدة ، فهذا يحتاج إلى بينة ؛ لأنه يخالف العادة في مثله .

(٢) ما بين الحاصرتين زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله : (ولا خلاف عندنا أن المودَّع إذا ادَّعى ردَّ الوديعة ، صُدِّقَ بيمينه) هذا مع أن الحلف المذكور في هذا المدعي ، يقتضي فيه الخلاف ؛ فإننا إذا قلنا : المدعي من يُخْلَى وسكوته ، فالمودَّع : مُدَّعى عليه ؛ فإنه لا يخلو وسكوته ، فتصديقه جارٍ على القاعدة . وإذا قلنا : المدعي من يدعي أمراً خفياً ، فالمودَّع كذلك ؛ فينبغي أن لا يُقْبَل قوله مع يمينه ، لكن خالفنا القاعدة فيه ؛ لأن صاحب الوديعة ائتمنه ، فلو كذَّبناه ، نُسَبِّتاه إلى الخيانة ، والأصل بقاء الأمانة ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٨ / ب) .

(٤) أي مَأْمُونُهُ ، فالمودَّع لديه مَأْمُونٌ عند المودَّع ؛ وإلا لما أودع عنده شيئاً .

(٥) أي تكون الهبة قبل قبضها ، ومعلوم أن الهبة قبل قبضها لا تلزم .

(٦) أي ويرجع البائع في مدة الخيار التي اشترطها ساعة البيع ، ومن ثم فلا يلزمه إمضاء هذا البيع .

تحليف المدعي على نفي العلم بفسقهم ؟ فيه وجهان :

أحدهما : لا ؛ إذ ليس يدعي حقًا لازمًا ^(١) .

والثاني : أنه يُسمع ؛ لأنه ينتفع به في حق لازم كما لو قذف ميتًا وطلب الوارث الحد ، فإن له أن يطلب يمين الوارث على نفي العلم بزنا المقدوف ^(٢) . وكذا يجري الوجهان فيما لو ادعى على إنسان إقرارًا بحق ؛ لأن الحق لا يُستحق بالإقرار ، ولكن ثبوته يُوجب الحق ظاهرًا ، ففي التلحيف به وجهان ، وكذلك إذا قال - بعد قيام البينة - : قد أَقَرُّ لي بهذا . وكذلك إذا توجه اليمين على المدعى عليه ، فقال : قد حَلَفَني به مرّة ^(٣) ، وأراد أن يحلفه عليه ، ففي سماع هذه الدعاوى ^(٤) وجهان . مأخذهما : أن ما ليس عَيْنَ الحق - ولكن ينفع في الحق - فهل تسمع الدَّعوى به ؟

ولا خلاف أنه لا تسمع الدَّعوى على الشاهد والقاضي بالكذب ، ولا يتوجه الحلف وإن كان ينفع ذلك ؛ لكن يُؤدِّي فتْحُ بابه إلى فسادٍ عظيم عام .

المسألة الثانية ^(٥) : لو قال المدعى عليه - وقد قامت عليه البينة - : أمهلوني ؛ فإن لي بينة دافعة حتى أحضرها . قال الأصحاب : يُمهَل ثلاثة أيام ^(٦) . وقال القاضي : بل يومٌ واحد ؛ لأنه يُشبه أن يكون مُتَعَتًا ^(٧) .

(١) قال في الروضة (١٢/١٢) : « ذكر البغوي أن الأصح أنه لا يحلفه إذا ادعى فسقَ الشهود أو كذبهم » .

(٢) قال في الروضة (١٢/١٢) : « وإن كان المقدوف ميتًا ، وأراد القاذف تحليف الوارث أنه لا يعلم زنى مورثه : حلف . وهذه الصورة محكيّة عن النص » .

(٣) قال ابن الصلاح : « ما ذكره من الوجهين فيما إذا قال المدعى عليه : قد حَلَفَني مرّة ، إنما هو فيما إذا ادعى وقوع ذلك عند قاضي آخر . أما إذا ادعى ذلك في مجلس هذا القاضي ، فإنه يرجع إلى تدكيره ، وإذا لم يتذكره ، لم يلتفت إلى دعواه . قطع به صاحب « النهاية » والله أعلم . المشكل (ج ٢ ق ١٩٨ ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « الدعوى » . (٥) كلمة : « المسألة » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) وهذا هو الصحيح كما في الروضة (١٣/١٢) .

(٧) قال ابن الصلاح : « ذكر أن المدعى عليه إذا قامت عليه البينة ، فقال : أمهلوني ؛ فإن لي بينة دافعة حتى أحضرها . قال الأصحاب : يمهَل ثلاثة أيام . وقال القاضي : بل يومًا واحدًا ؛ لأنه يُشبه أن يكون مُتَعَتًا : هذا نقله =

ولو قال : أبرأني عن الحق ؛ فحلفوه : سَمِعَ ، فيحلف المدعي أولاً ، ثم يُشتوفى . وقال القاضي : بل يُشتوفى [أولاً ثم يحلف] ^(١) ؛ لأن هذه خصومة جديدة . وهو بعيد . نعم ، لو قال : لي بينة على يميني أو على الإبراء ، فيجوز أن يُقال : هذا يحتاج إلى مهلة فلا يمهّل ^(٢) ، أما التحليف في الحال فيمكن ^(٣) ، فكيف يؤخّر ؟ . ولو قال : أبرأني عن الدعوى ، فهذا لا يُسمع ؛ إذ لا معنى للإبراء عن الدعوى إلا الصلح ^(٤) على الإنكار . وهو فاسد . وقال الإصطخري : يُسمع .

الثالثة : في الدعوى المطلقة وفي البيع والنكاح ^(٥) نصوص مختلفة . وحاصلها في البيع قولان ، وفي النكاح ^(٥) ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه لا بد من التفصيل بذكر الولي والشاهد ورضاها ^(٦) . ولا خلاف أنه ^(٧) لا يُشترط انتفاء الموانع المفسدات ^(٧) : من الزدة ، والعدة ، والرضاع .

والثاني : أنه يكفي دعوى النكاح . ولا خلاف أن من ادعى ديناً أو عيناً ^(٨) لا يلزمه ذكر

= عن القاضي صاحب « النهاية » مخصوصاً بما إذا قال : حلفتني مرة ، فأمهلوني حتى أقيم البينة على ذلك . وهذا هو اللائق بكلام القاضي وتغليظه ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٨ ب) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) قوله : « فلا يمهّل » ساقط من (أ) ، (ب) . وقال ابن الصلاح : « ذكر صاحب الكتاب أنه لو قال : لي بينة على الإبراء ، لم يمهّل . وهذا مشكل على كلام صاحب الكتاب ؛ فإن بينة الإبراء دافعة أيضاً ، ولكن وجهه أنه في دعواه الإبراء أعرف بأصل الحق . ودعواه الإبراء خصومة جديدة ، فيقال له : قد تمت الخصومة الأولى ؛ فاخرج عن موجبها ، وأوف ما ثبت عليك ، ثم تستأنف خصومتك ، فإن أثبت الإبراء ، استرددت ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٩ أ) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « ممكن » . (٤) في الأصل : « إلا يصلح » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٦) وهذا القول هو الأظهر . انظر الوجيز (٢٦١/٢) . الروضة (١٤/١٢) . المنهاج ص (١٥٥) . الغاية القصوى (١٠٢٩/٢) .

(٧) في الأصل : « ولا يشترط انتفاء ذكر المفسدات » والظاهر أنه حدث تقديم وتأخير في الجملة ، والأصل « ولا يشترط ذكر انتفاء الموانع » . والمثبت في المتن من (أ) ، (ب) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « عيناً أو ديناً » .

الجهة والتفصيل .

والثالث : أنه ^(١) إن ادعى النكاح ، فلا بُدَّ من التفصيل . وإن قال : هي زوجتي ، فلا يحتاج إليه ^(٢) . ولا خلاف أن القصاص لا بُدَّ من تفصيل الدعوى فيه ؛ لأن أمر العقوبة مخطر .

التفريع : إن قلنا : يجب التفسير ؛ فيذكر في البيع أهلية العاقد ورضاه والتمن . وإن قلنا : لا يُشترط ^(٣) ، فهل يجب التقييد بالصحة ؟ فيه وجهان . والأصح : أنه يُشترط ؛ لأنه لفظ جامع . ويجب القطع باشرطه ^(٤) في النكاح . وحيث يُشترط تفصيل الدعوى ، فكذلك الشهادة ؛ لأنها تصديق الدعوى ، فتبني عليها . والأظهر : أنه لا يُشترط التفصيل في إقرار المرأة بالنكاح .

الرابعة : دعوى الزوجية من المرأة ، إنما تُسمع إذا ذكرت النفقة أو المهر . فإن ذكرت مجرد الزوجية ففي سماعها وجهان :

أحدهما : لا ؛ إذ الزوجية حقٌّ عليها ، فكأنها تدعي أنها رقيقة ، فليست دعوى مُلزمة . والثاني : أنه تُسمع ؛ إذ الزوجية تتعلق بها حقوقها إذا ثبتت ^(٥) .

فإن قلنا : تُسمع ، فهل تبطل بمجرد إنكار الزوج ؟ فيه وجهان . مأخذهما : أن الإنكار هل هو طلاق ^(٦) ، ويبيّن أثره في أنه لو قال : غلطت في الإنكار ، هل تسلم الزوجة إليه ؟ فيه خلاف ، وقال القفال : تُسَلَّمُ إليه كما لو ادّعت انقضاء العدة قبل الرجعة ، ثم قالت : غلطت ؛ إذ لا خلاف أنه تُسمع وإن

(١) كلمة : « أنه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٢) يعني لا يحتاج إلى ذكر التفصيل من الولي ، والشاهد وغير ذلك .

(٣) وهو ظاهر نص الشافعي (رحمه الله) كما في الوجيز (٢٦١/٢) .

(٤) أي باشرط لفظ « الصحة » ، أي يقول المدعي : تزوّجتها في نكاح صحيح .

(٥) والأصح سماع دعواها الزوجية فقط . انظر الروضة (١٥/١٢) . وصحح الغزالي في الوجيز (٦٢١/٢) أن دعواها الزوجية مجردة لا تسمع .

(٦) في ذلك وجهان ، والأصح أن إنكاره لا يُعدّ طلاقاً . وعلى الوجه الثاني - الذي يُعتبر الإنكار طلاقاً - تسقط دعواها ، ويحلُّ لها أن تنكح زوجاً غيره . انظر الروضة (١٦/١٢) .

كان لها حظٌ في النكاح . وهو جارٍ في كلِّ مَنْ أنكر لنفسه [حقاً] ^(١) ثم عادَ وادعاه .

الخامسة : إن ^(٢) رأينا عبداً في يد إنسان ، وادعى ^(٣) أنه حرُّ الأصل ، فالقولُ قوله مع يمينه ^(٤) ؛ لأنَّ الأصلَ عَدَمُ الرِّقِّ ^(٥) ، وكونه في يده وتصرفه لا يُوجبُ تَصَدِيقَه ؛ لأنَّ الحرية تدفع اليد . نعم ، يجوز للمشتري أن يعتمد اليد في الشراء مع سكوت العبد . أمّا مع تصريحه بالإنكار ، فلا . وقال الشيخ أبو محمد : لا يجوز مع السكوت ، بل ينبغي أن نسأله حتى يُقرَّ ثم يشتري .

وإن ادعى الإعتاقَ ، فالقولُ قولُ السيد ^(٦) . أما الصغير المميز إذا ادعى الحرية ، هل تُسمع دعواه ؟ فيه وجهان ^(٧) يلتفت على صحة إسلامه ووصيته ، وقد قال الشافعي : « إن الصغير ٣٠١/ب الذي لا يتكلم كالثوب » معناه أنه لا يزال [في] ^(٨) يده إذا قال : هو عبدي ، ويُشترى منه بقوله . فإنَّ أسقطنا دعوى المميز ، فبلغَ وعاد ، ففي القبول وجهان : أقيسهما : أنه تُقبل .

والثاني : لا ؛ إذ حكمنا عند دعواه بالملك بناءً على اليد والتصرف وسقوط الدعوى .

السادسة : الدعوى بالدين المؤجل ، فيه ثلاثة أوجه :

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(٣) يعني العبد

(٤) يعني قول العبد ويمينه . وعلى المدعي البينة فيما ادعاه .

(٥) قال الحموي : « قوله : (إذا كان عبداً في يد إنسان ، فادعى أنه حرُّ الأصل ، فالقولُ قوله مع يمينه ؛ لأنَّ الأصلَ عدم الرق) .

قلت : ما ذكره الشيخ يرد عليه إشكالٌ من حيث إنه قَرَضَ أولاً ذلك عبداً ، ثم ذكر بعده كونه حرُّ الأصل وذكر أن القول قوله ، فإذا ثبت هذا كان مخالفاً لما ذكره أولاً من فرض كونه عبداً .

قلت : مراد الشيخ بقوله : (عبداً) أولاً من حيث الظاهر ، فإنَّ من رأى شخصاً في يد إنسان ، وهو متصرف فيه غالبٌ تصرف الملاك مع كونه مدعيًا عبوديته ، ولم يقع تكذيبٌ منه ، بل مجرد سكوت ، فإنَّنا نحكم من حيث الظاهر أنه عبده ؛ بناءً على قوله ، أما إذا كان قبل دعوى حرّيته قد أقر بالعبودية ، فإنَّنا بعد ذلك لا نسمع دعواه بالحرية لتعلق حقه ، وبه خرج الجواب « . إشكالات الوسيط (ق ١٩٦ / ب - ١٩٧ / أ) .

(٦) أي إذا ادعى السيد عليه أنه عبده ، وقال العبد : لكنك أعقتني . فالقول هنا قول السيد ، وعلى العبد بينة العتق .

(٧) والأصح أنه لا تسمع دعواه ، ويحكم برقه ، ولا أثر لإنكاره . انظر الروضة (١٨/١٢) . المنهاج ص (١٥٥) .

(٨) زيادة من (أ) ، (ب) .

أحدها : أنه لا تُسمع ؛ إذ ليست مُلزِمةً في الحال ^(١) .

والثاني : تُسمع ؛ إذ تُثبت أصل الحق للزوم في الاستقبال .

والثالث : [أنه] ^(٢) إن كانت ^(٣) له بَيِّنَةٌ ، فتسمع للتسجيل ، وإلا فلا .

أما دعوى الاستيلاد ، والتدبير ، وتعليق العتق بصفة : فتقبل على الصحيح . ومنهم مَنْ خَرَّجَ ذلك على الدَّينِ المؤجَّل ^(٤) .

السابعة : لو ادعى شيئاً ، ولم يذكر ما هو ، فالدعوى فاسدة ؛ إذ طَلَبَ المجهولَ غَيْرَ ممكنٍ . ولو دفع ثوباً يساوي خمسةً إلى دلال ؛ لبيع بعشرة ، فجحد ولم يَدِرِ المالكُ أنه باع أو أتلف ، فقال : أدَّعي عليه ثوباً ، إن باعه فلي عليه عشرةٌ ، وإن كان باقياً فلي عليه عَيْنُ الثوبِ ، وإن كان تالفاً فلي عليه ^(٥) خمسة . قال القاضي : اصطلاح القضاة على قبول هذه الدعوى المُرَدَّدة ؛ للحاجة . ومن الأصحاب مَنْ قال : ينبغي أن يدَّعي هذا في دعاوى مُفردة ^(٦) . ثم إذا عيَّن

(١) وهو الأصح ، إذ لا يتعلّق بها إلزامٌ ، ولا مُطالبة في الحال . انظر الروضة (١٨/١٢) . المنهاج ص (١٥٥) .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) . (٣) في (أ) ، (ب) : « كان » .

(٤) قال ابن الصلاح : « الصحيح : القطع بصحة دعوى الاستيلاد والتدبير ، والعتق ، بخلاف الدين المؤجل ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٩/١) .

(٥) قوله : « عليه » ليست في (أ) ، (ب) .

(٦) قال الحموي : « قوله فيه أيضاً : (إذا ادعى شيئاً ولم يذكر ما هو ، فالدعوى فاسدة ؛ إذ طَلَبَ المجهولَ غير ممكنٍ . ولو دفع ثوباً يساوي خمسةً إلى دلال يبيعه بعشرة فجحد ، ولم يَدِرِ أنه باع أم تلف ، فقال : أدَّعي عليه ثوباً : إن باعه فلي عليه عشرة ، وإن كان باقياً فلي [عين] الثوب ، وإن كان تالفاً فلي خمسة . قال القاضي : اصطلاح القضاة على قبول هذه الدعوى المترددة للحاجة ، ومن الأصحاب من قال : ينبغي أن يدَّعي هذا في دعاوي مفردة ... إلى آخره) .

قلت : ما ذكره الشيخ يرد عليه إشكالان : أحدهما : أنه قال : (لو ادعى شيئاً ولم يذكر ما هو ، فالدعوى فاسدة) ، ومعلوم أنه لو ادعى في الوصية شيئاً مجهولاً صحّت دعواه ، وكذلك لو ادعى أنه أقر له بشيء مجهول فإن دعواه تُسمع عند بعض أصحابنا ، وإذا كان كذلك كان ينبغي له أن يفصله فيقول : إن كان ذلك في الوصية جاز ، وإن كان في الإقرار ففيه خلاف ، وإن كان في غيرهما لم يجز ، على ما ذكره .

الثاني : ما ذكره من قوله : (إن باعه فلي عشرة ، وإن كان باقياً فلي عين الثوب) فذلك ظاهر ، وأما (إن كان تالفاً فلي خمسة) فليس على إطلاقه ، فإنه لو تلف في يد الدلال قبل الجحود لم يكن له مطالبته من حيث إنه =

واحدًا^(١) رآه أقرب ، فنكل^(٢) ، فهل [له أن]^(٣) يستدل بنكوله ويحلف كما يستدل بخط أبيه ويستفيد به ظنًا ؟ فيه وجهان^(٤) . وكذا في المودع إذا نكل عن يمين التلف ، فهل يحل الحلف ؛ استدلالًا بنكوله ؟ فيه خلاف^(٥) .

* * *

وكيله ، وإذا كان كذلك كانت دعواه في التلف مترددة بين الاستحقاق وعدمه ، فإنه يجعل الاستحقاق بالقيمة متوقعًا على الجحود ، وإنه ليس كذلك لما بيناه .

قلت : أما الجواب عن الإشكال الأول فظاهر ، ومراده بذلك ما سوى الوصية [أو الإقرار على أحد الوجهين] ، فإنه قد علم أنه مستثنى في موضع آخر فيحتمل إطلاقه هاهنا على ما عدا ذلك .

وأما الجواب عن الإشكال الثاني فظاهر أيضًا ، فإن مراد الشيخ بقوله : (وإن كان تالفًا) إما يأنلاف الدلال أو بتفريطه ، وإذا كان كذلك صحت دعواه ؛ بناءً على ما تقدم ، وهذا الإشكال ضعيف ؛ لأنه ليس يُشترط في صحة الدعوى ذلك كما لا يخفى ، فإنه على تقدير التلف قبل الجحود لا يُشترط عليه شيء ، فللدلال أن يجيب بنفي استحقيقه ويحلف عليه ، ولا يكون مأمونًا كما لا يخفى هـ . إشكالات الوسيط (ق ١٩٨ / ١ - ١٩٩ / ١) .

(١) أي من الدعاوى .

(٢) أي المدعى عليه ، وهو هنا الدلال . (٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) والأصح أنه له أن يخلف . انظر الروضة (١٩ / ١٢) .

(٥) يعني إذا ادعى المودع لديه ، أن الوديعة قد تلفت ، فطولب باليمين ، فنكل ، فهل يجوز للمودع أن يخلف هو بأن الوديعة ما تلفت ؛ استدلالًا بنكول المودع لديه عن اليمين ؟ .

الركن الثاني جواب المدعى عليه

وهو إنكارٌ، أو سكوتٌ، أو إقرار. أما السكوت، فهو قريبٌ من الإنكار^(١)، وأما الإقرار فلا يخفى حكمه، وقد ذكرنا إقرار المرأة بالنكاح في كتاب «النكاح»، ونذكر الآن مسائل:

الأولى: لو قال: لي من هذا الكلام مخرج، فليس بإقرار، خلافاً لابن أبي ليلى؛ فلعل مخرجه الإنكار. ولو قال: لفلان علي أكثر مما لك، فيحتمل الاستهزاء، وليس بإقرار^(٢). ولو قال: الشهود عدولٌ، فليس بإقرار؛ إذ العدل قد يغلط.

الثانية: لو قال: لي عليك عشرة. فقال: لا تلزمني العشرة، فيلزمه أن يقول: ولا شيء منها، ويكلفه القاضي ذلك في الإنكار واليمين؛ لأنَّ مدعى العشرة، مدّع لجميع أجزائها، وقال القاضي: لا يكلفه ذلك في الإنكار، وإنما يكلفه في اليمين^(٣). ثم إن اقتصر في اليمين على نفى العشرة وأصرَّ عليه، فهو ناكِلٌ عما دون العشرة بأقلِّ القليل؛ فللمدعي أن يحلف على ما دون العشرة؛ إذ^(٤) لم يُشند العشرة إلى قبول عقيد؛ فإنَّ المرأة إذا ادعت أنه نكحها بخمسين، وأقرَّ بالنكاح، وأنكر الخمسين ونكل، فليس لها الحلف على ما دون الخمسين؛ لأنه يناقض دعوى الخمسين.

الثالثة: لو قال: مرَّقت ثوبي، فلي عليك الأرش، فيكفيه أن يقول: لا يلزمني الأرش، وليس عليه الجواب عن التمزيق؛ فلعله جرى^(٥) بحيث لا يُوجب الأرش^(٦). ولو أقرَّ به لطولب

(١) وبناء عليه يجعل المدعى عليه كالناكل، فترد اليمين على المدعي، ويستحق ما ادعاه.

(٢) قال ابن الصلاح: «قوله في جواب المدعى عليه: (لو قال: لفلان علي أكثر مما لك، فليس بإقرار؛ لأنه يحتمل الاستهزاء) هذا فيه نظر، وقد علله الفوارني بأنه قد يريد: لفلان من الحرمة أكثر مما لك، والله أعلم». مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٩/١).

(٣) والصحيح ما ذكره الغزالي أولاً من أنه يكلف المدعى عليه أن يقول: لا تلزمني العشرة ولا شيء منها، في الإنكار وفي اليمين. انظر الروضة (٢٠/١٢).

(٥) يعني التمزيق.

(٤) في (أ)، (ب): «إذا».

(٦) أو يكون المدعي قد أبرأه من أرش التمزيق، فلو أقر المدعى عليه بالتمزيق فرجما يعجز عن إظهار بيته الإبراء، فإذا كان كذلك، فلا يتعرض لموضوع التمزيق بتقبي أو إثبات.

بالبينة . وكذلك من ادَّعى عليه دَيْنٌ وكان قد أدَّاه ^(١) ، فيكفيه أن يقول : لا يلزمني التسليم . وكذا إذا ادَّعى عيَّنًا ؛ لأنه ربما كان عنده ^(٢) رَهْنًا أو إجارةً ، فكفيه أن يقول : لا يلزمني التسليم .

فلو أقام المدعي بينةً على الملك ، قال القاضي : يجب التسليم . وهذا مُشْكِلٌ من حيث إن له أن يقول ^(٣) : صدَّق الشهودُ في الملك ، ولا يلزمني التسليم . وهذا يلتفت على أنه لو صرَّح بأنه في يدي إجارة ، فالقول قولُ صاحبِ اليد ، أو قولُ المالك ؟ وفيه خلاف ^(٤) . فإن قلنا : القول قولُ المالك ؛ فيلزمه أن يُقيم بينةً على رهنٍ أو إجارةٍ إن كان يدَّعيه ^(٥) . وقال الفوارني : طريقه أن يقول في الجواب ^(٦) : إن كنت تدَّعي مطلقًا ، فلا يلزمني التسليم . وإن كنت تدَّعي جهةً رهنٍ ، فاذكره حتى أُجيب . وكذا ^(٧) يقول : إن ادَّعتِ الدَّيْنُ الذي لي به مالٌ مرهونٌ ، فحتى أُجيب . وقال القاضي : لا يُسمع هذا الجوابُ المردَّدُ ، ولكن له أن يُنكر الدَّيْنُ ، إن أنكر هو الرهنَ ^(٨) ، وهذا بناءً على مسألة الظفر بغير جنس الحق .

الرابعة : إن ادعى ملكًا في يد رجل ، فقال المدَّعى عليه : ليس لي ولا لك ، فله ثلاثة أحوال :

الأولي : أن يُضيف إلى ثالثٍ حاضر ؛ فتُخصِّضُهُ ، فإن صدَّقه ^(٩) ، انصرفت الدعوى إليه ، وللمدَّعي أن يُخلف الأول إن قلنا : إنه لو أقَرَّ له ، غرم له بحيلولته بالإقرار للثالث . وإن قلنا : لا

(١) أي : ولا يستطيع إثبات هذا الأداء بإقرار المدعي أو بشهادة الشهود .

(٢) أي ما ادَّعاه المدعي من العين ، قد يكون لدى المدعى عليه بحق ، كإجارته أو كرهنيه عنده .

(٣) يعني المدعى عليه . (٤) انظر تفصيله في الروضة (٢٢/١٢) .

(٥) أي : يلزم المدعى عليه أن يُقيم بينةً على أنه رهنٌ هذه العين عنده ، أو أنها عنده إجارة .

(٦) والإشكال هنا أن المدعى عليه قد يعجز عن إظهار بينة الإجارة أو الرهن أو غيرهما ، فماذا يفعل حتى يجعل المدَّعي يُقرُّ بالرهن أو الإجارة ؟ وهذا مأجَاب عنه الفوارني .

(٧) في (أ) : « وكذلك » .

(٨) أي سبيل هذا المدعى عليه - حتى يخرج من هذه المشكلة - أن يُنكر أصلًا هذا الدَّيْنُ ، مادام المدعي يُنكر أنه مرهون عنده .

(٩) أي : صدق المدعى عليه في أنه ملك لهذا الثالث .

يغرم [و] ^(١) إن أقرّ ؛ فلا معنى لتحليفه .

أما إذا حضرناه ، فقال : ليس هو لي ، ففيما يُفعل بالمال ثلاثة أوجه :
أضعفها : أنه يُسلم إلى المدعي ؛ إذ لا طالب له سواه .

والثاني : أنه يأخذه القاضي ، ويتوقف إلى ظهور حجة ويحفظه ^(٢) .

والثالث : هو أن يُترك في يد صاحب اليد ؛ فإنه أقرّ للثالث ، وبطل إقراره برّده ؛ فصار كأنه
لم يُقرّ ^(٣) .

ثم المقرّ له ، لو رجع بعد ذلك ، وقال : غلطت ، هل يُقبل ؟ / فيه وجهان . وإن رجع المقرّ ^(٤) ٣٠٢/أ
وقال : بل كانت لي ، وغلطت ، ففي رجوعه وجهان مرتبان ، وأولى بأن لا يُقبل ؛ لأنه نفى
الملك عن نفسه ^(٥) . وهذا إذا لم تزل يده ^(٦) ، فإن أزلناه ^(٧) فلا أثر لرجوعه .

الحالة الثانية : إذا أضاف الدار إلى غائب ، قال العراقيون : انصرفت الخصومة إلى
الغائب ^(٨) ؛ فليس له أن يحلفه إلا لأجل الغرم على قولنا : يغرم بالحيلولة إن أقرّ للثاني . وقال
الشيخ أبو محمد والفوراني : بل يحلف ؛ لينزع الملك من يده باليمين المردودة ؛ إذ لو فُتح هذا
الباب ، صار ذريعة بعد انقطاع سلطنته . ويجري هذا الخلاف في كل من نفى عن نفسه شيئاً

(١) زيادة من (أ) ، (ب) . (٢) وهذا الوجه صححه الغزالي في الوجيز (٢/٢٦٣) .

(٣) وهو ما رجحه النووي في المنهاج ص (١٥٦) .

(٤) وهو الذي في يده الملك أو العين .

(٥) قال ابن الصلاح : « ذكر فيما إذا أقر لغیره ، فكذبه - ثم رجع المقرّ له - وجهين في قبول رجوعه . ولو رجع
المقرّ ، ففيه وجهان مرتبان ، وأولى بأن لا يقبل ؛ لأنه نفى الملك عن نفسه : هذا مشترك بين المقرّ والمقرّ له إلا أن المقر
في ذلك مُخَيَّر عن نفسه ؛ فيُعَد غلطه فيه ، فلا يُعقل دعواه الغلط ، بخلاف المقرّ له ، فإنه ردّ حين أخبره ، ولا يُعَد
خفاؤه عليه وغلطه فيه ؛ فقبِلَتْ دعواه بالغلط » مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٩/أ) .

(٦) أي إذا لم نأخذ الملك من يد المقرّ . وقال ابن الصلاح : « وقوله : (هذا إذا لم تزل يده) يعني على قول من قال :
تقرّ العين في يد المقرّ ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٩/أ ، ١٩٩/ب) .

(٧) أي أزلنا الملك . وفي (أ) ، (ب) : « فإن أزلناها » أي أزلنا يده .

(٨) في الروضة (٢٤/١٢) : أن هذا الوجه هو الأصح ، وبه قال الأكثرون . وانظر المنهاج ص (١٥٦) .

ورجع مهما لم يُقَرَّ به لغيره ، أو أَقَرَّ ولكن رُدَّ إقراره بالتكذيب .

فإن قلنا : إنه يقبل رجوعه ؛ فَلِلْمُدَّعي أَنْ يُحلفه ، فَعَسَاهُ يرجع ويُقَرَّ له .

وإن قلنا : لا يصح رجوعه ؛ فلا معنى لتحليفه إلى إسقاط الدعوى بالإضافة إلى غائب لا يُزجى رجوعه . نعم ، الغائب إذا رجع ، فالدار مردودة إليه ، وعلى المدعي استئناف الخصومة معه .

فإن كان للمدعي بينة ، سَلَّمَت الدار إليه مع اليمين ؛ لأنه قضاء على الغائب عند العراقيين ، وعند الشيخ أبي محمد هو قضاء على الحاضر ؛ فلا يحتاج إلى اليمين ^(١) .

أما إذا كان لصاحب اليد بينة على أنه للغائب ، ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه لا تُسمع إلا أن يُثبت وكالة نفسه ^(٢) .

والثاني : أن البينة تُسمع ؛ لا لإثبات الملك للغائب ، ولكن ليقطع التحليف والخصومة عنه ^(٣) .

والثالث : اختاره القاضي : أنه إذا ادَّعى لنفسه علقه من وديعة أو عارية ، سُمِعَت ، وإلا فلا .

ثم إن سُمِعَت البينة لثبوت الوكالة - وكان للمدعي بينة - قُدِّمَت بينة الوكيل ؛ لأجل اليد . وإن سمعنا دون الوكالة ^(٤) ، فبينة المدعي أولى ؛ فإنه لم تسمع إلا لِصَرْفِ اليمين عنه ، ولذلك يجب على الغائب إعادة البينة ولا يُغْنِيه ما أقامه صاحب اليد .

لكن إذا رجع الغائب ؛ جعلناه صاحب اليد ، حتى إن كانت له بينة ، قُدِّمَت على بينة المدعي ، ويكتب في سجل المدعي : أن الغائب على حجته وعلى يده مهما عاد ^(٥) .

(١) وهذا هو الأصح في الروضة (٢٥/١٢) . وفي المنهاج ص (١٥٦) صحح الوجه الأول أنه قضاء على الغائب فيحتاج إلى اليمين .

(٢) وهذا الوجه هو أصحها . انظر الروضة (٢٥/١٢) . الغاية القصوى (١٠٣٠/٢) .

(٣) قوله : « عنه » ليس في (أ) ، (ب) .

(٤) أي إن سمعنا بينته - على أن هذا الملك الذي في يده ، هو ملك للغائب المذكور - ولم تكن معه بينة على أنه وكيل له . وفائدة سماع هذه البينة ، صرف اليمين عنه ، أي عن صاحب اليد . وهذا تفريع على الوجه الثاني من الأوجه الثلاثة التي ذكرها الغزالي قريبا في أول هذه المسألة .

(٥) في الأصل : « مهما أعاد » والمثبت من (أ) ، (ب) .

فرعان

أحدهما : من قال : لا تسمع البينة دون الوكالة ^(١) ، فلو ادعى لنفسه رهناً أو إجارة ، ففي سماع البينة وجهان ، فإن قلنا : تسمع ، ففي التقديم على بينة المدعي وجهان . والأظهر : أنه لا تقدم ؛ لأنه إنما أثبت إجارته ورهنته بعد ثبوت ملك الغائب ، فإذا لا تؤثر بينته إلا في صرف الحلف عنه .

الثاني : إذا ثبت ملك الغائب ببينته بعد رجوعه - لكن بعد إقرار صاحب اليد للمدعي - فليس للمدعي تحليف المقر ليغرمه ؛ فإن الحيلولة وقعت بالبينة . وكذلك لو أقر للغائب أيضاً بعد الإقرار للمدعي ، لا يغرم للمدعي ؛ إذ رجوعه إلى الغائب بالبينة لا بإقراره .

الحالة الثالثة : أن يقول : ليس لي ^(٢) ، وليس يضيفه إلى معين . أو قال : هو لرجل لا أسميه ، فالمذهب : أن الخصومة لا تنصرف عنه بهذا الإقرار ^(٣) فيحلف ، وإن نكل حلف المدعي وأخذ . ومنهم من قال : يأخذ القاضي عنه ويكون موقوفاً إلى أن تظهر حجة ويبقى تحليف المدعي صاحب اليد لأجل التفرغ .

أما إذا أضاف إلى صبي أو مجنون ، انصرفت الخصومة إلى وليهما ولكن لا حاجة ^(٤) لتحليف المولى ، ولا لتحليف الصبي ، لكن يؤخر إلى بلوغه إلا أن يكون للمدعي بينة ، فيحكم بها . وكذلك لو قال : هذا وقف على ولدي ، أو على الفقراء ، انصرفت عنه الخصومة ، ولا يبقى إلا التحليف للتفرغ .

المسألة الخامسة : إذا خرج المبيع مستحقاً ببينة ، رجع المشتري على البائع بالثمن إن لم يصرح في إقراره ^(٥) بالملك للبائع . فإن صرح وقال : هذا ملكي ، اشتريته من فلان ، وكان

(١) أي لا تسمع بينة الملك للغائب مفردة إلا مع بينة أنه وكيل له .

(٢) يعني ما في يده من الملك أو العين .

(٣) ولا ينزع الملك من يده . انظر الروضة (٢٣/١٢) . المنهاج ص (١٥٥) . الغاية القصوى (١٠٣٠/٢) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « ولكن لا وجه » . (٥) في (أ) ، (ب) : « في إنكاره » .

ملكه ، ففي الرجوع وجهان ^(١) :

أحدهما : أنه لا يرجع ؛ مؤاخذه له بقوله ، فإنه زعم أن المدعي هو الظالم .

والثاني : وهو الأصح : أنه يرجع ، مهما قال : إنما قلت ذلك على رسم الخصومة .

أما إذا ادعى جارية ، وأقام بينة ، وأخذها واستولدها ، ثم كذب نفسه : فعليه المهر للمقر له وتلزمه قيمة الولد ؛ لأنه انعقد حرًا فلا تزول ^(٢) الحرية برجوعه . وكذلك يلزمه قيمة الجارية ؛ إذ ثبت لها علة الاستيلاد ، فلا تبطل برجوعه .

فلو صدقته ^(٣) فالظاهر : أن تصديقها لا يشقط علة الاستيلاد . وفيه وجه : أنه يرّد الجارية ؛ لأن الحق لا يغيّروهم وقد تصادقوا .

السادسة : جواب دعوى القصاص على العبد بطلب من العبد لا من السيد . وجواب دعوى أرش الجناية بطلب من السيد لا من العبد ؛ لأن إقرار العبد لا يقبل . نعم ، إن قلنا : يتعلق الأرش بذمته ، فيحلف . فإن نكل وحلف المدعي : لم يتعلق بالرقبة ؛ لأن اليمين المردودة ، إن كانت كالبينة فلا تتعدى إلى غير المتداعين . وفيه وجه : أنه يتعلق بالرقبة إذا جعلناه كالبينة .

* * *

(١) قال ابن الصلاح : « ذكر فيما إذا خرج المبيع مستحقا بينة ، وكان المشتري قد قال عند الدعوى عليه : (هذا ملكي اشتريته من فلان ، وكان ملكه ، ففي رجوعه بالثمن على البائع وجهان) فقوله : (اشتريته من فلان وكان ملكه) لا حاجة إليه في صورة المسألة ، بل لو قال : (هذا ملكي) واقتصر عليه ففي رجوعه الوجهان ، فإن قوله : هذا ملكي ، يتضمن إقراره للبائع بالملك ، فإن الكلام مفروض فيما إذا لم يوجد من أسباب الملك غير ابتياعه منه . وهكذا صوّرها صاحب « النهاية » والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ١٩٩ ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فلم تزُل » . (٣) في (أ) ، (ب) : « فلو صدقه » وهو خطأ .

الركن الثالث

اليمين

والنظر في : الحلف ، والمحلف عليه [والحالف ، وحُكِمَ الحلف] ^(١) ، وفيه أطراف :

الطرف الأول : في الحلف . وصورته مشهورة . والتغليظ يجري ^(٢) فيه في كلِّ ماله / ٣٠٢ ب
خطراً لا يثبت برجل وامرأتين . ويجري في عيوب النساء ؛ لأن ثبوتها بقول النسوة للحاجة ،
لانتقصان الخطر . وأما المال فلا يجري التغليظ في قليله ، ويجري في كثيره ، وهو ما يساوي
نصاب الزكاة : إمّا مائتي درهم ، أو عشرين ديناراً . وأجرؤا التغليظ في الوكالة وإن كانت على
درهم ؛ لأنها سلطنة في نفسها .

ولو ادعى عبدٌ على مولاه العتقَ وقيمتُه دونَ النصاب ^(٣) ، فلا تغليظ على سيده ؛ إذ يثبت
لنفسه ملكاً حقيراً . فإن نكل غلظت اليمينُ المردودة على العبد ؛ لأنه يثبت العتق . وفيه وجه : أنه
تغلّظ على السيد أيضاً ؛ لاستواء الجانبيين ولأن نفْي العتق كإثباته . وهو بعيدٌ .

وكيفية التغليظ ، قد ذكرناه في اللعان وهو بالمكان ، والزمان ، وزيادة اللفظ ، كقوله : والله
الذي لا إله إلا هو الطالبُ الغالبُ ^(٤) .

فإن امتنع الحالف عن المغلظة ، فهل يُجعل ناكلاً عن أصل اليمين ؟ فيه اضطرابٌ بنصوص .
ويؤجّع حاصلها إلى أربعة أوجه ذكرناها في اللعان :

أحدها : أن جميعها مُستحقّ ^(٥) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) . (٢) قوله : « يجري » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٣) يعني قيمة العبد .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله وقول غيره في تغليظ اليمين : (والله ، الذي لا إله إلا هو الطالب الغالب) قد أنكره
الإمام أبو سليمان الخطابي - رحمه الله - من حيث إنه لم يرد به في صفات الله توقيفٌ . وأُجيب عنه بأن ذلك من
قبيل اسم الفاعل الذي غلب فيه معنى الفعل ، وإضافة الأفعال إليه مستحقة لا تتوقف على توقيف ، وكذلك توسع
الناس في ذلك في تحميداتهم وتمجيداتهم وغيرها ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ٢٠٠ / ١) .

(٥) يعني جميع التغليظات بالمكان والزمان واللفظ .

والثاني : أنَّ الجميع مُستحبّ .

والثالث : أنه لا استحقاق إلا في المكان .

والرابع : إلحاق الزمان بالمكان ^(١) .

ثم قال الشافعي (رضي الله عنه) : رأيتُ بعضَ الحكام يستحلف بالمصحف ، فاستحسنْتُ ذلك ^(٢) .

وتغليظُ الذمِّ بحضور كنائسهم ، وعلى المجوسيِّ بحضور بيت النيران . وفيه وجه : أنه لا يحضر بيت النيران كما لا يحضر بيت الأصنام ؛ إذ لم يثبت حُرْمَتُها في الكتاب ^(٣) .

التفريع

إن قلنا : [إن] ^(٤) التغليظُ مستحقٌّ ، فلو امتنع فهو ناكِلٌ ، ولا يُغنيه قوله : حلفتُ بالطلاق أن لا أحلف يمينًا مغلظةً . إذ يُقال : أنكُلُ ، أو أخلفُ وليَقَعُ طلاقُك . وكذلك يجب على المخدرة ^(٥) حضورُ المسجد للتحليف تغليظًا وإن لم يلزمها الحضور بجواب الدعوى . وإن قلنا : إنه مستحبٌّ فلا يلزمها ذلك .

وأما وقتُ اليمينِ ، فهو بعد عَرْضِ القاضي ؛ فما يُتأدَّر إليه قبل عَرْضِ القاضي لا يُحتسب ^(٦) ، ويُعاد عليه .

وشَرْطُه : أن يُطابق الإنكارَ ، ويكون الإنكار على مطابقة الدعوى ؛ فما لا يكون كذلك لم يُحتسب ^(٧) .

(١) انظر الروضة (٣٢/١٢) .

(٢) في الأصل : « فاستحببتُ ذلك » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « في كتاب » .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) هي التي لزمَت خِدْرُها ، فلا تخرج منه إلا للضرورة .

(٦) في (أ) : « لا يحتسب » .

(٧) في (أ) : « لم يحتسب » .

الطرف الثاني في المحلوف عليه :

وفيه مسائل :

إحداها : أنه يحلف على البتِّ في كل ما ينسبه إلى نفسه من نفي وإثبات . وما ينسبه إلى غيره من إثبات ، كبيع وإتلاف ، فيلزمه البت .

وأما النفي - كنفْي الدِّين ، والإتلاف عن المورث الميت ^(١) - فيكفيه الحلف على نفي العلم . ولو نفى عن عبده ما يوجبُ أَرشَ الجناية ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه لا يلزمه البتُّ كالمورث .

والثاني : أنه يلزمه ؛ لأنَّ عبده كأعضائه ، وهو مُطَّلَع عليه ^(٢) . ويلتفت هذا على أنه هل (٣) يتعلق بذمة العبد ؟ فإنَّ تعلقَ بذمته ، فقد صار شخصاً مستقلاً لا كالبيهمة ، فإنها إذا أتلَفَت ما ينسب صاحبها إلى تقصير ، فالظاهر : أنه يلزمه البتُّ .

ثم يجوز له أن يبتَّ بظنٍّ يستفيده من خطأ أبيه ، وخطأ نفسه ، ونكول خصمه كما سبق ^(٤)

الثانية : أن اليمين على نية المستخلف وعقيدته .

أما « النية » ، فهو أن التورية على خلاف رأي القاضي ^(٥) لا تنفع . وكذلك لو قال عُقِيب اليمين : إن شاء الله - ولم يسمع القاضي - انعقدت اليمينُ فاجرةٌ مؤثمة ؛ لأنَّ هذا بابٌ ، لو فُتِحَ بطلَّت الأيمان . ولو سمع القاضي الاستثناء لم ينعقد اليمينُ ، وعليه الاستعادة ؛ فإنه لم يحلف بغد .

وأما العقيدة ، فهو أن الحنفيَّ يحلفُ الشفعويَّ على نفي شُفْعَةِ الجوار ، فلا يحلُّ للشفعويَّ أن يحلف على أنه لا يلزمه ^(٦) بتأويل مذهب نفسه ، بل يأتئم ، وتنعقد اليمينُ كاذبة ؛ لأنه قد لزمه

(١) أي : إذا مات مورثه ، فادعى مُدَّعٍ أن له ديناً عليه ، فالوارث له أن يحلف على أنه لا يعلم أن مورثه مدينٌ لأحد .

(٢) وهذا هو الأصح . انظر الروضة (٣٥/١٢) . المنهاج ص (١٥٦) .

(٣) قوله : « هل » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٤) أي لا يشترط اليقين فيما يحلف فيه على البتِّ ، بل يكفي الظنُّ الغالبُ الحاصل مما يجده من خطأ أبيه أو خطئه هو - وإن كان لا يذكره - أو نكول خصمه عن الحلف . (٥) يعني قَصْدَ القاضي .

(٦) إذ المذهبُ الشافعيُّ على عدم إثبات شُفْعَةِ الجوار بخلاف مذهب الحنفية . قال ابن الصلاح : « وقد سبق منه في =

في الظاهر كما ألزمه القاضي . وهل يلزمه في الباطن ؟ فيه خلاف^(١) . وذكر صاحب « التقریب » وجهًا ثالثًا : وهو أنَّ القضاء ينفذ في محلِّ الاجتهاد باطنًا على العوام ، فإن كان المحلوف عليه مُجْتَهِدًا^(٢) لم يُنْفَذْ عليه ، فكأنه لا يُؤْثَمه إذا حلف بموجب اعتقاد نفسه . وهذا بعيدٌ ، بل الاعتقاد كالا جتهاد^(٣) ، وينبغي أن يُنظر إلى عقيدة القاضي .

الثالثة : إذا لم يُطلب المدعي الحلف ، ولكن قال : لي بينة ، لكن أريد كفيلاً في الحال . فلا يلزمه بالاتفاق ، ولكن قد جرى به رَسْمُ القضاء .

ولو شهد شخصان ولم يُعَدَّلا : لزمه الكفيل بالبدن . فإن امتنع ، حُجِسَ لأجل الكفالة ، لأجل الحق ؛ لأنه ربما يهرب ؛ فالحاجة تَمَسُّ إليه .

* * *

= كتاب « القضاء » ذكر خلاف في أن حكم الحاكم ، هل يُحيل الباطن في المجتهدين ؟ وعلى هذا ، ينبغي جُلُّ شُفْعَةِ الجوار للشافعي إذا قضى بها حاكمٌ حنفيٌّ ، والله بغيه أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٠ / ١) .

(١) والصحيح من هذا الخلاف - كما في الروضة (٣٧ / ١٢) - أنه يلزمه في الباطن أيضًا . وقال ابن الصلاح : « قوله في القاضي الحنفي إذا حلف الشافعي بشفعة الجوار ، فليس له أن يحلف بناءً على مذهب نفسه : (بل يأثم ، وتنعقد اليمين كاذبة ؛ لأنه قد لزمه في الظاهر ما ألزمه القاضي ، وهل يلزمه في الباطن ؟ فيه خلاف) وهذا متهاف ؛ لأنه قطع بتأثيره بناءً على اللزوم في الظاهر مع أن في اللزوم باطنًا : خلافًا ، ومن يقول : لا يلزم في الباطن لا يُؤْثَمه في يمينه على وفقِ الباطن قطعًا .

ولو قال : (يأثم في يمينه ؛ لأنه لزمه - في الظاهر والباطن - موافقة عقيدة القاضي أو اليمين . وهل يلزمه في الباطن القيام بالشفعة ؟ فيه خلاف ، ويظهر أثره في جواز الامتناع منها - بتعزُّز أو غيره - لا في جواز الحلف بناءً على مذهب نفسه) : لكان مُتَجَهِّدًا ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٠ / ١) .

(٢) أي مُجْتَهِدًا فيه .

(٣) يعني أن اعتقاد المقلد في مثل ذلك كاجتهاد المجتهد . قاله ابن الصلاح في المشكل (ج ٢ ق ٢٠٠ / ١) .

الطرف الثالث

في الحالف

وهو كل مُكَلَّفٍ تُوجَّهُ عليه ^(١) دعوى صحيحة في حقِّه؛ فيحلف ^(٢) في الإيلاء، والطلاق والرجعة، والظهار، والولاء ^(٣)، والنسب. وقال أبو حنيفة (رحمه الله): لا يُقْضَى بالنكول في هذه المسائل؛ فلا تعرض اليمين فيها.

ولا يجري التحليف في عقوبات الله تعالى؛ إذ لا مُدَّعِي فيها. ولا يجوز تحليف الشاهد والقاضي ^(٤). إذ نسبُّهم إلى الكذب دعوى فاسدة تُجرُّ فسادًا عظيمًا. نعم، تجوز الدعوى على القاضي المعزول فيحلف عليه.

ومن ادعى / أنه صبي - وهو محتمل - لم يحلف، بل يُنتظر بلوغه. وإن قال: أنا بالغ، ١/٣.٣ صدَّق ولم يحلف [أيضًا] ^(٥)، وكذلك الوصي لا يحلف على نفي الدَّين عن الموصي ^(٦)؛ لأنه لو أقرَّ لم يُقبل قوله. وكذا لا يُحلف الوكيل الخصم - المُتَكِرُّ لوكالته - على نفي العلم بالوكالة؛ لأنه - وإن عِلِمَ - فلا يجب التسليم إليه؛ لأن الموكل ربما جحد وكالته. وله ^(٧) أن يُحلف الوكيل على نفي العلم بأنه ما عزَّله ولا مات ^(٨).

(١) كلمة: « عليه » ساقطة من (أ)، (ب).

(٢) في (أ)، (ب): « فيجوز ».

(٣) في (أ)، (ب): « والولاء والظهار ».

(٤) يعني لا يجوز ذلك في المسائل التي تتعلق بحكمه وقضائه، أما ما لا يتعلق بقضائه، كأن يدعي عليه مدَّع مالا أو غيره، فهو في ذلك كسائر الناس في الخصومات الشرعية، يُحكم فيها بينه، وبين المدعي: قاضٍ آخر. انظر الروضة (٣٨/١٢).

(٥) زيادة من (أ)، (ب).

(٦) يعني إذا ادعى رجل على هذا الموصي دَيْنًا، أو ادعى أنه أوصى له بشيء، لا يحلف الوصي بقضاء ديونه وتنفيذ وصاياه - على التَّقْيِ؛ إذ لا يُقبل إقراره بالديون والوصايا أصلاً فلا معنى لتحليفه.

(٧) أي الخصم.

(٨) أي موكله.

وسبيلُ الوكيل في مجلس الحكم أن يُحضِرَ الخصم ، ويقول : أستحقّ مخاصمتك . فإن كان قد وكَّله موكله ^(١) في مجلس الحكم ، لم يفتقر ^(٢) إلى حجة . وإن وكَّله في الغيبة ، وأراد الوكيل إثباته على الخصم بالحجة : جاز . وإن أراد إثباته في غير وجه الخصم ، فقيه وجهان : أحدهما : أنه يجوز ؛ لأنه يُثبت حقَّ نفسه ^(٣) .

والثاني : لا ؛ فإنه حقٌّ على الخصم .

* * *

(١) قوله : (موكله) ليست في (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « لا يفتقر » .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٤/١٢) .

الطرف الرابع في حكم اليمين

وفائدته - عندنا - قَطُع الخصومة في الحال ؛ فلا يحصل بها براءة الذمة ، بل يجوز للمدعي إقامة البينة بعده ، وسواء^(١) كانت البينة حاضرة أو غائبة . وقال ابن أبي ليلى : لا يجوز للمدعي . وقال مالك : إن كانت البينة حاضرة : لم يُجْزَ^(٢) . ونحن نقول : لعله تذكر وعرف الآن .

فلو قال أولاً^(٣) : لا بينة لي ، حاضرة ولا غائبة ، فقد ذكرنا فيه وجهين^(٤) . أما إذا قال : كَذَبَ شُهودي ، بطلت البينة . وفي بطلان دعواه وجهان ، والأصح : أنه لا تَبْطُل ؛ فلهذا أراد أنهم قالوا من غير علم . فإن قلنا : لا تبطل ، فلو أنه ادعى عليه الخصم إقراره بكذب الشهود ، وأقام شاهداً ، وأراد أن يحلف معه : لم يُجْزَ ؛ إذ ليس مضمونه إثبات مال ، بل الطعن في الشهود . وإن قلنا : تسقط الدعوى قَبْلَ ؛ لأنَّ المقصود إبطال الدعوى بمال .

فرع : إذا امتنع عن الحلف ، وقال : حَلَفْتُ مرةً على هذه الواقعة ؛ فَلْيُحْلِفْ على أنه ما حَلَفْتُ : ففي لزوم ذلك وجهان ؛ لأنه ليس يَدْعِي^(٥) حقاً . وقال الفوراني : له ذلك .

فلو ادعى أنه حلفني مرةً^(٦) على أني ما حَلَفْتُه ، فَلْيُحْلِفْ على أنه ما حلفني ، قال : لا يُجَاب إليه ؛ لأن ذلك يَنْسَلْسَلُ إلى غير نهاية . وبمثل هذا حَسَمَ الباب مَنْ حَسَمَ ، ولم يَسْمَعْ هذه الدعوى مِنْ غير بينة .

* * *

(١) في الأصل : « سواء » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في « نهاية المطلب » : (وقال مالك : إن كانت البينة حاضرة في المجلس) . المشكل (ج ٢ ق ٢٠٠/ب) .

(٣) قوله : « أولاً » ليست في (أ) ، (ب) .

(٤) والأصح سماع بيئته أيضاً . انظر الروضة (٤٠/١٢) .

(٥) في (أ) : « ليس مُدْعِيَا » . (٦) قوله : (مرة) ليست في (أ) ، (ب) .

الركن الرابع في النكول^(١)

ولا يثبت الحق على المتكبل بنكوله ، خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) بل حكم النكول ردُّ اليمين على المدعي ، وبطلان حق الناكل عن اليمين حتى لا يعود^(٢) ، ولكن إنما يتطل حقه إذا تمَّ النكول ، وإنما يتم بصريح قوله : لا أحلف ، وأنا ناكل ، فبعد ذلك لا يعود . ولا حاجة هاهنا إلى قول القاضي : قضيت بالنكول . أما إذا سكت - بعد عرض اليمين - فيحتاج إلى القضاء . وحق القاضي أن يعرض اليمين عليه ثلاثاً ويُنَبِّهه^(٣) أن حكم النكول استيفاء الحق يمين المدعي ؛ فربما لا يعرف ذلك . فإذا فعل ذلك^(٤) ، وقال : قضيت بنكوله ، لم يكتفه الحلف بعد ذلك ، وكذلك لو قال المدعي : أخلف ، فهو كالقضاء . ولو أقبل على المدعي بوجهه - وقبل أن يقول : احلف - رجع الناكل ، فهل له اليمين ؟ فيه وجهان .

(١) النكول لغة : هو الرجوع والتأخر . واصطلاحاً : هو الامتناع عن حلف اليمين الموجهة إلى المدعي عليه بطريق القاضي . انظر : المصباح المنير (٩٦٧/٢) . معجم لغة الفقهاء ص (٤٨٨) .

(٢) اتفق الفقهاء على أن المدعي إذا أقام شاهدين على دعواه ، وقُبِلَتْ شهادتهما : حُكِمَ للمدعي بما ادعاه ، واتفقوا أيضاً على أنه إذا عجز عن البينة وطلب تحليف المدعي عليه ، فحلف : رُفِضَتْ دعواه ، ثم اختلفوا فيما إذا رفض المدعي عليه اليمين هل يُقضى عليه بهذا الرفض فقط أم تُردُّ اليمين على المدعي فإذا حلف قُضِيَ له بحقه ؟ :

فذهب الحنفية والحنابلة إلى أن استنكاف المدعي عليه عن اليمين ، يُوجب عليه أداء الحق المدعى به ؛ فيقضي عليه القاضي بما ادعاه المدعي .

وذهب المالكية والشافعية إلى أنه لا يجوز القضاء بالنكول فقط ، بل تُردُّ اليمين على المدعي ، فإذا حلف ، قضى له القاضي بدعواه .

ثم هناك تفصيل بين المذاهب في مجال القضاء بالنكول . انظر : طريقة الخلاف في الفقه ص (٣٩٠ - ٣٩٤) . المبسوط (٣٤/١٧) . تكملة شرح فتح القدير (١٧٦/٨ - ١٧٨) . الشرح الكبير (١٤٤/٤) . (٢٣٣/٤) . الوجيز (٢٦٦/٢) . الروضة (٤٣/١٢) . الروض المربع ص (٥٣٣) . منار السبيل ص (٥٠٢) . المغني لابن قدامة (٢٣٥/٩) . الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية للسيوطي ص (٥٠٤) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وَيُنَبِّهه » . (٤) يعني إذا عرّفه القاضي حكم النكول .

ولو لم يُبَيَّنْهُ عَلَى حُكْمِهِ ^(١) ، وقضى بنكوله ، فقال الناكل : كُنْتُ لَا أَعْرِفُ حُكْمَ النكول ، فالظاهرُ أَنَّ الْحُكْمَ نَقَدَ ، وفيه احتمال .

وحيث منعناه من اليمين ، فلورضى المدعي بأن يحلف ، ففيه وجهان :
أحدهما : [أنه] ^(٢) يجوز ؛ إذ الحقُّ لا يعدوهما ^(٣) .

الثاني : المنع ؛ إذ بطل حقُّ الحلف بالقضاء ؛ فلا يُؤثِّرُ الرضا .

ثم إذا ثبت النكول ، ورُدَّتِ اليمينُ ^(٤) علي المدعي ، فله حالتان :

إحداهما : النكول ؛ فإن نكل صريحا وقال : لا أحلف ، كان نكوله كحلف المدعى عليه ؛ فلا يُمكنُ من العود إلى اليمين بعد ذلك ، بل لا تُسمعُ دعواه إلا بينة . فإن استمهل ، أمهلناه ثلاثا ؛ ليراجع الحساب ولا يُمهل المدعى عليه ؛ لأن المدعي على اختياره في : طلب الحق ^(٥) ، والمدعى عليه لا خيرة له . وكذلك إذا أقام شاهدا واحدا واستمهل للحلف معه ^(٦) ، أمهلناه . ولو نكل ، حكّمنا بنكوله ؛ ولا يُقبل بعد ذلك إلا بينة كاملة . ومن أصحابنا من قال : لا يحكم بنكول المدعي ، بل هو إلى خيرته أبدا مهما عاد وحلف : مُكِّنُ ^(٧) ؛ كما أنه على خيرته في إقامة البينة .

الحالة الثانية : أن يحلف المدعي ؛ فيستحق الحق .

ثم اليمينُ المردودة ، منزلتها منزلةُ إقرار الخصم ، أو منزلةُ البينة ؟ فيه خلاف مشهور ^(٨) . وقد بنى الأصحابُ عليه مسائل على غير وجهه ؛ لأنه - وإن جعل كالبينه - فلا ينبغي أن يُجعل

(١) أي على حكم النكول .

(٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٤٥/١٢) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « ورُدَّتِ اليمينُ » .

(٥) يعني أنه صاحب حق ، فيمكنه ألا يطالب به .

(٦) قوله : « معه » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « يُمكن » .

(٨) والأظهر من القولين أنه كإقرار المدعى عليه كما سيذكره الغزالي (رحمه الله) بعد قليل . انظر الروضة (١٢/١٢) .

كذلك في حق ^(١) غير الخالف ، بل الصحيح : أنها كالإقرار ^(٢) . وقد ذكرنا تلك المسائل في مواضعها .

فإن قيل : هل يُتصور القضاء بالنكول عند الشافعي (رضي الله عنه) ؟ ^(٣) قلنا : مهما كان المدعي ممن لا يمكن الرد عليه ^(٤) ، بأن يكون غير مُعَيَّن كالمساكين ، أو يكون هو الإمام ، فيتعين الحكم ، وذلك ^(٥) في مسائل :

الأولى / : النزاع بين الساعي ورب المال في الزكاة ^(٦) : يُوجب اليمين على رب المال . فإن ٣٠٣/ب نكل تعذر الرد على الساعي . وعلى المساكين ، ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يُقضى بالنكول ؛ للضرورة ^(٧) .

والثاني : أنه يُحبس حتى يُقر أو يؤدي ^(٨) .

(١) كلمة : « حق » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٢) ويثني على هذا الخلاف أن المدعي عليه ، لو أقام بينة بالأداء ، أو الإبراء ، بعد أن حلف المدعي واستحق . فهل تُسمع بينته ؟ إن قلنا : إن اليمين المردودة كالبينة ، شُمت بينة المدعي عليه ، ثم يُطلب الترجيح . وإن قلنا : إنها كإقرار المدعي عليه وهو الأظهر ، فلا تُسمع بينته ؛ لكونه مكذَّباً لبينته هذه بالإقرار . انظر الروضة (٤٥/١٢) .

(٣) أي القضاء بالنكول فقط دون رد اليمين .

(٤) أي رد اليمين ، ويكون ذلك بتعذر الرد ، كما إذا كان المردود عليه اليمين غير مُعَيَّن .

(٥) في (ب) : « وكذلك » .

(٦) وذلك كأن يدعي صاحب المال أنه بادر بالزكاة في أثناء الحول ، أو أنه دفع الزكاة لساع آخر ، أو ادعى أن الخارص قد أخطأ ، أو أصاب الثمر جائحة أو غير ذلك ، واتهمه الساعي في دعواه .

(٧) وهذا الوجه هو الأصح الأشهر . انظر الروضة (٤٨/١٢) . والمنهاج ص (١٥٦) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « حتى يقر أو يحلف » وهو الصواب ؛ قال ابن الصلاح : « قوله فيمن ادعى عليه الساعي الزكاة ، فأنكر ، وتوجهت عليه اليمين ونكل ، فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : يقضي عليه ؛ للضرورة .

والثاني : أنه يُحبس حتى يقر أو يؤدي . كذا وقع في « الوسيط » ولا وجه له كما لا يخفى ، وصوابه : (حتى يقر أو يحلف) وهكذا هو في « البسيط » و « النهاية » وغيرها . والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٠/ب) .

قلت : وقول الغزالي - على ما في الأصل - (حتى يقر أو يؤدي) مؤداهما واحد ؛ إذ لو أقر ، فإنه يجب عليه الأداء ، =

والثالث : أنه ^(١) إن ادعى الأداء ، فهو في صورة مُدَّعٍ ؛ فَيُسْتَوْفَى ، وإن أنكر المال ، فلا يُقْضَى عليه ^(٢) .

الثانية : ذمِّي غاب ، فرجع مسلماً ، وزعم أنه أسلم قبل انقضاء السنة ولا جزية عليه ، ونكل عن اليمين ^(٣) ، ففي وجه : يُقْضَى عليه . وفي وجه : يُخْبَس حتى يُقَرَّ ، أو يقيم بينة ^(٤) ، وفي وجه : لا شيء عليه ؛ إذ هو مُنْكَرٌ ولا حجة عليه .

الثالثة : الصبيُّ المشرك إذا أنبت ^(٥) وادعى أنه استعجل بالمعالجة ^(٦) ، حُلْف . فإن نكل ، قُتِلَ . وليس ذلك حكماً بالنكول ^(٧) ، بل تَوَجَّهَ القتلُ بالكفر مع الإنبات ، وإنما اليمينُ دافعٌ ، ولا

= فَلَيْسَ هُمَا متغايرَيْنِ . والمعنى - على ما في نسختي (أ) ، (ب) - (حتى يُقَرَّ أو يُخْلَفَ) أي : حتى يُقَرَّ فيؤدِّي ، أو يُخْلَفَ فَيُتْرَكَ ولا يُطالَب بشيء .

(١) قوله : « أنه » ليس في (أ) ، (ب) .

(٢) يعني أنه إذا ادعى أداء الزكاة - وليس معه بينة - فهو مُدَّعٍ ، فَيُسْتَوْفَى منه الحق . وإن أنكر المال فهو مُدَّعَى عليه ؛ فلا تؤخذ منه زكاة .

(٣) يعني واتهمه عامل الجزية بأنه أسلم بعد تمام السنة ، فوجب عليه الجزية ، فَطُولِبَ باليمين فنكل ، فهل تؤخذ منه ؟ .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (ذمِّي غاب ، ثم رجع مسلماً وزعم أنه أسلم قبل انقضاء السنة ، فلا جزية عليه ، ونكل عن اليمين) يعني أن القول قوله مع يمينه ؛ لأن الأصل براءة ذمته .

فلو لم يَغِبْ وكان بيننا وادعى ذلك ، لم يُقْبَلْ قوله ؛ لأنه على خلاف الظاهر ؛ لأنه لو كان قد أسلم ، لأظهر إسلامه ، ولم ينكتم . ثم إنه ذكر فيها وجوهاً ثلاثة ، وذكر في الوجه الثاني : أنه يُخْبَس حتى يقر أو يقيم البينة . وصوابه أيضاً (أو يحلف) . وذكر وجهاً ثالثاً : أنه لا شيء عليه . وهذا الوجه يجري مثله في مسألة الزكاة [يعني السابقة] وهو قول من قال فيها : إن اليمين مستحبة ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٠ ب) .

(٥) أي ظهرت عليه علامات البلوغ كظهور شعر لحيته أو غيرها .

(٦) يعني وهو لم يَتَلَفِ الحلم حقيقةً .

(٧) قال ابن الصلاح : « الصبيُّ المشرك إذا أنبت ، وادعى أنه استعجل بالمعالجة ، وقلنا : إن الإنبات ليس عَيْنَ البلوغ ، بل أمانة عليه ، فالقولُ قوله مع يمينه . فإن نكل : قُتِلَ ، نصَّ عليه الشافعي فيما نقله القاضي . وقوله في « الوسيط » : (وليس ذلك حكماً بالنكول) خلاف المقطوع به في « النهاية » و « البسيط » من أن ذلك قضاء بالنكول . ولكن هذا المذكور في « الوسيط » أثبت مما هو منقول عن الأصحاب ، والله أعلم . انظر مشكل

دافع له . وفيه وجه : أن القتل بالنكول مُحَالٌ ، وتحليف مَنْ زعم أنه صبيٌّ ، مُحَالٌ . بل يُخْبَسُ حتى يتلغ ، فإن حلف ثُرِكَ ، وإن نكل قُتِلَ إذ ذاك ، وهذا أجدر مِنْ تحليف مَنْ يزعم أنه صبيٌّ . وهو ركيكٌ ؛ لأنَّا نتوَّهم بلوغه ، وعلامته النكول^(١) .

الرابعة : ادعى واحدٌ من صبيان المرتزقة أنه بالغ . قال الأصحاب : يُثَبَّتُ اسمه بغير يمين ؛ لأنه إن كَذَبَ ، فأُثِّبُ فائدة في يمين الصبيِّ ، وإن صَدَقَ فَلْيُثَبَّتْ^(٢) . وقال صاحب « التلخيص » إن اتهمه السلطانُ يحلفه ، فإن نكل فلاحقٌ له^(٣) .

الخامسة : مات مَنْ لا وارثَ له ، وادعى القاضي له دَيْنًا على إنسان ، فنكل عن اليمين ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه يَقْضَى عليه للضرورة ؛ فإنه مُنْتَهَى الخصومة .

والثاني : أنه يحبس حتى يَخْلِفَ أو يُقَرَّ^(٤) .

وفيه وجه ثالث^(٥) : أنه يُعْرَضُ عنه . ولم يذكره أحدٌ إلا الشيخ أبو محمد .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « وعلامته بالنكول » .

(٢) يعني فليثبت اسمه في الديوان حتى ينال حقه .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فلا حق عليه » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « حتى يقر أو يحلف » . وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٥٠/١٢) .

(٥) في الأصل : « والوجه الثالث » والمثبت من (أ) ، (ب) وهو المُتَشَبِّهُ مع قوله في أول هذه المسألة : « ففيه وجهان » .

الركن الخامس البينة

وقد ذكرنا شرطها ووضفها في الشهادات . والغرض تعارض البيتين ^(١) . ومهما أمكن الجمع بينهما : جميع . فإن تناقضا وأمكن الترجيح : رجح . وإن تساوتا من كل وجه ، فأربعة أقوال إذا كان المدعى في يد ثالث : أحدها : التساقط ^(٢) .

والثاني : الاستعمال بالقرعة .

والثالث : القسمة بينهما .

والرابع : الوقف إلى أن يصطلحا .

وأما مدارك ماثرات الترجيح ، فثلاثة : قوة في الشهادة ، أو زيادة فيها ، أو يد تقترن بإحدهما ^(٣) .

المدرک الأول : قوة الشهادة : وله صور :

إحداها : أن يُقيم أحدهما شاهدين ، والآخر ثلاثة فصاعداً ، أو كان شهود أحدهما أكمل عدالةً ، فالقول الجديد : أنه لا ترجيح بخلاف الرواية ^(٤) ؛ لأن نصاب الشهادة قدره الشرع ، فالزيادة عليه . لا تؤثر [عليه] ^(٥) بخلاف الرواية . والقول القديم : الترجيح به كما في الرواية . وعلى هذا يُخَرَّج ما إذا كان في أحد الجانبين شهادة أحد الخلفاء الأربعة .

الثانية : شاهدان يُقَدَّم ^(٦) على شاهد [وامرأتين ومنهم من قطع بطرد القولين ، وهو

(١) يعني والغرض هنا في هذا الموضع بيان ما يُشلك في تعارض البيتين .

(٢) وهذا القول هو الأظهر . انظر الروضة (٥١/١٢) . المنهاج ص (١٥٦) . الغاية القصوى (١٠٣١/٢) .

(٣) في الأصل : « بأحدهما » والمثبت من (أ) ، (ب) وهو أليق ؛ لأن الضمير يعود على الشهادة وهي مؤنثة لفظاً .

(٤) وهو المذهب . انظر : الوجيز (٢٦٨/٢) . الروضة (٥٨/١٢) . المنهاج ص (١٥٦) . الغاية (١٠٣١/٢) .

(٥) زيادة من (ب) . (٦) في (أ) ، (ب) : « يقدمان » .

الأظهر^(١).

الثالثة : تقديمُ الشاهدين على شاهد [^(٢) ويمين ، فيه قولان في الجديد ، والأصح : الترجيح .

ثم حيث رَجَّحْنَا ^(٣) ، لو اقترن اليَدُ بالحجة الضعيفة ، فوجهان : أحدهما : أنهما يتساويان .

والثاني : أنَّ اليَد تُوجِبُ ترجيحَ الضعيف ؛ لأنها أقوى .

المدرَك الثاني : اليَد . ولا يخلو المتنازع فيه ، إما أن يكون في يدهما ، أو في يد أحدهما ، أو في يد ثالث :

الحالة الأولى : أن يكون في يد ثالث : ففي استعمال البينتين قولان :

أحدهما : أنهما يتساقطان ؛ لِتَكَادُ بِهِمَا : وهو اختيار المزني (رحمه الله) ^(٤) .

والثاني : الاستعمال ^(٥) ، وفي كَيْفِيَّتِهِ ثلاثة أقوال :

(١) والمذهب أنه لا ترجيح أيضاً . انظر الوجيز (٢٦٨/٢) . الروضة (٥٨/١٢) . المنهاج ص (١٥٦) . الغاية (١٠٣١/٢) . وقال ابن الصلاح : قوله : (شاهدان مقدمان على شاهد وامرأتين ومنهم من قطع بطرد القولين ، وهو الأظهر) فترك الطريقة المذكورة وهي القطع بالتسوية ، ونقل طريقتين : الأولى منهما لا تغرف ، والثانية عن نفسه . وهي طريقة الفوراني . وقد نقل شيخه عن الأصحاب القطع بعدم الترجيح ، وذكر ذلك في « البسيط » عوضاً عن طريقته الأولى المذكورة هاهنا . ووجدت في « تعليق » القاضي حسين : أنه لا خلاف في أنه لا ترجيح . وهذا مع ثقل القولين في الترجيح بزيادة العدد وزيادة العدالة ، وذلك منه - ومن سلك مشلكه - مُشْكِلٌ ؛ لم أجدهم تعرضوا لبيانها ، ولعل وجهه أن في الرجل والمرأتين زيادة العدد ، وفي [الرجلين] زيادة العدالة ، فَتَقَاوَمَتَا ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠١/أ) .

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من الأصل ، وثابت في (أ) ، (ب) .

(٣) أي رجحنا الشاهدين على الشاهد واليمين ، وهو الأصح كما ذكر .

(٤) وهذا القول هو الأظهر . انظر الروضة (٥١/١٢) . المنهاج ص (١٥٦) . الغاية (١٠٣١/٢) .

(٥) أي استعمال البينتين ، وعلى هذا القول تُنتزع العيْن المدَّعَاة من هي في يده .

أحدها : أنه يُقسم بينهما . وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) ؛ لأنَّ كلَّ بيئةٍ سببٌ لكمال الملك ^(١) ، وقد ازدحما ، فيقسط عليهما ^(٢) .

والثاني : أنه يُتوقَّف إلى الاصطلاح ؛ لأنَّ مَنْ قسم فقد خالف موجب البيتين جميعاً .

والثالث : أنه يُقرَّع بينهما ؛ ^(٣) لأنه يُقرَّع عند الإشكال ^(٤) . فعلى هذا ، هل يجب الحلفُ على من خرَّجت القرعةُ له ؟ فيه قولان ^(٥) .

ثم اعلم أنَّ قولَ « الاستعمال » لا يجري إذا تكادَّبَا صريحاً بحيث لا يُمكن الجمع [بينهما] ^(٦) كما لو شهدت إحداهما ^(٦) على قتلٍ في وقتٍ ، وشهدت الأخرى على الحياة في ذلك الوقت ^(٧) ،

(١) في الأصل : « سبب إكمال الملك » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) انظر الدر المختار (٤/٤٥٦) . الباب شرح الكتاب (٣٢/٤) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « لأن القرعة تُشرع عند الإشكال » .

(٤) وفي الروضة (١٢/٥١) أنه « يحلف مَنْ خرَّجت قرعته أن شهوده شهدوا بالحق ، ثم يُقضي له » .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) . (٦) يعني إحدى البيتين .

(٧) قال الحموي : « قوله فيه : (الحالة الأولى : أن تكون في يد ثالث ، ففي استعمال البيتين قولان : أحدهما : تسقطان ؛ لتكادَّبهما ، وهو اختيار الزني ، والثاني : الاستعمال ، وفي كفيته ثلاثة أقوال : أحدها : أنه يقسم بينهما ، وهو مذهب أبي حنيفة ؛ لأنَّ كلَّ بيئةٍ سببٌ لكمال الملك وقد ازدحما فتسقط عليهما . والثاني : أنه يتوقف إلى الاصطلاح ؛ لأنَّ مَنْ قسم فقد خالف موجب البيتين جميعاً ، والثالث : أنه يقرع بينهما عند الإشكال . فعلى هذا فهل يجب الحلف على من خرَّجت له القرعة ؟ فيه قولان . ثم اعلم أنَّ قول الاستعمال لا يجري إلا إذا تكادَّبَا صريحاً ، بحيث لا يمكن الجمع كما إذا شهدت إحداهما على قتل في وقت ، وشهدت أخرى على الحياة في ذلك الوقت) . قلت : مقتضى ما ذكره أن كل ما وقع التكاذبُ صريحاً لا يمكن فيه الجمع ، لا يجري فيه قولُ الاستعمال ، ويكون ذلك قياساً على ما إذا شهدت إحداهما على القتل في وقت ، وشهدت الأخرى على الحياة في ذلك الوقت ، وإنه ليس كذلك ، فإنه من جملة صورة وقوع التكاذب صريحاً ، وإنه لا يحسن أن يقاس ذلك عليه كما لا يخفى .

قلت : ليس مراده بأن يجعل ذلك مقاساً عليه ، وإنما ذكره بياناً لصورة التكاذب ، وأصل المذهب ألا يجري على الأقوال في التكاذب ، بل لو تعارضت البيتان في الأملاك [كان] كما لو تعارضت كل واحدة منهما لتأقيت عند بدو أول قرص الشمس فيجري قول الاستعمال ، ثم تفريع الأقوال الثلاثة في كيفية الاستعمال ، وتعارض البيتين كتعارض الخبرين » . إشكالات الوسيط (ق ١٩٧ / أ - ١٩٨ / أ) .

بل حيث يتوهم تأويل^(١)، كما لو شهدا على الملك، فإننا نقول: لعل كل واحد سمع وصيته له، أو شراء، أو غيره^(٢). ومنهم من طرد القولين مع استحالة الجمع. وهو بعيد. وكذلك قول «القسمة» لا يجري حيث تمتنع القسمة، كالمرأة التي يدعيها زوجان^(٣)، وكذا قول «الوقف»؛ لأن الصلح غير ممكن، وفي جريان قول «القرعة» وجهان^(٤).

فروع

أحدها: دار في يد ثالث، ادعى واحد كلها، وأقام بينة، وادعى آخر نصفها، وأقام بينة. أما النصف فقد تعارض فيه، ففيه الأقوال الأربعة. والنصف الآخر لامعارض له، لكن إن قلنا بالتهاثر، بطلت بينته في بعض موجبها، فهل تبطل في الباقي؟ فيه وجهان.

الثاني: / دار في يد ثالث، ادعى واحد نصفها، فصدّق. وادعى آخر النصف الآخر، ١/٣.

(١) في (أ)، (ب): «بل حيث نتوهم تأويلاً». والمعنى أن قول استعمال البنتين يجري حيث يمكن توهم الصدق فيهما ولو مع التأويل وتقدير الاحتمال.

(٢) قال ابن الصلاح: «قوله في إمكان تأويل البنتين المتعارضتين في الملك: (لعل كل واحد سمع وصيته له أو شراء) ينبغي أن يجعل الوصية والشراء على مرتين - كما فعله شيخه (رحمهما الله). والوصية يقرب فيها الجمع والتأويل، بأن تكون إحدى البنتين سمعت وصية الملك أولاً بجميع العين لأحد المدعيين. ثم سمعت الأخرى وصية بجميعها للآخر، ولم يعلم كل واحد منهما بما سمعته صاحبتها، والعين في نفس الأمر مشتركة بينهما، كما عرف. وأما الشراء، فذكر الإمام أن صورته أن تشهد إحداها لواحد بشراء عين، وتشهد الأخرى [للآخر] بشراء تلك العين، مع اتحاد التاريخين. قال: فتأويل الاجتماع على التصديق بعيد، ولم يذكر وجهه مع إشكاله، فقلت: يمكن ذلك بأن تكون تلك العين مشتركة بين شخصين نصفين، وكل واحد منهما وكيل لشريكه في بيعه، فباعها كل واحد منهما من شخص في تاريخ واحد، وحضر شراء كل واحد من المشتريين بينة عارفة بوكالة البائع من شريكه، وكان قد انعزل - بجنونٍ ظهر أو غيره - فشهدت له بشراء العين بكمالها؛ لكونها لم تعلم بالانعزال؛ فهما صادقان على نحو ما سبق في مسألة الوصية، والثابت - في نفس الأمر، لكل واحد من المشتريين - نصف المبيع. وهكذا يتصور مثله في غير الشراء، والله أعلم». مشکل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠١ - ٢٠١/ب).

(٣) قال ابن الصلاح: «قوله في المرأة التي يدعيها زوجان: (قول الوقف لا يجري؛ لأن الصلح غير ممكن) هكذا ذكره شيخه وحكاها عن الأئمة، وذكر صاحب «التهذيب» أنه يجري، وهذا هو الصحيح، والله أعلم». مشکل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠١/ب). وانظر الروضة (٥٢/١٢).

(٤) والأصح أن القرعة لا تجري ها هنا. انظر الروضة (٥٢/١٢).

فكذبُه صاحبُ اليدِ والمدَّعي الآخرُ - وهما لا يدَّعيانِ لأنفسهما - ففيه ثلاثة أوجه :
أحدها : أنها تُسلمُ إليه ؛ إذ لا مدَّعي لها سواه .

والثاني : أنه مالٌ لا مالك له ، والثاني ^(١) يُترك في يده ؛ فإنه لا حجة لمدَّعيه ^(١) .
والثالث : أنه تُنتزع من يده ، وتُحفظ إلى أن نتيقن مالكة ^(٢) .

الثالث : أقرَّ الثالثُ لأحدهما ، فهل يُوجب إقرارُ صاحب اليد الترجيحَ ؛ بمنزلة اليد ؟ فيه وجهان :
أحدهما : نعم كاليد .

والثاني : لا ؛ لأن هذه يدٌ مستحقة الإزالة باليقين ^(٣) .

الحالة الثانية : أن تكون في يد أحدهما .

فعندنا تُقدَّم بيئَةُ صاحب اليد - وهو الداخل - على بيئَةِ الخارج . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا أثر لبيئَةِ صاحب اليد ^(٤) . ولكننا نقول : للداخل في إقامة البيئة ستة مقامات :

(١) في (أ) ، (ب) : « أنه مالٌ لا مالك له ؛ فيصرف في المصالح ، فإنه لا حجة لمدَّعيه » .

(٢) وهذا الوجه هو الأقوى . انظر الروضة (٥٥/١٢) .

(٣) في نسخة أخرى : « مستحقة الإزالة البيئتين » . كذا على هامش الأصل .

(٤) من ادعى ملكاً مطلقاً في يد غيره ، فأنكره صاحبُ اليد ، وكان لكل منهما بيئة ، فإن بيئة المدَّعي تُسمى « بيئة الخارج » ، وبيئة المدَّعي عليه تُسمى « بيئة الداخل » ، وهاتان البيئتان إما أن تكونا غير مؤرختين ، أو مؤرختين بتاريخ واحد ، أو تاريخ إحداهما أسبق من الأخرى ، أو إحداهما بتاريخ والأخرى من غير تاريخ ، ففي هذه الصور : تُقدَّم بيئة الخارج على بيئة الداخل عند أبي حنيفة والحنابلة وهو المشهور عن أحمد ، إلا إذا كان تاريخ إحداهما أسبق من الأخرى ، فإنه يُقضى بها للأسبق تاريخاً اتفاقاً .

وعند المالكية والشافعية : تُقدَّم بيئة الداخل ؛ لأنهما استويا في إقامة البيئة ، فتعارضت البيئتان ، وترجحت بيئة صاحب اليد بحيازته ؛ ولأن جانب المدَّعي عليه أقوى ؛ استصحاباً للأصل ، فالأصل معه ، وهو بقاء ما كان على ما كان . انظر : المبسوط (٣٢/١٧) . طريقة الخلاف في الفقه ص (٤٠٢ - ٤٠٥) . تكملة شرح فتح القدير (١٧٣/٨ - ١٧٥) . الشرح الكبير (٢٢١/٤) مختصر المزني ص (٣١٤) . المغني لابن قدامة (٢٧٥/٩ ، ٢٧٦) . الفقه الإسلامي وأدلته (٥٢٩/٦ - ٥٣٢) .

المقام الأول : أن لا يكون عليه مُدَّعٍ ^(١) وأراد إقامة بيّنة للتسجيل ، فالمذهب أنه لا تسمع ؛ إذ لا حاجة إلا على خصم ، فطريقه أن ينصب ^(٢) لنفسه خصمًا . وفيه وجه : أنه تُسمع لغرض التسجيل وإثبات الملك ؛ فإن اليد لا تثبت الملك .

المقام الثاني : أن يكون له خصم مُدَّعٍ ^(٣) لا بيّنة له ، فأراد الرجل إقامة البيّنة ليُصرف اليمين عن نفسه . فالمذهب : أنه لا تُسمع ؛ إذ الأصل في جانبه اليمينُ بنص الخبر ، وإنما يُعَدَّل إلى البيّنة حيث لا تكفيه اليمين . وخروج ابن سريج قولاً : أنه تُسمع كما في ^(٤) المودع تُسمع بيّنته وإن قدر على اليمين .

المقام الثالث : أن يُقيم المدعي بيّنة ولكن لم تعدل ، فهل تُسمع بيّنة الداخل قبل التعديل ؟ فيه وجهان :

أحدهما : نعم كما بعد التعديل إذا ^(٥) قامت أصلُ الحجة ^(٦) .

والثاني : لا ؛ لأنه لا حاجة إلى أن يخالف منصبه ويُنهض مدعيًا ، والبيّنة تقبل من المدعي .

المقام الرابع : إذا عُدلت بيّنة المدعي ، ولم يبقَ إلا القضاء ، فهذا أو أن بيّنته ، فتُسمع عندنا قطعًا ؛ لأنَّ كونه صاحب اليد : لا يمنعه من دعوى الملك حيث لا تُغنيه اليد . ولا التفات إلى قول مَنْ يقول : إنَّ بيّنته إنما تعتمد ظاهر يده ؛ لأنَّ بيّنة الخارج إنما تعتمد أيضًا يدا كانت له ؛ لأنَّ اليدَ والتصرف دليلُ الملك ، وكونه مقارنًا لا يُؤثر . ومن أصحابنا من ارتاع من هذا وشرط في بيّنة الداخل أن تشتمل على إسناد ^(٧) الملك إلى سبب ، ولم يسمع على الملك المطلق . وهو ضعيف .

ثم اختلف الأصحاب في أنهما يتهاثران ، ويُستلم الملك للداخل يمينه ، أو ترجح باليد ، فيحكم له بموجب البيّنة ؟ فإن قلنا : يرجح ، فهل يلزمه الحلف مع بيّنته ؟ فيه وجهان كما ذكرناه عند التفريع على قول القرعة ^(٨) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ينسب » .

(١) في النسخ الثلاثة : « مدعي » .

(٤) في (أ) : « كما أن » .

(٣) في النسخ الثلاثة : « مدعي » .

(٦) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٩٥/١٢) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « إذ » .

(٧) في (أ) ، (ب) : « استناد » .

(٨) والأصح أنه لا يحلف إذا قلنا : إن القضاء للداخل بالبيّنة المرجحة باليد . انظر الروضة (٦٠/١٢) .

المقام الخامس : إذا لم تكن بينته ^(١) حاضرةً حتى أزلنا يده ، فجاءت بينته . فإن ادعى ملكًا مطلقًا ، فهو بينة من خارج . وإن ادعى ملكًا مستندًا إلى ما قبل إزالة اليد ^(٢) وزعم أن البينة كانت غائبة ، فوجهان :

أحدهما : أنها تردُّ إليه ، وترجح باليد ولا حكم للإزالة السابقة .

والثاني : أنه كالحارج ؛ لأنَّ تيك اليد قد اتصل القضاء بزوالها ، فلا ينقض .

المقام السادس : إذا أقام بعد القضاء باستحقاق الإزالة ولكن قبل التسليم ، فوجهان مرتبان وأولى بأن ترجح .

فرعان

الأول : لو أقام الخارج بينة على الملك المطلق ، وأقام الداخل بينة على أنه ملكه اشتراه من الخارج : تقدم بينة الداخل كما لو أطلق ، ولا تُزال يده قبل إقامة البينة . وقال القاضي : تُزال يده إذا ادعى ذلك ؛ إذ يُقال : اعترفت له بالملك فسلمَّ إليه ، ثم أثبت ما تدَّعيه من الشراء . وكذلك لو قال : ادعي أنه أبرأ عن الدَّين المدَّعى به ، يُقال له : سلَّم الدَّين ، ثم أثبت الإبراء ، فقد انتهضت الخصومة الأولى ؛ كما إذا ادعى على الوكيل بالخصومة إبراء موكله الغائب . وجماهير القضاة على أنه لا يُطالب بالتسليم إذا كانت البينة حاضرةً بخلاف الموكل الغائب ، فإن تأخير ذلك يطول . وكذا لو قال : لي بينة غائبة ، فيكفيه تسليم العين والدين في الحال .

الفرع الثاني ^(٣) : مَنْ أقرَّ لغيره بملك ، ثم عاد إلى الدعوى : لم تُقبل دعواه حتى يدعي تلقي الملك منه . أمّا إذا أخرج من يده بينة ، فجاء يدَّعي مطلقًا ففيه وجهان :

أحدهما : أنه لا يُقبل ؛ إذ البينة في حقه كالإقرار .

والثاني : أنه يُقبل ؛ لأنَّ الرجل يُؤاخذ بإقرار نفسه في الاستقبال ، ولولاه لم يكن في الأقاير فائدة .

(٢) في (أ)، (ب) : « البينة » والصواب ما في الأصل .

(١) في (أ)، (ب) : « بينة » .

(٣) كلمة : (الفرع) زيادة من (أ)، (ب) .

أما حكم البيّنة فلا يلزم بكل حال . ولا خلاف أنّ دعوى ثالث بالملك مطلقاً : تسمع ؛ إذ لم يلزمه حكم البيّنة المقامة على غيره . فهذا ثلاث مراتب ، فلتفهم .

الحالة الثالثة : أن تكون الدار في يدهما ، وادعى كل واحد جميعها :

فإن لم تكن بيّنة ، فيتحالفان ؛ إذ كل واحد مدّع في النصف ، مدّعى عليه في النصف . فيبدأ القاضي بمن يراه أو بالقرعة ، فإن حلفاً أو نكلاً ، بقي الدار في يدهما كما كان . وإنما يحلف كل واحد على التّقي بخلاف المتحالفين في البيع ؛ إذ كل واحد يحلف على إثبات ما يدّعيه ، ونقي ما يدّعى عليه / لأنه ليس يتميّز في البيع المدّعي عن المدّعى عليه ، أمّا هاهنا ، فالتّمييز ظاهر ؛ ٤٠٣/ب إذ نصف الدار مميّز^(١) عن النصف الآخر . ومنهم من قال : في المسألتين^(٢) قولان بالنقل والتخريج . أما إذا حلف الأول ، ونكل الثاني : رُدّت اليمين على الأول ، فيحلف على الإثبات في النصف الآخر ؛ لأنّ هذه يمين المدعي المردودة .

فلو أقام الناكل بيّنة بعد اليمين المردودة ، ففيه وجهان يَنْبِيان على أنّ اليمين المردودة كالإقرار أو البيّنة ؟ فإن قلنا : إنها كالإقرار ، لم تُقبل . أما إذا نكل الأول ، فتُعرض على الثاني يمين التّقي واليمين المردودة . وفي تعدد اليمين وجهان : أحدهما : أنه يتعدّد ؛ لتعدد الجهة .

والثاني : أنه تكفي يمين واحدة جامعة بين التّقي والإثبات ؛ للإيجاز^(٣) ، فيحلف أنّ جميع الدار له ليس لصاحبه فيها حقّ . فلو قال : واللّه ، إنّ النصف الذي يدّعيه ، ليس له فيه حقّ ، والنصف الآخر هو لي : اكتفي بذلك .

أما إذا كان لأحدهما بيّنة : فتُسمع ابتداءً وإن كان داخلاً في النصف ، ولكن تُسمع تابِعاً للنصف الآخر وإنما ينقذ الرّد على رُدّ بيّنة الداخل وحده إذا^(٤) أنشأ مع الاستغناء عنه ، وههنا احتاج لأجل النصف . ولكن^(٥) لو أقام الثاني بيّنة ، فقد قيل : الآن ، يجب على الأول إعادة بيّنته ؛ ليَقَعَ بعد بيّنة

(١) في (أ) ، (ب) : « متميز » . (٢) في نسخة أخرى : « في المسألة » كذا على هامش الأصل .

(٣) وهذا الوجه هو الأصح كما في الروضة (٥٣/١٢) . (٤) في (أ) ، (ب) : « إنّ » .

(٥) في الأصل : « لكن » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

الخارج . ولا يتعدّ التساهل فيه أيضًا .

المدرک الثالث : اشتمال إحدى البيّنتين على زيادة تاريخ ، أو سبب ملك .

والنظر في أطراف :

الأول : في التاريخ . فإن تساويًا في التاريخ فيتعارضان ^(١) . وإن شهدت إحداهما على الملك منذ سنة ، والأخرى منذ سنتين ، ففيه قولان :

أحدهما : أنهما يتعارضان ؛ إذ المطلوب هو الملك ^(٢) في الحال ؛ فلا تأثير للسبق .

والثاني : ترجح السابقة ^(٣) . وهو اختيار المزنّي ^(٤) ومذهب أبي حنيفة (رحمه الله) ؛ لأنّ ما سبق ثبوته ، فالأصل بقاؤه ، فيصلح ^(٥) للترجيح واستدلال المزنّي بما لو شهدت إحداهما النتائج [في يده] ^(٦) أو سبب آخر ^(٧) من أسباب الملك [فإنه يُقضى بتقدّمها] ^(٨) : وقضى الأصحاب بطرد القولين وإن شهدت إحداهما على سبب الملك أيضًا .

ويجري القولان في بينة الزوجين على الزوجية إذا سبق التاريخ . فإن كانت إحدى البيّنتين مطلقة ، والأخرى مؤرخة فقولان مرتبان وأولى بأن لا ترجح ^(٩) ؛ لأن المطلقة كالعامّة .

أما إذا كان السبق في جانب ، واليد في جانب ^(١٠) : فإن قلنا : السابق لا ترجح به ، فاليد مقدّمة . وإن رجحنا به ، فهاهنا ثلاثة أوجه :

(١) ومن ثمّ فلا تُرجّح إحداهما على الأخرى . (٢) في (أ) ، (ب) : « المال » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « ترجيح السابقة » . والمذهب على هذا القول الثاني . انظر الروضة (٦٢/١٢) . والغاية القصوى (١٠٣١/٢) .

(٤) انظر اختيار المزنّي (رحمه الله) في مختصره ص (٣١٥) . ومذهب أبي حنيفة في تكملة شرح فتح القدير (١٧٣/٨) . (٥) قوله : « فيصلح » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٦) زيادة من (أ) ، (ب) . (٧) في (أ) ، (ب) : « وسبب آخر » .

(٨) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٩) في (أ) ، (ب) : « وأولى بأن لا ترجح » . والمذهب في هذه المسألة أنهما متعارضتان ؛ ومن ثمّ فلا ترجح إحداهما على الأخرى . انظر المنهاج ص (١٥٦) .

(١٠) أي السابق في التاريخ ثابت في بينة أحد المتنازعين ، والمتنازع عليه في يد الآخر .

أحدها : أنَّ السبق أولى .

والثاني : اليد أولى ^(١) .

والثالث : أنهما يتعارضان .

تنبيهات

الأول : إذا شهدت البيئة على ملك إنسان بالأمس ، ولم تتعرض له في الحال : لم تُقبل - على الجديد - بخلاف ما لو شهد على إقراره بالأمس ، فإنه يثبت الإقرار ، والإقرار الثابت مُستدّام حكمه ، وعليه عمَل الأولين ^(٢) ، ولا لبطلة فائدة الأقارير ؛ لأن المقر يُخبر عن تحقيق ؛ فيظهر استصحابه ، والشاهد يُشهد على تخمين في الملك ، فإذا لم ينضم إليه الجزم في الحال : لم يؤثر . وكذلك لو شهدت البيئة على أنه كان ملكه بالأمس اشتراه من صاحب اليد : فتقبل ؛ لأنه يُدرك يقيناً ، بخلاف ما لو قال : اشتراه من غيره ؛ لأنه لا يكون حجة على صاحب اليد . أمّا إذا أقر المدعى عليه بملك سابق ، وقال للمدعى : كان ملكك أمس ، فهل يلزمه التسليم استصحاباً ؟ فيه وجهان :

أحدهما : أنه يلزمه ؛ كما لو ثبت إقراره بالأمس ^(٣) .

والثاني : لا ، كما لو شهدت البيئة على ملكه بالأمس ، فإنه مردّد بينهما . فهذه ثلاث مراتب . وهاتنا قول قديم : أنَّ البيئة - وإن شهدت على الملك بالأمس - فتقبل ؛ كالإقرار بالأمس . ووجه غريب مأل إليه القاضي : أن الإقرار السابق - إذا شهدت عليه البيئة - لا يُسمع : ما لم يتعرض الشاهد للملك في الحال . والمشهور الفرق كما سبق ^(٤) .

التفريع : إذا فرعنا على الجديد ، فسيبيل الشاهد أن يقول : كان ملكه بالأمس ولم يُزل ، أو : هو الآن ملكه ، ويكون ^(٥) مستنده فيه الاستصحاب ، ويجوز ذلك إذا لم يُعلم مُزيلاً ، فلو

(١) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (٦٣/١٢) . والمنهاج ص (١٥٦) .

(٢) في الأصل : « عمِل الأولون » والأولى سياقاً ما في (أ) ، (ب) وهو المثلث .

(٣) وهذا هو الأصح . انظر الروضة (٦٤/١٢) .

(٤) أي الفرق بين الإقرار والبيئة .

(٥) في الأصل : « يكون » بدون الواو ، وهي ثابتة في (أ) ، (ب) .

صرّح بأنّي مُشتصحتُ ملكه ؛ فإنّي لا أعلم مُزيلاً ؟ قال الأصحاب : لا تُقبل ؛ كشهادة الرّضاع على صورة الامتصاص وحركة الحلقوم . وقال القاضي : تُقبل ؛ إذ نعلم أنّه لا مستند له سواه بخلاف الرضاع إذ يُدرك ذلك بقرائن لا تُعرب العبارة عنه . نعم ، لو قال الشاهد في معرض مرتاب : لا أدري ، أزال ملكه ، أو لم يُزل ؟ لم تُسمع ؛ لفساد الصيغة .

أما إذا قال : لا أعلم مُزيلاً : كَفَاه ، وأكثرُ الأصحاب على أنّه لا بُدّ من الجزم في الحال .

ولا خلاف أنّ البيّنة لو شهدت بأنّه كان في يد المدعي بالأمس : قُبِلَ / وجُعِلَ المدّعي ١/٣٠٥ صاحبُ اليد .

التنبيه الثاني : أنّ البيّنة لا تُوجب الملك ، لكن تُظهِرُه ، ومن ضرورته ^(١) التقدّم بلحظة على الإقامة ^(٢) . فلو كان المدّعى دابةً ، فتأجّجها الذي نتج قبل الإقامة : للمدّعى عليه . وما نتج بعد الإقامة وقبل التعديل : فللمدّعي .

فلو كانت شجرةً - ثمرُها باديةً - فهي للمدّعى عليه .

وفي الحمل احتمال ^(٣) ؛ إذ انفصالُ الملك فيه ممكنٌ بالوصية . وهذا في البيّنة المطلقة التي لا تتعرّض لملك سابق .

التنبيه الثالث : أنّ مقتضى ما ذكرناه أن لا يرجع المشتري بالثمن - إذا أخذ منه المبيع - بيّنة مطلقة ^(٤) ؛ لأنه ليس يقتضي الزوال إلا من الوقت . قال القاضي : « يحتمل أن يُقال : لا يرجع إذا كانت الدعوى والبيّنة مستندةً إلى ملكٍ سابق . وإطلاقُ الأصحاب يُحمل ^(٥) على

(١) أي الملك . (٢) يعني إقامة البيّنة .

(٣) يعني إذا كان المدّعى دابةً ، وهي حاملٌ ، وهذا الحمل يكون من حق المدعي - على الأصح - تبعاً للأُم . انظر الروضة (٦٥ / ١٢) .

(٤) يعني إذا اشترى شيئاً ، فادعاه شخصٌ وأقام على ذلك بيّنةً ، فانتزَعَ المبيعُ منه ، وأُعطيَ للمدعي ، فليس للمشتري الرجوعُ بالثمن على البائع ؛ وذلك لاحتمال انتقال المبيع من المشتري إلى المدعي بملكٍ صحيح ، كَهَبَةٍ أو غيرها . لكن الذي أطبق عليه الأصحاب ثبوت الرجوع كما سيذكر الغزالي (رحمه الله) . وانظر الروضة (٦٥ / ١٢) .

(٥) في الأصل : « يحتمل » . والمثبت في (أ) ، (ب) .

أنهم أرادوا ذلك ؛ فإنه غير نادر » لكّنه قال : في كلام الأصحاب ما يدلّ على خلاف ما قلّته ؛ إذ قالوا : لو أخذ من المشتري - أو المتّهب^(١) من المشتري - فللمشتري الأول الرجوع على البائع منه^(٢) . ولعلّ سببه أنّ البيّنة إذا كانت مطلقة لا تشهد على إزالة الملك ، فيحمل على الصدق المطلق ؛ فالحاجة تمسّ إلى ذلك في عهدة العقود .

أما إذا ادعى عليه : أنك أزلت الملك ، فأنكر وقامت البيّنة على إزالته : فلا رجوع له . وأما مجرد دعوى المدعي للإحالة^(٣) عليه : فلا تمتنع الرجوع^(٤) ؛ إذا لم تشهد البيّنة عليه .

التنبيه الرابع : لو ادعى أرضاً - وزرّعها فيها^(٥) - وأقام بيّنة عليها وأنه زرّعها ، وأقام صاحب اليد بيّنة : أمّا الأرض فلصاحب اليد . وأمّا الزرع ، فيبنى على أنّ السبق واليد ، إذا اجتمعا ، أيّهما يقدّم ؟ .

الخامس : إذا ادعى ملكاً مطلقاً ، فذكر الشاهد الملك وسببه : لم يضرّ ، لكنّ إن طلب الخصم تقديم^(٦) حجته - لاشتمالها على ذكر السبب - فلا يجاب إليه إلّا بأنّ تُعاد البيّنة بعد دعواه ؛ فإنّ الدّكر قبل الدعوى لاغ ، ولا تُجرّح البيّنة ، بخلاف ما لو ادعى ألفاً ، فشهدت البيّنة على ألفين ، ردّ [في]^(٧) الزيادة ؛ لأنها زيادة مستقلة . وهل تُردّ في الباقي ، كيلا تتبعّض البيّنة ؟ فيه وجهان .

فإن قلنا : تُردّ ، فهل يصير الشاهد مجروحاً به ؟ فيه وجهان يجري في كل شهادة تُؤدّى قبل الدعوى .

ولو ذكر المدعي سبباً ، وذكر الشاهد سبباً آخر ، فالصحيح أنه لا يُقبل ؛ للتناقض . وقيل : تُقبل على الملك ويُلعن السبب .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « أو من الواهب » . (٢) قوله : « منه » ساقط من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « للإزالة » . (٤) في (أ) ، (ب) : « فلا يمتنع الرجوع » .

(٥) في الأصل : « وزرّعاً فيها » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) : (ب) : « تقدم » . (٧) زيادة من (أ) ، (ب) .

الطرف الثاني التنازع في العقود

وفيه مسائل :

الأولى : إذا قال صاحب الدار : أكرتُ ^(١) بيتاً من الدار بعشرة . وقال المكترى : بل أكرتُ الكلَّ بعشرة . وأقام كلُّ واحد بينة ^(٢) . قال ابن سريج : بينة المكترى أولى ؛ لاشتماله على ذكر زيادة ، حتى لو قال المكري : أكرتُ جميع الدار بعشرين ، وقال المكترى : بل بعشرة ، فبينة المكري أولى ؛ لأن فيه زيادة ، وهو ضعيف . بل الصحيح التعارض ^(٣) ؛ لأن هذه زيادة في مقدار المشهود به ، وليس فيه زيادة إيضاح ، بخلاف استناد الملك إلى سبب أو تاريخ سابق . فإن فزعنا على التعارض ، ورأينا التهاثر ^(٤) ، فيتحالفان وكأنه لا بينة ، ولا تُجْعَل ^(٥) الزيادة مرعية ، وبه يتبين ^(٦) ضَعْفُ رَأْيِ ابنِ سريج . وإن قلنا بالوقف ، فلا وَجْهَ له ؛ إذ المنافع تفوت . وإن قلنا بالقسمة فكذلك ؛ فإن الزيادة يدعيها واحد . وينفيها الآخر ، وإنما يمكن القسمة إذا ادعى كل واحد لنفسه . وأما القرعة فممكّن ، ولكن استعمالها ضعيف ؛ لأنها لا تُستعمل إلا في إفراز الحقوق المشتركة ؛ لينقطع النزاع ، أو في العتق ؛ للخبر .

ومن رأى القسمة أو الوقفَ وتعذّر عليه : اختلفوا ، منهم من رجع إلى قول التّهاتر ؛ لِغُسْرِ

(١) في (أ) ، (ب) : « أكرت » .

(٢) وهنا حالتان أخريان للمسألة :

الأولى : ألا يكون لكل منهما بينة على دعواه ، فيتحالفان ، ثم يفسخ العقد ، وعلى المستأجر أجره مثل ما سكن في الدار أو البيت .

الثانية : أن يُقيم أحدهما بينة دون الآخر ، فيُقضى بالبينة . انظر الروضة (١٢ / ٦٧) .

(٣) وهو الأظهر والمنصوص كما في الروضة (١٢ / ٦٧) . والوجيز (٢ / ٢٧٠) . والغاية القصوى (٢ / ١٠٣١) .

(٤) يعني إسقاط بينة كل منهما وعدم الاعتداد بها . انظر معجم لغة الفقهاء ص (١٤٨) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « وتُجْعَل » .

(٦) في الأصل و (أ) : « وبه تبين » . والمثبت من (ب) .

الاستعمال . ومنهم من رجع إلى الطريق الممكن في الاستعمال - وهو القرعة - فيرى الاستعمال بأحد الطرق ^(١) أولى من التهاثر .

الثانية : إذا ادعى رجلان داراً في يد ثالث ، يزعم كل واحد أن الثالث قد باعه ، وقبض منه مائة في ^(٢) ثمنها ، فتجري الأقوال الأربعة في يَسْتَتِيهَما ^(٣) ، لكن لا بُدَّ من البينة ؛ لأمر :

(أحدها) ^(٤) : أنا - على قول « القرعة » - نُسَلِّم الدارَ إلى من خرجت قرعته ، ونُسَلِّم الثمنَ إلى الثاني ؛ لأنَّ القرعة مؤثرة ^(٥) في محلِّ التناقض وهو رقبة الدار . أما اجتماعُ الثمنين عليه فممكنٌ لا تضادَّ فيه .

وعلى قول « الوقف » تُخرج الدارَ والثمنُ من يده ، ويتوقَّف فيهما .
وعلى قول « القسمة » يأخذ كل واحد نصف الدارِ ونصف الثمن . ثم لكل واحد أن يتمتع

(١) في (أ) ، (ب) : « الطرفين » . (٢) في (ب) : « من » .

(٣) في الروضة إيضاح لهذه المسألة وبيان لحالاتها الممكنة ، فأنقلها مع شيء من التصرف :

« فإذا ادعى كلُّ منهما ذلك ، فإن أقوَّ صاحبُ اليد لأحدهما ، سُلِّمَت إليه الدار .

وإن أنكر صاحب اليد ما ادَّعياه ولا بينة لأحدهما : حلف لكل واحد يميناً وبقيت الدارُ في يده .

وإن أقام أحدهما بينة ، سُلِّمَت الدار إليه ، وليس للمدعي الآخر تحليفه ؛ لأنه لم يُفَوِّت العينَ عليه ، وإنما أخذت بالبينة ، وله دعوى الثمن .

وإن أقاما بينتين ، نُظِر : إن كانتا مؤرختين بتاريخ مختلف ، قدَّم أسبقهما تاريخاً . فإن لم تكونا كذلك ، فللمدَّعى عليه حالتان :

الأولى : أن يستمرَّ على التأكيد ، فتعارض بينتاهما ، فإن أجزَّينا قولَ السقوط فيهما ، حلف المدعى عليه لكل واحد منهما ؛ كما لو لم تكن بينة . وهل لهما استردادُ الثمن ؟ وجهان : الأصح : نعم . وهذا إذا لم تتعرض البينة لقبض المبيع . فإن تعرضت فلارجوع بالثمن ؛ لأنَّ العقد استقر بالقبض .

وإن قلنا : تُستعمل البينتان ، فيصح مجيء قول « الوقف » فنزع الدار من يده والثمنان ، ويوقف الجميع » . وانظر الحالة الثانية وتفصيلها في الروضة (١٢ / ٦٨ ، ٦٩) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « الأول » . (٥) في الأصل « مؤثر » والمثبت من (أ) ، (ب) .

عن النصف لِيَتَّبِعُ المبيع عليه ^(١) ؛ فيرجع إلى جميع الثمن .

فإن فسخ أحدهما ، فلآخر أن يطلب جميع الدار ؛ إذ يقول : كانت القسمة لأجل المزاحم ، وقد اندفع . وفيه وجه : أنه يقتصر على النصف .

الثاني : أن الشيخ أبا محمد قال : « لا أجري قول / القرعة إذا كانتا مطلقتين غير ٣٠٥/ب مؤرختين ^(٢) حتى يؤرخا بتاريخ واحد يظهر تناقضه ؛ إذ هي لتمييز الكاذب ، وصدقهما ممكن بتعاقب عقدين بعد تخلل ملك » ، وهذا ضعيف ، بل هي لتقديم أحد المتساويين .
الثالث : أن الربيع خرج قولاً خامساً : وهو أن تستعمل البيتان لفسخ العقدين ؛ إذ تعدّر عقد كل واحد بسبب بينة الآخر .

الرابع : أن الأقوال تجري إذا كانتا مطلقتين ، أو مؤرختين بتاريخ واحد . أما إذا سبق تاريخ إحداهما ، فهي مقدمة ؛ لأن البيع ^(٣) إذا ثبت سبّقه منع صحة ما بعده .

المسألة الثالثة : عكس الثانية ، وهو أن يدعي كل واحد منهما بيع الدار من الثالث بألف ، ومقصودهما طلب الألف وترك الدار في يده : فالصحيح أن الأقوال لا تجري ؛ لأن الذمة متسعة ^(٤) لإثبات الثمنين ^(٥) ، فيلزمه توفيقهما ، بخلاف ما إذا كان المطلوب منه رقة الدار [لأنها واحدة تضيق] ^(٥) . ومن الأصحاب من أجرى الأقوال ؛ لأنهما ربطا الثمنين ^(٦) بعين واحدة ، ولا يصح ذلك إلا إذا عينا وقتاً واحداً يستحيل تقدير الجمع ، وإلا فلزوم الثمنين ^(٦) في عقدين بينهما بيد ملك : ممكن ، إلا أن تعيين وقت واحد لا يتسع ^(٧) لكلمتين أيضاً : لا يذركه الحس إلا إذا اكتفينا بجواز شهادة الثقي مهما استند إلى وقت معين ؛ فإن السكوت عن البيع يُشاهد ، فنعلم أنه نفى البيع ، وفي مثل تلك الشهادة خلاف ^(٨) .

(١) قوله : « عليه » ساقط من (أ) ، (ب) . (٢) يعني بينة كل واحد من المدعين .

(٣) في (أ) ، (ب) : « الشراء » . (٤) في (أ) ، (ب) : « لإثبات اليمين المردودة » .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) . (٦) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « لا يسع » .

(٨) وفي الروضة (٧٣/١٢) أن الأصح من هذا الخلاف قبول هذه الشهادة ؛ لأن الثقي المحصور ، كالأثبات في إمكان الإحاطة به .

المسألة الرابعة : ادعى عبدٌ أنَّ مولاه أعتقه ، وادعى آخرُ أنَّ مولاه باعه منه ، وأقام كلُّ واحدٍ بينةً . فإن كان فيهما تاريخ : قُدم السابق ؛ لأنه يمنع صحة ما بعده . وإن لم يكن ، جرى الأقوال كلها .

وعلى قول القسمة ، يعتق نصفُ العبد ، ويحكم بالملك في النصف . والصحيح : أنه لا يَسْرِي إليه العتق ؛ لأنه محكوم به قهراً . وذكر العراقيون قولين ، وزعموا أنه يَسْرِي [إليه العتق] ^(١) في قول ؛ لأنه حكم عليه باختياره العتق . واعترض المزني وقال : « ينبغي أن تُقدم بينةُ العتق ؛ لأنَّ العبد كصاحبِ اليد في حق رقبته ^(٢) » ، وهو ضعيفٌ ؛ لأنه في يد سيده ما لم يثبت عتقه ، فهو يدَّعي اليدَ ، ولم تثبت بَعْدُ .

(٢) انظر قول المزني في مختصره ص (٣١٦) .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

الطرف الثالث في النزاع في الموت والقتل

وفيه مسائل ثلاثة ^(١) :

الأولى : رجل معروف بالتنصّر مات ، وله ابنٌ مسلم يدعي أنه مات مسلماً ، والابنُ النصراني ^(٢) يدعي أنه لم يُسْلِم ، فالقولُ قول النصراني ؛ لأنّ الأصل عدَمُ الإسلام .

ولو أقام كل واحد بينة قُدِّمت ^(٣) بينة المسلم ؛ لاشتمالها على زيادة ناقله عن الاستصحاب ، وكذلك إذا ادّعى الابنُ الإرث في دارٍ ، فأقامت زوجته أبيه بينةً أنه أضدَقَها الدار ، أو اشترتها ^(٤) من أبيه : قُدِّمت ^(٥) بينتها .

أما إذا شهدت بينة النصراني أنه نطق بتنصّرٍ ومات عقيبه ، فقد تعارضًا ؛ فتجري الأقوال الأربعة . وقال أبو إسحاق المروزي : « لا يجري قولُ القسمة ؛ إذ ^(٦) لا يَشْتَرِك في الميراث مسلمٌ وكافرٌ » . وهذا ضعيفٌ ؛ إذ كلُّ بينة تقتضي كمالَ الملك لصاحبها ، فاندفع في النصف بالأخرى ؛ إذ ليس أحدهما بأولى ، فيكفي إمكانُ الشركة في جنس الملك .

أما إذا كان الميثُ مجهول الدين ، فقال كل واحد منهما : لم يَزَلْ على ديني حتى مات ، فليس أحدهما أولى بأن يُجعل القولُ قوله ؛ فتجعل التركة كَمَالٍ في يد اثنين تنازعا . وقال القاضي : « إن كان في يد أحدهما كان ^(٧) القولُ قوله » . وهذه زلةٌ ؛ لأنه معترفٌ بأنَّ يده من جهة الميراث ؛ فلا أثر ليدّه مع ذلك .

فإن أقام كل واحد بينةً ؛ جرت الأقوال الأربعة . وقيل : بينةُ الإسلام تُقَدِّم ؛ لأنه الظاهر في

(١) كلمة : « ثلاثة » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « وابنُ نصراني » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « قَدِّم » .

(٤) في الأصل : « واشترها » ، وهو خطأ واضح ، والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « لأنه » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « قَدِّم » .

(٧) كلمة : « كان » ليست في (أ) ، (ب) .

دار الإسلام . وهذا بعيدٌ ؛ إذ لو كان كذلك لجُعِلَ القولُ قولَه ، نعم ، نصَّ الشافعي (رضي الله عنه) أن هذا الشخص يُعَسَّلُ ويُصَلَّى عليه إذا أشكل أمرُه ^(١) . والصلاةُ على نصرانيٍّ أهونُ من ترك الصلاة على مسلم .

المسألة الثانية : مات نصرانيٌّ ، وله ابنٌ مسلمٌ يدَّعي أنه أسلم بعد موته ^(٢) ؛ فيرث . وابنه النصرانيُّ يدعي أنه أسلم قبل موته ؛ فلا يرث ^(٣) ، فللمسألة حالتان :

(إحداهما) : أن يتفقا على أنه أسلم في رمضان ، ولكن ادعى أن الأب مات في شعبان . وقال [الأخ] ^(٤) النصرانيُّ : بل مات في شوال ؛ فالقولُ قول النصراني ؛ لأن الأصل بقاء الحياة . فإن أقام كل واحد بينة ، قال الأصحاب : تُقدَّم بينة المسلم ؛ لاشتمالها على زيادة علمٍ بالموت في شعبان . أما كونه ميتاً في شوال فمستركٌ . قال الإمام : هذا ضعيفٌ ؛ لأن من يشهد على الموت في شوال ، يشهد ^(٥) على موته عن حياة . وإذا ثبت ^(٦) الحياة ، حصل التعارضُ ؛ فتجري الأقوال .

(الحالة الثانية) : اتفقا على أنه / مات في رمضان ، ولكن قال المسلم : أسلمتُ في شوال . ١/٣٠٦ وقال النصراني : بل أسلمتُ في شعبان ، فالقولُ قول المسلم ؛ إذ الأصلُ بقاء الكفر . وإن كان لهما بينة ^(٧) فتقدَّم بينة النصراني ؛ لأنَّ النَّاقِلَةَ أولى من المستصحبة .

(١) انظر نصَّ الشافعي (رحمه الله) في الأم (٦ / ٢٣٣) .

(٢) أي أسلم ابنه بعد موت الأب ، ومن ثَمَّ يكون له الحقُّ في ميراثه .

(٣) هذه المسألة في نسختي (أ) ، (ب) كالآتي :

« مات نصرانيٌّ بعد أن أسلم ، وله ابنٌ مسلم ، وابن نصراني يدعي أنه أسلم قبل موته فيرث . وابنه المسلم يدعي أنه أسلم بعد موت الأب ، فلا يرث » .

قلت : وقوله : (يدعي أنه أسلم) الضمير هنا يعود على الابن النصراني ، وليس على الأب ؛ فإنَّ إسلامه ثابت ييقن في هذه المسألة وقد اتفق على ذلك ولداه .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) . (٥) في (أ) ، (ب) : « شهد » .

(٦) في (أ) : « وإذا ثبتت » ، وفي (ب) : « فإن ثبتت » .

(٧) في (أ) ، (ب) : « البينة » .

فرع : زوجة مسلمة^(١)، وأخ مسلم، وابنان كافران : تنازعا في إسلام الميت، وتعارضت بينتان : فإن رأينا القسمة، فالنصف للثنتين؛ فإنهما فريق، والنصف للزوجة والأخ. ثم الزوجة تأخذ الربع من هذا النصف؛ لأن الابن محجوب بقولهما فلا نردها إلى اليمين.

ولو خلف أبوين كافرين، وابنين مسلمين، وتنازعا في دين الميت، فوجهان : أحدهما : أن القول قول الأبوين؛ لأن الظاهر أن الولد يكون على دين الأبوين^(٢).

والثاني : أن القول قول الابنين؛ لأن الإسلام ينبغي أن يغلب بالدار.

المسألة الثالثة : قال لعبده : إن قُلتُ، فأنت حرّ. فشهد اثنان أنه قُتل، وشهد آخران أنه مات حتف أنفه، فقولان :

أحدهما : التعارض.

والثاني : تقديم بينة القتل^(٣)؛ لاشتمالها على زيادة؛ إذ كل قتل ميت، وليس كل ميت قتيلاً.

ولو قال لسالم : إن مت في رمضان، فأنت حرّ. وقال لغانم : إن مت في شوال، فأنت حرّ. وأقام كل واحد بينة، فقولان :

أحدهما : التعارض.

والثاني : تقديم بينة رمضان؛ لزيادة علمها بتقديم الموت. وقال ابن سريج : بينة شوال أولى؛ لأنه ربما يُعمى عليه في رمضان، فيُظنّ موته.

فرع : إذا تنازع الزوجان في متاع البيت، فهو في يدهما، ولا يختص السلاح بالرجل، ولا آلة العزل بالمرأة، خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله)^(٤).

* * *

(١) في (أ)، (ب) : « زوجة مسلم ».

(٢) هذا الوجه هو الأصح عند الأصحاب. وقال النووي : الوقف أرجح دليلاً. انظر الروضة (١٢ / ٨٠).

(٣) وهذا الوجه القول هو الأظهر كما في الروضة (١٢ / ٨١).

(٤) انظر رءوس المسائل ص (٥٤٩).

الطرف الرابع

في النزاع في الوصية والعتق^(١)

وفيه مسائل :

الأولى : إذا قامت بينة على أنه أعتق في مرضه عبداً - وهو^(٢) ثلث ماله - وقامت بينة أخرى لعبد آخر ، فالقياس أن يجعل كأنه أعتقهما معاً ، فيُقرَع بينهما . لكن نصّ الشافعي (رضي الله عنه) على أنه يُعتق من كل واحد نصفه ؛ فيجب تنزيله على موضع لا تجري فيه القرعة ، وذلك بأن يتقدم عتق أحدهما ؛ فإنه^(٣) لا قرعة . ولو تقدم عتق أحدهما ، ولكن أشكل السابق ، فهو كالإعتاق معاً ؟ أو كالتعاقب ؟ فيه قولان^(٤) . فإن^(٥) قلنا : لا يُقرَع ؛ فيحمل تعارض البيتين على هذه الصورة . ونقول : الغالب أنه أعتقهما ترتيباً وأشكل الأمر ؛ فلا قرعة ، فيقسم عليهما .

الثانية : المسألة بحالها ، لكن أحد العبدین شُدس المال^(٦) فحيث يُقرَع ، لو خرج على الخسيس يُعتق بكماله ، ويعتق من النفيس نصفه لتكملة الثلث^(٧) . ولو خرج على النفيس اقتصر عليه ؛ فإنه كمال الثلث . وحيث نرى القسمة - على قول - ففي كيفيته وجهان :

أحدهما : أنه يُعتق من كل واحد ثلثاه ؛ لأن النفيس يُضارب بضغيف ما يُضارب به الخسيس ، كما لو أوصى لزيد بكل ماله ، ولعمرو بثلث ماله ، وأجاز الورثة الوصايا ، إذ يُقسم المال بينهما أرباعاً ؛ فإن زيда يُضارب بثلاثة أمثال ما يُضارب به عمرو .

(١) قال في الروضة (٨٤/١٢) : « من الأصول الممهدة أن من أعتق في مرض عبدين - كل واحد منهما ثلث ماله - على الترتيب ، ولم تُجرِ الورثة : ينحصر العتق في الأول . وإن أعتقهما معاً : أُقرَع . فإن عَلِمَ سَبَقَ أحدهما ، ولم تُعلم عينه ، فهل يُقرَع بينهما ؟ أم يُعتق من كل واحد نصفه ؟ قولان . أظهرهما : الثاني » .

(٢) في الأصل : « هو » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وأنه » .

(٤) والأظهر في هذا أنه يعتق من كل واحد نصفه . انظر الروضة (٨٤/١٢) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « فإذا » . (٦) كلمة : « المال » ليست في (أ) ، (ب) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « تكلمة الثلث » .

والوجه الثاني : وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) أنه يُعتق من النفيس ثلاثة أرباع ، ومن الخسيس نصفه ؛ لأنّ النفيس يقول : إن^(١) أعتقتُ أولاً فجميعي حرّ ، وإن تأخرتُ فنصفي حرّ ، فنصفي مُسَلَّم لا خلاف فيه ، إنما النزاع في النصف الآخر^(٢) ، وهو قدر سدس بيني وبينك ، فيقسم عليهما . وهذا أيضًا ينبغي أن يطرد في مسألة الوصية ، فيقول زيدٌ : أما الثلثان فهو مُسَلَّم لي ، وإنما التزاحم في الثلث ، فيقسم علينا ، فيحصل زيدٌ على خمسة أسداس ، وعمرو على سدس . وهو مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) .

الثالثة : شهد أجنبيان أنه أوصى بعتق عبده غانم - وهو ثلث المال - وشهد وارثان بأنه رجع عنه ، وأوصى بسالم ، وهو أيضًا ثلث : ثَبَتَ بقول الوارثين عتقُ سالم ، والرجوعُ عن غانم ؛ إذ لا تُهَمّة عليهما في تبديل محلّ العتق . ولا نَظَرُ إلى تبدل الولاء فلا يُتَّهَمُ العَدْلُ بمثله . أما إذا كان سالمٌ سدسَ المال ، فهو مُتَّهَمٌ بتنقيص السدس ، فَتَرَدُّ في قدر السدس^(٣) ، والشهادة إذا رُدَّتْ في بعض ، فهل تُرَدُّ في الباقي ؟ قولان . فإن قلنا : إنها تُرَدُّ ، فَيُعتَق العبدان جميعًا : الأول بالشهادة ؛ إذ رُدَّتْ شهادة الرجوع . والثاني يُعتَق بإقرار الوارث . وقد نصّ الشافعي (رضي الله عنه) على عتقهما .

وإن قلنا : لا ترد في الباقي ، فقد شهد على الرجوع عن جميع غانم ، وهو مُتَّهَمٌ في النصف ؛ إذ لم يُثَبِّتْ له بدلًا^(٤) . ولا يُتَّهَمُ في النصف في نصف غانم ، ويعتق نصفه مع جميع سالم ؛ لأنّ نصفَ غانمٍ سدسٌ ، وجملَةُ سالمٍ سدسٌ ، والثلثُ يفي بهما ، فكأنه أوصى بعتق نصفِ غانم وجميعِ سالم . ويحتمل أن يقال : الرجوعُ لا يتجزأ / فتَبْطُلُ الشهادةُ على الرجوع ٣٠٦/ب [عن عتقِ غانم]^(٥) وتبقى الشهادة بالعتق لغانم . وشهادة الورثة كشهادة الأجانب ، فكأنه ثبت عتقُهما جميعًا ؛ فيُقرَع بينهما . فإن خرج على غانم : عَتَقَ فقط . وإن خرج على سالم : عَتَقَ وعتق معه مِنْ غانمٍ نصفه ؛ ليكمل الثلث .

(٢) في (أ) : « نصفي الآخر » .

(١) في (أ) ، (ب) : « أنا » .

(٤) في (ب) : « إذ لم يُثَبِّتْ له بدلٌ » .

(٣) يعني الشهادة .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) أيضًا .

الرابعة : شهدت بينة أنه أوصى لزيد بالثلث . وشهدت أخرى لعمرو بالثلث ، وشهدت أخرى بالرجوع عن إحدى الوصيتين [لا بعينها] ^(١) . قال الشافعي (رضي الله عنه) : « يقسم الثلث بينهما » . قال الأصحاب : سببه ردُّ شهادة الرجوع ؛ لأنها مجملة . وقال القفال : تقبل شهادة الرجوع ؛ لأن المشهود عليه والمشهود له : معيَّن .

وتظهر فائدة الخلاف فيما لو كان شهد ^(٢) كلُّ بينة بالسدس . فإن ردَدْنَا شهادة الرجوع المجملة ، أعطينا كلَّ واحدٍ سدسًا كاملاً . ^(٣) وإن قَبَلْنَا الشهادة ^(٤) وَزَعْنَا سدسًا واحدًا عليهما . وقد تَمَّ الكلامُ في الدعاوى ^(٥) ، فلنذكرُ دعاوى النسب .

* * *

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « شهدت » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وإن قلنا : لا ترد الشهادة » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « في الدعوى » .

كتاب دعوى النسب وإلحاق القائف (١)

(١) القائف : هو الذي يعرف الشبه ويميز الأثر ؛ سمي بذلك لأنه يقفو الأشياء ، أي يتبعها . والمراد هنا أنه الذي يعرف النسب بفراسته ونظره إلى أعضاء المولود والوالد .
انظر : مختار الصحاح ص (٥٤٧) . المصباح المنير (٧٨٨/٢) . القاموس المحيط ص (١٠٩٥) ، (١٧٠٩) . التعريفات للجرجاني ص (١٧١) . فتح الباري (٥٧/١٢) .
معجم لغة الفقهاء (٣٥٣) .

والنظر في أركان الإلحاق ، وهي ثلاثة : المستلحق ، والملحق ، والإلحاق .

الركن الأول : المستلحق :

ويصح استلحاق كل حرٍّ ذكرٍ يُمكن ثبوت النسب منه بنكاح ، أو وطءٍ محترم .
فهذه ثلاثة قيود :

الأول : الحرية . وفي استلحاق العبد والمعتق ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يصح ؛ فلا فرق بين الحرِّ والعبد حتى لو تداعيا جميعا ، غرض على القائف ^(١) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يُقدّم الحرُّ على العبد ، والمسلم على الكافر ^(٢) . وعندنا لا فرق .

والثاني : لا يلحقهما ^(٣) نسب إلا في نكاح أو وطءٍ بشبهة ^(٤) ؛ لأنهما بصدد الولاء ، فليس لهما قطع الولاء بمجرد الدعوى .

والثالث : أن العبد لا ولاء عليه ، فيلحقه من يستلحقه . أما المعتق فالولاء عليه حاصلٌ ؛ فلا تصح دعواه . وهذا الخلاف جارٍ لو كان المستلحق عبداً أو معتقاً لأجل الولاء .

القيد الثاني : الذكورة . وفي استلحاق المرأة ثلاثة أوجه :

أحدها : الصحة كالرجل .

(١) والمذهب صحة استلحاق العبد والعتيق . انظر الروضة (١٢ / ١٠١) .

(٢) انظر الهداية (٢ / ٤٦٨) . الأشباه والنظائر لابن نجيم ص (٢٩٣) .

(٣) يعني العبد والمعتق .

(٤) في (أ) ، (ب) : « أو وطءٍ شبهة » .

والثاني : لا ؛ لأن الولادة يُمكن إثباتها بالشهادة بخلاف جانب الأب ^(١) .

والثالث ^(٢) : أنها إن كانت خَلِيَّةً من الزوج لحقها . وإن كانت ذات زوج فلا [إذ لا] ^(٣) يمكن الإلحاق بها دون الزوج ، ولا يُمكن الإلحاق بالزوج مع إنكاره .

القيد الثالث : الإمكان . وذلك بحقيقة الوطء ، أو بعقد النكاح مع إمكان الوطء - وقد ذكرناه - وإنما يمكن النسب من شخصين بأن يجتمعا على وطئها في طهر واحد : إما بالشبهة أو بملك اليمين ، فإن وطئ الثاني بعد تخلُّل حيضة ، فالولدُ للثاني إلا أن يكون الأول زوجاً فلا ينقطع الإمكان فيه ^(٤) بالحيض ؛ لأنه لا يُعتبر في حقه وجود الوطء ، بل يكفي فراش النكاح مع إمكان الوطء ، وهذا موجودٌ في الطهر الثاني . وأما ملك اليمين فلا يُثبت فراشاً . والنكاحُ الفاسد يُلحق بالنكاح الصحيح ؟ أو بملك اليمين ؟ فيه وجهان . ولا خلاف أنَّ فراش النكاح الصحيح ينقطع بفراش آخر ناسخ له حتى يلحق الولد بالثاني وإن أمكن - من حيث الزمان - أن يكون منهما ^(٥) .

الركن الثاني : المُلْحَق :

وهو كل مدلجٍ ^(٦) ، مجرب ، أهل للشهادة ^(٧) . فهذه ثلاثة قيود .

الأول : المدلج . والصحيح الاختصاص بهم ؛ إذ رجعت إليهم الصحابة مع كثرة الأكياس فيهم . ومنهم من قال : هذه صنعة تُتعلَّم ، فمن تعلَّم جاز اعتماد قوله ^(٨) .

(١) والأصح أنه لا يصح استلحاق المرأة . انظر الروضة (١٢ / ١٠١) . المنهاج ص (١٥٧) .

(٢) في الأصل : « الثالث » بدون « الواو » وهي زيادة (أ) ، (ب) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) . (٤) في (أ) : « عنه » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « بينهما » .

(٦) نسبة إلى مدلج بن مرة بن عبد مناف بن كنانة ، وكانت القيافة فيهم وفي بني أسد ، والعربُ تعترف لهم بذلك . انظر فتح الباري (١٢ / ٥٧) .

(٧) في (أ) ، (ب) : « أهل الشهادة » .

(٨) وهذا هو الصحيح ؛ فيجوز أن يكون القائف من بني مدلج ، أو من غيرهم من العرب ، أو الأعاجم . انظر الروضة (١٢ / ١٠١) . المنهاج ص (١٥٦) . الغاية القصوى (٢ / ١٠٣٩) .

وأما المجرب ، فنعني به أن مَنْ كان مُدْلِجِيًّا - أو ادعى علم القافة ^(١) - لم يُقبل قوله حتى يُجرب ثلاثًا ، بأن يُرى ^(٢) صبيًا بين نسوة ليس فيهن أمه ، فإن لم يلحق ، أُحضرت نسوة أخرى ليس فيهن أمه ، فإن ألحق عَلِمْنَا أنه بصير ، فنعرض عليه ^(٣) . وإنما يُرى النسوة ؛ لأن ولادتهن نعلمها تحقيقًا ؛ فلا يتعين عددٌ في التجربة ، بل المقصودُ ظهورُ بصيرته .

وأما كونه أهلاً للشهادة ، فلا بدّ منه ، وفيه وجه بعيد : أنه لا تُشترط الذكورة والحرية ، وكأنه إخبارٌ . والصحيح أنه لا يُشترط العدد ، وكأنَّ القائفَ حاكمٌ .

الركن الثالث : في الإلحاق ، ومحلّ العرض على القائف :

إنما يُعرض على القائف صغيرٌ تداعاه شخصان ، كلُّ واحدٍ لو انفرد بالدعوة ^(٤) للحقّ ، ولا ترجيح لأحدهما على الآخر . ويُخرَج ^(٥) على هذه القيود مسائل أربع :

الأولى : أن إثبات النسب من أبوين غَيَّرَ ممكنٌ عند الشافعي (رضي الله عنه) فلذلك لزم العرضُ على القائف . ومستندُ الشافعي (رضي الله عنه) حديثُ مُجَرِّزِ المدلجي ، وهو معروف ^(٦) . وأبو حنيفة (رحمه الله) يقول : يُلحق بهما جميعًا ، ولا نَظَرُ إلى قول القائف ^(٧) .

ثم عندنا يعتمد قولُ القائف في مولود صغيرٍ أو بالغٍ ساكت . أما البالغ المجهول إذا استلحقه / واحدٌ فوافقه ، فلا يُقبل قولُ القائف على خلافه ؛ لأنَّ الحقَّ لا يُغدوها . ولو أنكره ١/٣٠٧ البالغ وألحقه القائف ، لم يصِرْ قوله حجةً عليه .

(١) في (أ) ، (ب) : « القيافة » . (٢) في (أ) ، (ب) : « بأن تُجرب » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فيُعَوَّل عليه » . (٤) كذا بالنسخ الثلاثة ، والصواب « بالدعوى » .

(٥) في (أ) : « ويُخرَج » .

(٦) الحديث رواه البخاري في صحيحه (٥٧/١٢) (٨٥) كتاب « الفرائض » (٣١) باب « القائف » حديث (٦٧٧١) بإسناده إلى عائشة قالت : دخل عليّ رسولُ الله ﷺ ذات يوم وهو مسرور ، فقال : يا عائشة ، ألم تَرَي أن مُجَرِّزًا المدلجي دخل عليّ ، فرأى أسامةَ وزيدًا - وعليهما قطيفةٌ قد غَطَّتا رءوسهما ، وبَدَتْ أقدامهما - فقال : إن هذه الأقدام بعضُها من بعضٍ . ورواه مسلم في صحيحه (١٠٨١/٢) (١٧) كتاب « الرضاع » (١١) باب « العمل بإلحاق القائف الولد » . حديث (١٤٥٩) عن عائشة أيضًا .

(٧) انظر الهداية (٤٦٧/٢) .

الثانية : صبي في يد إنسان وهو مُستلحقه ، فاستلحقه غيره : لم يُغرض على القائف بعد تقدّم صاحب اليد ، ويذه كفراش النكاح . والمولود على فراش النكاح إذا ادّعه من يدعي وطء شبهة : لم يلحقه وإن وافقه الزوجان على الوطء بالشبهة ؛ لأن حق الولد يُزعى فيه ^(١) ، بل إن أقام بينة على الوطء بالشبهة ، غرض على القائف .

الثالثة : صبي استلحقه رجل ذو زوجة ، وهي تُنكر ولادته ، أو استلحقته امرأة ذات زوج ^(٢) ، والزوج يُنكر ولادتها : فيُلحق بالرجل المستلحق ، وفي المرأتين ثلاثة أوجه : أحدها : أنه يلحق زوجة المستلحق وإن أنكرت .

والثاني : أنه يلحق بالمدّعية ، ويُقدّر أنها ولدت من المدعي بوطء شبهة .

والثالث : أنه يُغرض في حقهما على القائف .

الرابعة : إن لم نجد القائف [أو وجدناه] ^(٣) وتخيّر ، فإذا بلغ أمرناه بالانتساب . فإن لم يُنتسب حبسناه حتى ينتسب . فإذا انتسب إلى أحدهما لحقه ، وكان اختياره كالحاق القائف ^(٤) ، ولم يُقبل رجوعه ^(٥) كما لا يُقبل رجوع القائف ودعواه الغلط .

والصحيح أن المميّر لا يُخيّر بخلاف الحضانة ^(٦) ؛ فإن أمر النسب مُخطّط .

فروع أربعة

الأول : وطئ رجلان في طهر واحد ^(٧) ، وحبلت ، وادّعى أحدهما وسكت الآخر

(١) في (أ) ، (ب) « مزعيّ فيه » .

(٢) في (أ) ذات الزوج .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « وإن لم يُقبل رجوعه » .

(٥) إذ في الحضانة يُخيّر بين أبيه وأمه ، فإن اختار أحدهما تولّى حضانته كما سبق تفصيله في « الحضانة » من

كتاب « النكاح » .

(٦) وذلك يتصور في بعض الحالات ، ومنها أن يطاء المرأة كلّ منهما بشبهة ، بأن يجدها في فراشه - مثلاً - فيظنها زوجته أو أمته ، ومنها : أن يطاء زوجته في نكاح صحيح ، ثم يطلقها ، فيطؤها آخر بشبهة أو نكاح فاسد ، بأن ينكحها في العدة جاهلاً . ومنها : أن يطاء الشريكان الأمة المشتركة بينهما ، أو أن يطاء أمته ويبيعها ، فيطأها المشتري ولا يستبرئها واحد منهما . انظر الروضة (١٢ / ١٠٢ ، ١٠٣) .

فقولان :

أحدهما : يُعرض على القائف ^(١) .

والثاني : أنه يُلحق بالمدعي .

الثاني : لو ألقَتْ سقطا ، يُعرض على القائف . ولو انفصل حيًا ومات يُعرض ما لم يتغيَّر .

الثالث : نفقةُ الولد - قبل إلحاق القائف - عليهما . ثم إذا أُلحق بأحدهما رجع [على] ^(٢) الآخر بما أنفق . ولو أوصي له قبله كل واحد منهما ^(٣) حتى يحصل [الملك] ^(٤) له .

الرابع : من استلحق صبيًا مجهولًا ، فبلغ وانتفى عنه ، ففيه قولان كالقولين فيمن حُكِم بإسلامه تبعًا ، [فبلغ] ^(٥) وأعرِب عن نفسه بالكفر .

* * *

(١) وهذا القول هو الأظهر كما في الروضة (١٠٦/١٢) .

(٢) ليست في النسخ ، وزدتها توضيحًا .

(٣) يعني في مدة التوقف فالإي أن يُلحقه القائف بأحدهما ، إذا أوصى له أحد بشيء ، فعلى كل من المدَّعين أن يقبل هذه الوصية ، حتى لا تضيع على الولد .

(٥) زيادة من (أ) ، (ب) أيضًا .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) .

كتاب العتق

ولا يَخْفَى أَنَّ العتق قربةٌ ، ويشهد لنفوذ الكتاب والسنة والإجماع^(١) .

والنظرُ في : أركانه ، وخواصّه ، وفروعه .

(١) ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وما أدراك ما العقبة . قُلْ رَقَبَةٌ ﴾ [البلد : ١٢ ، ١٣] . وقوله ﷺ : « أيما رجل أعتق امرأً مسلماً ، استنقذ الله بكل عضو منه ، عضوًا منه من النار » . والحديث رواه البخاري (١٧٤ / ٥) (٤٩) كتاب « العتق » (١) باب « في العتق وفضله » . حديث (٢٥١٧) .

أما أركانه فثلاثة :

الأول : المَغْتَق . وهو كلُّ مكْلَف ، لا حَجَرَ عليه بَقْلَس وسَفَه .

الثاني : المَغْتَقُ . وهو كلُّ إنسان مملوك ، لم يتعلَّق بعينه وثيقَةً ، وحقٌّ لازم ؛ فإن في إعتاق المرهون خلافاً . وإعتاق الطير والبهيمة لا يَغ على الأصح ^(١) .

الثالث : الصيغة . وصَرِيحُه : « التحرير » و « الإعتاق » ^(٢) . و « فَكُّ الرقبة » وَرَدَ في القرآن مرةً ، ففي كونه صريحاً وجهان ، كالمفاداة في « الخلع » ^(٣) .

وأما الكناية فكلُّ ما يحتمل ، كقوله : أنت طالق ، ولا سلطانَ لي عليك ، وحَبْلُكَ على غاربك ، ونظائره ^(٤) .

فروع أربعة ^(٥)

الأول : لو قال لعبده : يا مولاي ، وَنَوَى : عَتَقَ . ولو قال : يا سيدي ، ويا كَذْبَانُو ^(٦) لِلْأَمَةِ

(١) قال ابن الصلاح : « ذكر خلافاً في إعتاق البهيمة ، وإنما ذلك فيما ملك بالاصطياد . وأما البهيمة الإنسية فإعتاقها من قبيل سوائب الجاهلية ، وذلك باطل قطعاً ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٥٢ / أ) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « وصيغته : التحرير والإعتاق » والصواب ما في الأصل ، وهو المثبت ، وذلك لأن للعتق ألفاظاً مخصوصة ، كالطلاق . ثم منها ما هو صريح ، ومنها ما هو كناية . فأما الصريح ، فلفظ « التحرير » و « الإعتاق » وما يُشتق منهما ، كقوله : أنت حرٌّ ، أو محرَّرٌ ، أو أحررتك ، أو أنت عَتِيقٌ ، أو مُعْتَقٌ ، أو أعتقتك . فإذا قالها السيد لعبده : عتق وإن لم يَنْوِ . وذلك بخلاف « الكناية » فلا يُعتق العبد - إذا قال له سيده مثلاً : لا ملكَ لي عليك - إلا بالنية ، فإذا قالها ناوياً إعتاقه : عَتَقَ العبدُ ، وإلا فلا .

(٣) والأصح أن لفظ « فك الرقبة » صريح . فإذا قال السيد لعبده : فككت رقبَتك ، عتق العبد وإن لم يَنْوِ سيده . انظر الروضة (١٠٧ / ١٢) . المنهاج ص (١٥٧) . الوجيز (٢ / ٢٧٣) .

(٤) وذلك أن صرائح ألفاظ الطلاق وكنائياته كلها كُنَايَاتٌ في العتق . انظر الروضة (١٠٨ / ١٢) .

(٥) كلمة : « أربعة » ليست في (أ) ، (ب) .

(٦) قال ابن الصلاح : « هذه الكلمة فارسية ، ومعناها : سيدة البيت ، القائمة بتدبير أمره . وهي بكاف مفتوحة ، ثم ذال معجمة ساكنة ، ثم باء موحدة ، ثم ألف ، ونون مضمومة ، ثم واو ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ٢٠٢ / أ) .

ونوى ، لم ينفذ ؛ لأنه يُنبىء عن ^(١) التردد وتدبير المنزل دون العتق . ويحتمل أن يقال : ينفذ .
 الثاني : أن يقول : يا حرة ؛ فتعتق ، إلا أن يكون اسمها حرة . وكذلك إذا ^(٢) كان اسم
 الغلام آزادروي ^(٣) . وإن كان اسمها قبل الرق حرة ، فبدل اسمها فقال السيد : يا حرة ، ثم
 [قال] ^(٤) : قصدتُ نداءها باسمها القديم ، لم يُقبل في الظاهر ؛ لأنّ هذا الاسم الآن لا يليق
 بها ، فظاهر اللفظ صريح . ولو كان اسمها القديم فاطمة [فغير باسم من أسماء الإماء ، فناداها] ^(٥)
 وقال : يا فاطمة ^(٦) ونوى العتق ، لم ينفذ ؛ لأن اللفظ لا يُشعر به .

الثالث : لو قال ^(٧) : يا « آزادمرد » ^(٨) ، ثم قال : أردتُ وَضَفَه بالجود ، لم يُقبل في الظاهر ؛
 لأن اللفظ صريح إلا أن يكون معه قرينة ، كما لو قال لزوجته : أنت طالق ، وهو يحلُّ الوثاق عنها
 وفي قبول نيته - في حلّ الوثاق - خلاف .

الرابع : إذا قال لعبد الغير : أعتقتك ، فإن كان في معرض الإنشاء لغا . وإن كان في معرض
 الإقرار ، كان مؤاخذاً به إن ملكه يوماً من الدهر .

واعلم أن العتاق والطلاق يتقاربان ^(٩) ، وقد فصلنا حكم الألفاظ والتعليقات في الطلاق ،
 فلا نُعيده ، بل نقتصر على ذكر خواصّ العتق .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « على » . (٢) في (أ) ، (ب) : « إن » .

(٣) قال ابن الصلاح : « شَبَّه ما إذا كان اسم الغلام « آزادروي » بما إذا كان اسم الجارية « حرة » وليس يُشبه ذلك
 هذا ؛ فإن « آزادروي » معناه : حرّ الوجه . فكان ينبغي أن يذكر في ذلك بما إذا كان اسمه « آزادمرد » فإن معناه :
 رجل حرّ . و« آزاد » معناه : حرّ . وأوله همزة ممدودة ، بعدها زايّ منقوطة ، ثم ألف ، ثم ذال معجمة ساكنة .
 ويتصل به في الكلمة الثانية « مَرْد » وهو بيم مفتوحة ، ثم راء مهملة ساكنة ، ثم ذال مهملة ساكنة . ومعناه : رجل .
 والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٢ / أ) .

(٤) زيادة من (أ) ، (ب) . (٥) ما بين الحاصرتين زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) قوله : « وقال : يا فاطمة » ليس في (ب) . (٧) في (أ) ، (ب) : « إذا قال » .

(٨) هي كلمة فارسية ، ومعناها : رجل حرّ ، كما سبق .

(٩) في (أ) ، (ب) : « يتقارب » . والمقصود أن ألفاظ العتاق وألفاظ الطلاق تتقارب في أحكامها .

النظر الثاني في خواص العتق

وهي خمسة :

السراية ^(١) ، والحصول بالقرابة ، والامتناع من المريض فيما ^(٢) جاوز الثلث ، والقرعة ، والولاء .

الخاصية الأولى : السراية . قال رسول الله ﷺ : « من أعتق شركاً له في عبد ، وله مال ، قُومَ عليه الباقي » ^(٣) ففهم من هذا ، أن الشرع مُتَشَوِّفٌ إلى تكميل العتق ، فلذلك نقول : لو أعتق نصفَ عبدٍ عَتَقَ الجميع . بل لو أعتق يَدَهُ ، أو عضواً آخر ، عَتَقَ الجميع ، وذلك بطريق السراية ؟ أو بطريق التعبير ببعض عن الكل ؟ فيه خلاف ذكرناه في الطلاق / وتظهر فائدته في الإضافة إلى ٣٠٧/ب العضو المقطوع ^(٤) . ولا تثبت السراية من شخص إلى شخص ؛ فإن أعتق الجنين ، لم تُعتق الأم ،

(١) قال الحموي : « قوله في كتاب العتق : (وقد فضلنا حكم الألفاظ في التعليقات في كتاب الطلاق ، ولا نعيده ، بل نقتصر على ذكر خواص العتق وهي خمسة : أولها : السراية) .

قلت : ذكر الشيخ أنه يقتصر في العتق على خواصه ، ثم ذكر بعد ذلك السراية ، ومعلوم أنها ليست من خاصية العتق وحدها ، بل هي من خاصية الطلاق كما لا يخفى .

قلت : أمكن أن يقال : مراد الشيخ بالسراية هاهنا سراية العتق في ملك الغير ، مثل : إن كان له عبدٌ مشتركٌ فأعتق نصيبه منه وهو موسر ، فإنه يَعتَقُ جميعه ، وإذا كان كذلك كانت هذه السراية غير تلك السراية .

فإن قيل : فقد ذكر أيضاً في أول الباب : (لو أعتق يَدَهُ أو عضواً غيره عتق الجميع كما في الطلاق) .

قلت : لما ذكر الشيخ هذه السراية المخصوصة بالعتق ذكر تلك السراية المشتركة بينهما ضمناً وتبعاً لهذه السراية المخصوصة ؛ لا اشتراكهما في اسم السراية كما لا يخفى . إشكالات الوسيط (ق ١٩٩ / أ ، ١٩٩ / ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « مما » .

(٣) الحديث رواه البخاري في صحيحه (١٧٩ / ٥) كما في الفتح (٤٩) كتاب « العتق » (٤) باب « إذا عتق عبدًا بين اثنين ، أو أمة بين الشركاء » حديث (٢٥٢٢) بإسناده عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال : « من أعتق شركاً له في عبد ، فكان له مالٌ يبلغ ثمن العبد ، قُومَ العبدُ عليه قيمةً عدلٍ ، فأعطى شركاءه حصصهم ، وعَتَقَ عليه العبد ، وإلا فقد عَتَقَ منه ما عَتَقَ » .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (وتظهر فائدته في الإضافة إلى العضو المقطوع) المفهوم من ظاهره ما إذا قال مثلاً بعد قطع يده : يَدُكَ حرة . وقد سبق منه في كتاب « الطلاق » أن الصحيح أن هذا ليس محلّ الخلاف بل لا يعتق قطعاً ، وإنما محلّ الخلاف ما إذا قال : إن دخلت الدار ، فيمينك حر ، فَقُطِعَتْ ثم دخل الدار ، والله أعلم . المشكل (ج ٢ ق ٢٠٢ / أ) . قلت : قول ابن الصلاح : « فَقُطِعَتْ » يعني فَقُطِعَ يمينه لسبب من الأسباب .

خلافًا للأستاذ أبي إسحاق (رحمه الله) . ولو أعتق الأم عَتَقَ الجنين تبعًا^(١) كما يتبع في البيع .
ولو كان الحمل مملوكًا للغير^(٢) فلا يَسْرِي . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يَسْرِي .

أما العتق ، فإنما يَسْرِي إلى ملك الشريك^(٣) بشروط أربعة :

أحدها : أن يكون المعتق موسرًا ، ونعني به أن يكون له من المال قَدْرُ قيمة نصيب الشريك .
ويُعتبر فيه كل ما يُباع في الدَّين ، فلا يَثْرِك له إلا دَسْتُ ثوبٍ^(٤) يُلَيِّق به ، ويُباع فيه^(٥) داره وعَبْدُه الذي يحتاج إلى خدمته وإن كان لا يُباع في الكفَّارة^(٦) ؛ لأنَّ هذا دَيْقٌ . والمريض ليس موسرًا إلا بمقدار الثلث . ولو أوصى بعتق بعض عبدٍ^(٧) عند موته : لم يَسْرِ ؛ لأن الميث مُعَسِّرٌ وقد انتقل ماله إلى الوارث ، إلا أن يستثنى بالوصية . فلو قال : أَعْتَقُوا نِصْفَه عِتْقًا سَارِيًا ، أَعْتَقْنَا النِصْفَ ، ولم يَسْرِ ؛ لأنه أوصى بمحال إلا أن يُوصيَ بشراء النصيب الثاني^(٨) وإعتاقه^(٩) .

فرعان

الأول : لو كان له مالٌ ، وعليه مثله دَيْنٌ ، فهل يُلْحَق بالمعسر؟ فيه خلاف كما في الزكاة ؛ لأن السَّراية حقُّ الله تعالى كالزكاة^(١٠) .

الثاني : لو كان معسرًا ببعض قيمة النصيب فيه وجهان :

(١) في (أ) ، (ب) : « معها » . (٢) في (أ) ، (ب) : « مملوكًا في البيع » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « الغير » .

(٤) الدست من الثياب ما يلبسه الإنسان ويكفيه في تروده لحوائجه . والجمع : دُسُوت . انظر المصباح المنير

(٢٩٧ / ٢) مادة (د س ت) .

(٥) كلمة « فيه » ليست في (أ) ، (ب) . (٦) وذلك ككفارة الظهار مثلاً .

(٧) في الأصل : « عبيد » والصواب ما في (أ) ، (ب) وهو المثلث .

(٨) كلمة : « الثاني » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٩) قال ابن الصلاح : « ذكر أنه إذا أوصى بأن يعتق نصيبه من عبد ، فلا يسري ، ثم قال : (إلا أن يستثنى بالوصية)

ثم فسر ذلك بأن يُوصيَ بشراء نصيب الشريك وإعتاقه . وهذا ليس في الحقيقة استثناءً من ذلك ، فإن إعتاق نصيب

الشريك في هذا ، ليس بالسراية ، بل بالمباشرة ، والله أعلم » . المشكل (ج ٢ ق ٢٠٢ / ب) .

(١٠) والأصح إلحاقه بالمعسر . انظر الوجيز (٢٧٤ / ٢) .

أحدهما : أنه ^(١) يسري بذلك القدر .

والثاني : أنه لا يسري ؛ إذ لا بد من تبعض الرق ، والشريك يتضرر بتبعض ملكه كما يتضرر المشتري ^(٢) بتبعض المبيع عليه في الشفعة .

الشرط الثاني : أن يتوجه ^(٣) العتق على نصيب نفسه أو على الجميع ، حتى يتناول نصيبه . فلو قال : أعتقت نصيب شريكي ، لغا قوله . ولو قال : أعتقت النصف من هذا العبد ، فهو محتمل لكل واحد من الجانبين ولكنه ^(٤) لا يخصص بجانب شريكه . وهل يُخصّص بجانبه ؟ أم يقال : هو نصف شائع في الجانبين ؟ فيه وجهان . ولا تظهر هاهنا فائدته ؛ لأنه إذا تناول شيئاً من ملكه ، سرى إلى جميع ملكه ، ويسري ^(٥) أيضاً إلى شريكه إلا أن يكون معسراً ، لكن تظهر فائدته في قوله : بعث هذا النصف ، أو في إقراره بنصف الضيعة المشتركة لثالث ، ففي وجه : يُخرج جميع النصف من يده . وفي وجه : يُخرج شطر النصف من يده . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يُنزّل البيع ^(٦) عن نصف الخاص ^(٧) ، والإقرار يشيع ؛ لأن الإنسان قد يخبر عما في يد الغير ولا يبيع مال الغير . وهذا ^(٨) مُتَّجَهٌ ؛ فليُجْعَل وجهها في مذهبنَا .

الشرط الثالث : أن يعتق باختياره ، فلو ورث نصف قريبه ، فعتق عليه : لم يشر ؛ لأن التقويم تغريمٌ يليق بالتلف ^(٩) .

الشرط الرابع : أن لا يتعلّق بمحلّ السراية حقّ لازم . فإنّ تعلق - كما لو كان مرهوناً ، أو مُدَبَّرًا ، أو مكاتباً ، أو مُسْتَوْلَدَةً - ففي السراية إلى جميع ذلك خلافٌ ^(١٠) . وبعضها أولى - بأن

(١) قوله : « أنه » ليس في (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أن يوجه » .

(٣) في الأصل : « لكنّه » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « وسرى » .

(٥) في الأصل : « هذا » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « بالتلف » .

(٧) قال ابن الصلاح : « ذكر من شروط السراية أن لا يتعلّق بمحلّه حقّ لازم ، كما لو كان مرهوناً ، أو مُدَبَّرًا ، أو مكاتباً ، أو مُسْتَوْلَدَةً . وقد عرف أن التدبير غير لازم ، فكأنه أراد أنه لازم بالنسبة إلى الغير ، فليس للغير إبطاله .

وصورة كون نصيب الشريك مكاتباً ، أن يكتبه الشريكان معاً ، ثم يعتق أحدهما نصيبه . أو يموت شخص عن ابنين ، وله عبد ، فيدعي أن الميت كاتبه ، فيصدّقه أحد الابنين دون الآخر ، فإنه يصير نصيب المصدّق مكاتباً .

فإن كاتبه أحدهما وحده ، فلا يصحّ على المذهب ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٢ / ب) .

لا يسري - من بعض ، وذلك بحسب تأكيد الحقوق .

ثم عتق الموسر ، متى يسري ؟ فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه في الحال ، حتى لا يتبعض الرق ما أمكن ^(١) .

والثاني : أنه إذا أدى القيمة ؛ حتى لا يزول ملك الشريك ^(٢) إلا يبدل يملكه ؛ فإن ذلك أهم من السراية .

والثالث : أنه موقوف ، فإذا أدى تبين السراية من وقت العتق . وإن تعدد استمر الرق نظراً

إلى المعنيين جميعاً . ثم ينبني على الأقوال مسائل :

الأولى : في سراية استيلاء أحد الشريكين الأقوال الثلاثة بالترتيب ، وأولى بأن لا يتعجل ؛ لأنه علقه عتاقه ، لا حقيقة عتاقه . وقيل : أولى بأن يتعجل ؛ لأنه فعل ، وهو أقوى من القول . [ثم] ^(٣) إذا سرّيته - لكونه موسراً - فعليه نصف المهر ، ونصف قيمة الجارية ، ونصف قيمة الولد إلا إذا فرعنا على أن الملك ينتقل قبيل العلوق ، فتسقط قيمة الولد . وإن كان معسراً ^(٤) ، فلا يسري . ولو استولدها الثاني أيضاً وهو معسر ، فهي مستولدتُهُما ^(٥) . فإن أعتق أحدهما نصيبه وهو موسر ، ففي السراية وجهان ، أظهرهما : أنه لا يسري ، لأن السراية بتقدير نقل الملك ، والمستولدة لا تقبل الثقل . ولكن لا يُعَدُّ أن يُقْبَلَ مثل هذا النقل القهري المفضي إلى العتق ، وكذلك لو أعتق الكافر نصيبه من عبد مسلم ، ففي السراية وجهان ؛ إذ في ضمنها نُقِلَ الملك ولكن قهراً .

المسألة الثانية ^(٦) : عبد بين ثلاثة ، لأحدهم ثلثه ، ولآخر سدسُهُ

(١) وهذا القول هو الأظهر . انظر الروضة (١٢٠ / ١٢) . المنهاج ص (١٥٨) . الغاية القصوى (١٠٤٢ / ٢) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « ملك الغير » . (٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « موسراً » .

(٥) قال ابن الصلاح : « ذكر استيلاء أحد الشريكين الجارية ، وقال : (وإن كان معسراً فلا يسري . ولو استولدها الثاني وهو معسر ... إلخ) فنقول : قد علم أن الثاني لا فرق فيه بين أن يكون معسراً ، وأن يكون موسراً . فينبغي أن يجعل قوله : (وهو معسر) عائداً على الأول ، أي الأول معسر كما سبق تصويره ، مثل أن يقال : فلو استولدها الثاني - والحالة هذه - والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٢ ب) .

(٦) في الأصل : « الثانية » وكلمة « المسألة » زيادة في (أ) ، (ب) .

[وللآخر نصفه] ^(١) فأعتق ^(٢) [اثنان نصيبهما] ^(٣) معًا وسرى ، فقيمة محلّ السراية تُوزَّع على عدد رءوسهما ؟ أو على قدر ملكيهما ؟ فيه قولان كما في الشفعة . وقيل : يُقْطَع هاهنا بالتوزيع على عدد الرءوس ؛ لأنه إهلاك ، فيشبه الجراحات . وهو / ضعيف ؛ لأن الجراحة ٣٠٨/أ لا يتقدر أثرها بقدر غورها ^(٤) [حتى يقال بأن أربع جراحات ، أثّر كلّ واحدة ربع السراية] ^(٥) وهاهنا السبب مقدر تحقيقًا ^(٦) .

المسألة الثالثة ^(٧) : إذا حكمنا بتأخير السراية ^(٨) ، فالقيمة بأيّ يوم تُعتبر ؟ فيه ثلاثة أوجه : أحدها : يوم الإعتاق ؛ إذ هو سبب الزوال ^(٩) .

والثاني : بيوم الأداء ^(١٠) ؛ إذ عنده فوات الملك .

والثالث : يجب أقصى القيمة بين الإعتاق والأداء . وهو الأصحّ كما يجب أقصى القيمة ^(١١) بين الجراحة والموت .

فرع : إذا اختلفا في قدر قيمة العبد وقد مات ، وتعدّر معرفته ، فالقول قول الغارم ؛ لأنّ الأصل براءة ذمته . وفيه قول آخر ضعيف : أنّ القول قول الطالب ؛ إذ يتعدّد أن ينقل ملكه بقول غيره . أما إذا ادعى الغارم نقصان القيمة بسبب نقيصة طارئة ، فالأصل عدم النقص ، والأصل براءة الذمة ، فيخرج على قوليّ تقابل الأصلين ، وليس معنى تقابل الأصلين استحالة الترجيح ، بل يُطلب الترجيح من مُذكرك آخر سوى استصحاب الأصول . فإن تعدّر فليس إلا التوقّف ، أما تخيّر المفتي بين متناقضين ، فلا وجه له .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في الأصل : « فأعتقا » .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « عددها » .

(٥) ما بين الحاصرتين زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) في (أ) ، (ب) : « يتقدر تحقيقًا » .

(٧) في الأصل : « الثالثة » وكلمة « المسألة » زيادة من (ب) .

(٨) يعني سراية العتق عند الأداء .

(٩) وهذا الوجه هو الذي رجحه جمهور الشافعية . انظر الروضة (١٢ / ١٢٢) .

(١٠) في (أ) ، (ب) : « يوم الأداء » .

(١١) في (أ) ، (ب) : « أقصى القيمة » .

المسألة الرابعة^(١) : في الطوارئ قبل أداء القيمة على قول التوقف : كموت المعتق ، أو العبد ، أو بيع الشريك ، أو عتقه ، أو وطئه ، أو إغسار المعتق . أما موث المعتق ، فيوجب القيمة في التركة ؛ لأنه مستحق عليه الإعتاق . وأما موث العبد ، هل يُشَقُّط القيمة ؟ فيه وجهان : أحدهما : نعم ؛ لخروجه من^(٢) قبول العتق .

والثاني : لا ؛ لأنه سَبَقَ استحقاقُ العتق على الموت ، والقيمة وجبت به . أما يَبْعُ الشريك ، فالصحيح أنه لا ينفذ ؛ فإنه يبطل استحقاق العتق ، وأما إعتاقه ففيه وجهان :

أحدهما : لا ينفذ ؛ لأن الأول استحقَّ إعتاقه من نفسه^(٣) .

والثاني : أنه يصح ؛ لأنَّ الملك قائم ، والمقصود أصل العتق .

وأما وطؤه ، فيوجب نصفَ المهر لنصفها الحرّ . والظاهر : أنه لا يجب للنصف الثاني ؛ لأنَّ ملكه باقي . وفيه وجه : أنه يجب للشريك الأول ؛ فإنَّ الملك مستحق الانقلاب إليه . وأما^(٤) إغسار المعتق ، فالصحيح أنه يرفع الحَجَرَ عن الشريك في التصرف^(٥) ؛ لأننا أخرنا العتق لأجل حقّه ؛ فلا يمكن تعطيل ملكه بغير بدل . نعم لو كان معسرًا أو لًا ، فطرَّانُ اليسار لا يُؤثر في السرية .

المسألة الخامسة^(٦) : إذا قال أحدُ الشريكين لصاحبه : إذا أعتقت أنت نصيبك ، فنصيبني أيضًا حرّ . فإذا أعتق المقول له ذلك - وكان موسرًا ، ورأينا تعجيل السرية - عَتَقَ العبدُ كلّه عليه ؛ لأنه اجتمع على النصف تعليقٌ وسريةٌ . والسرية أولى ؛ لكونها قهريةً تابعة لعتق النصف الآخر الذي لا يقبل الدفع . وأما التعليقُ فلفظٌ يقبل الدفع . وإن فرعنا على التأخير ، فيعتق النصف الآخر بالتعليق ، كما لو أنشأ العتق معه أو بعده إلا إذا فرعنا على أن عتقه لا ينفذ لاستحقاق

(١) كلمة : « المسألة » زيادة من (ب) . (٢) في (أ) ، (ب) : « عن » .

(٣) وهو الأصح كما في الروضة (١٢ / ١٢٣) .

(٤) في الأصل : « أما » والواو زيادة من (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « في النصف » . (٦) كلمة : « المسألة » زيادة من (أ) ، (ب) .

السرية ، فحينئذ يندفع التعليق باستحقاق السرية كما يندفع بنفس السرية . أما إذا كان معسرا فتلغو السرية ، وينفذ التعليق .

ولو قال : فنصيبى حُرَّ قبله - وكانا مُعسرَيْن - عتق كل نصيبٍ على صاحبه ، وإن كانا موسرين ، فهذا من الدور ؛ إذ لو عتق قبل مباشرته بحكم التعليق ، لَسَرى وامتنتع المباشرة بعده ، وانعدمت الصفة التي عليها التعليق ؛ فتتعدم السرية ، فهذا عند ابن الحداد يقتضي الحجر على المالك ^(١) في إعتاق نصيب نفسه .

المسألة السادسة ^(٢) : إذا قال أحدهما لصاحبه : قد أعتقت نصيبك وأنت موسر ، فأنكر : عتق نصيب المدعي مجاناً ؛ مؤاخذه له بقوله ، وذلك ظاهر ولكن على قول تعجيل السرية . ثم له أن يحلفه ، فلو نكل ، فحلف المدعي : أخذ قيمة نصيبه ولم يُحكم بعتق نصيب المدعي عليه يمينه المردودة ؛ لأن دعواه إنما قُبِلَتْ لأجل قيمة نصيبه ، وإلا فدعوى الإنسان على غيره أنه أعتق ملك نفسه غير مسموع ، بل إنما تُسمع الشهادة على سبيل الحسبة .

ولو ادعى كل واحد من الشريكين [على الآخر] ^(٣) أنه أعتق نصيب نفسه : فإن كانا معسرين ، بقي العبد رقيقاً . وإن كانا موسرين ، عتق العبد ، وولأوه موقوف ؛ إذ لا يدعيه أحدهما لنفسه .

(١) في الأصل : « الملك » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) كلمة : « المسألة » زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) زيادة من (أ) ، (ب) .

الخاصية الثانية العتق بالقرابة

وكل من دخل في ملكه أحد أبعاضه : عتق عليه إن كان من أهل التبرع . فهذه ثلاثة قيود :

الأول : قولنا : (دخل في ملكه) وقد تناولنا بهذا : الإرث ، والهبة ، والشراء ، وكل ملك ، قهراً كان أو اختياراً ^(١) ؛ لأن هذا ^(٢) العتق صلة ، فلا يستدعي الاختيار . والسراية غرامة ؛ فلا تحصل إلا بعد الاختيار .

الثاني : الأبعاض ^(٣) . وقد تناولنا به جميع الفروع والأصول ^(٤) ، وهو كل من يستحق

النفقة / وأخرجنا الإخوة . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يعتق كل ذي رحم محرم . ٣٠٨/ب

الثالث : أهلية التبرع . ويخرج عليه الطفل والمريض والمحجور ^(٥) .

أما الطفل ، فليس لوليّه أن يشتري له قريبه الذي يعتق عليه . ولو وهب له ^(٦) لم يجز قبوله حيث تجب نفقته ، بأن يكون الموهوب غَيْرَ كسوب ، والصبيّ موسر . وحيث لا تجب النفقة في

(١) والملك القهري كالإرث . والاختياري كالشراء أو الهبة أو الوصية وغيرها .

(٢) قوله : « هذا » ليس في (أ) ، (ب) .

(٣) وذلك كأبيه وأمه ، أو أحد أصوله من الأجداد والجداً من جهة الأب أو الأم ، وكأولاده ، وأولاد أولاده وإن سفلوا .

(٤) قال ابن الصلاح : « قوله : (كل من دخل في ملكه أحد أبعاضه : عتق عليه) ثم قوله : (الأبعاض . وقد تناولنا به جميع الفروع والأصول) هذا في غاية الإشكال ؛ لأنه [الابن] بعض من الأب - مثلاً - وليس الأب بعضاً منه ، فطلبنا للكلام وجهاً لا يكون فيه التزام كَوْن الأب بعضاً منه ، فلما وجدته يقول في كتابه المسمى « تحصين المآخذ في الخلاف » : (إن الجد بعض الأب) انسَدَّ علينا هذا الباب ، فعدلنا إلى تكلف وجه لتقرير كون الأب بعضاً منه [الابن] فوجهناه بأن الأبوين هما السبب في وجوده . فالأب - إذن - بعض السبب والأم بعض السبب ، وكل واحد منهما بعض بعض بهذا الاعتبار ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢٣ / ١) .

(٥) أي المحجور عليه . وحذف الصلة في مثل هذا جارٍ على السنة الفقهاء ، والله أعلم .

(٦) في (أ) ، (ب) : « وهب منه » .

الحال يجوز القبول . وإن كان يتوقع في المال فلا يُنظر إليه ؟ . ثم إذا قَبِلَ عَتَقَ عليه . ولو وهب منه نصف قريبه وتوقع^(١) من قبوله السراية والغرامة ، فلا يقبله الولي . وفيه وجه : أنه يَقْبَل ولا يَسْرِى . أما المريض ، فلو اشترى قريبه عتق من ثلثه . فإن لم يَفِ به فلا يعتق . وإن ملكه يارث أو هبة ، فيعتق من الثلث ، أو رأس المال ؟ فيه وجهان .

أحدهما : من الثلث ؛ كما لو اتهم عبداً وأنشأ عتقه .

والثاني : من رأس المال^(٢) ؛ لأنه عَتَقَ بغير اختياره ، ولم يبدل في مقابلته شيئا .

ولو اشتراه بألف ، وهو يساوي ألفين ، فقد رُ الحباة يُخَرَّج على أحد الوجهين ، والباقي يُحسب من الثلث .

أما المحجور بسبب الذن - مريضاً كان أو مفلساً - فيعتق عليه قريبه الذي ورثه أو اتهمه إن قلنا : إنه يُحسب من رأس المال . أما إذا اشترى ، ففي وجه : يبطل الشراء . وفي وجه : يملك ولا يعتق .

فرع : إذا قهر الحربي حريئاً آخر ملكه . فلو قهر أباه ، فهل يملكه حتى يصح بيعه ؟ قال أبو زيد : يملكه ؛ لأنه - وإن كان يعتق قهراً - فقهر العتق ملك^(٣) ، والقهر دائم . وقال ابن الحداد : لا يملك ؛ لأن القرابة دافعة ، وهي دائمة مع القهر .

قاعدة مركبة من عتق القرابة والسراية : وهي أن الموسر إذا اشترى نصف قريبه ، عتق وسرى ، وكذا^(٤) لو اتهم . ولو ورث عتق ولم يسر ؛ لأنه لا اختيار .

(١) في الأصل : « ويتوقع » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح ، أنه يعتق من رأس المال ، وذلك حتى يعتق كله ، حتى ولو كان المعتق عليه محجوراً عليه بفلس ، أو كان مديناً ، أو مريضاً - كما سيذكره بعد قليل . انظر الوجيز (٢/٢٧٦) . روضة الطالبين (١٢/١٣٤) .

(٣) في الأصل : « فقهر العتق ملك » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٤) في (ب) : « وكذلك » .

واعلم أنَّ اختيار وكيله ونائبه - شرعاً - كاختياره ، حتى لو أوصى له ببعض أبيه - فمات قبل القبول وورثه أخوه فقبل بنيابته ^(١) : عتق كلُّه على الميت إن كان في الثلث وفاءً ؛ لأنَّ قبوله كقبول الميت ، فكأن الميت ملكه في الحياة .

ولو أوصى له بنصف ابن أخيه ، فمات قبل القبول ، وورثه أخوه وقبل ، فهل يشرى على القابل ؛ فإنه ابنه ؟ فيه وجهان . ووجه مَنع السراية : أن قبوله يحصل الملك للميت أولاً ، ثم ينتقل إليه قهراً .

ويجري الوجهان في كل ملك ^(٢) يحصل غير مقصود في نفسه ، كما لو باع بعض من يعتق على وارثه بثوب ، ثم ردَّ الوارث الثوب بعيب : رجع إليه ^(٣) بعض قريبه ضمناً لردِّ العوض . وكذلك إذا عجز مكاتبه وكان في يده بعض قريبه .

ولو عَجَزَ المكاتبُ نَفْسَه ، فرجع بعض قريب السيد إليه ، لم يشر قطعاً .

* * *

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (وورثه أخوه ، فقبل بنيابته) كان ينبغي أن يسمى ذلك خلافة لا نيابة ، فإن فيها بُيُوءاً عن حقيقة الوراثة وحكمها ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٣ / ١) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « مقصود » .

(٣) في الأصل : « ورجع إليه » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

الخاصية الثالثة

امتناع العتق بالمرض إذا لم يفِ الثلث به ^(١)

فلو أعتق عبداً - لا مال له غيره - عتق ثلثه ، ورقّ ثلثاه للورثة . فإن ظهر عليه دين مُستغرق ، يبيع كلّه في الدين ^(٢) . ولو مات العبد قبل موت السيد ، قال القفال : مات وثلثه حرّ ^(٣) ، وثلثاه رقيق . وقيل : إنه مات حرّاً ؛ لأن الإرقاق إنما يكون حيث يكون للورثة فيه فائدة . وقيل : يموت كلّه رقيقاً ؛ لأنّ الثلث إنما يعتق إذا حصل للوارث ثلثاه . وتظهر فائدة هذا فيما لو وَهَبَ عبداً وأقبضه ومات ، ثم مات السيد ، فيظهر أثر الخلاف في مؤنة التجهيز وأنها على مَنْ ؟ . أما لو قبله المتهب ، فهو كالباقى حتى يغرم قيمة الزائد على الثلث .

فرع : لو أعتق ثلاثة أعبد - لا مال له غيرهم - ومات واحد قبل موت السيد ، قال الأصحاب : يدخل الميت في القرعة ، فإن خرج له رَقٌّ الآخران . وإن خرج على أحد الحَيِّين عَتَقَ ثلثاه فقط . وهذا إنما يصحّ على اختيار القفال . فأما من جعل الميت قبل السيد كالمعدوم ،

(١) يعني امتناع العتق بمرض الموت ؛ إذ تبرعات المريض مَرَضُ الموت تحسب من الثلث الذي يجوز له الوصية به ، والعتق من التبرعات ؛ فلا يجوز منه إلا ما يكون في حدود الثلث .

(٢) قال الحموي : « قوله فيه أيضاً : (الخاصية الثالثة : امتناع العتق في المرض إن لم يفِ الثلث به ، وإن أعتق عبداً لا مال له غيره ، عتق ثلثه ورقّ ثلثاه للورثة ، ولو ظهر له دينٌ مستغرق ، يبيع كله في الدين) .

قلت : ما ذكره الشيخ يرد عليه إشكال من حيث إنه قال : (له دين) والأمر على العكس ، وذلك من حيث إن الدين على الميت لا له ، ولهذا يباع العبد كله في الدين من أجل الغريم ، وهو إشكال ظاهر .

قلت : عنه جوابان : أحدهما : أنه قد تقدم قبل هذا ما يدل على الغريم ، وإذا كان كذلك كان تقدير الكلام ، فإن ظهر للغريم على الميت دينٌ مستغرق يبيع كلّه ، وتكون « الهاء » في قوله : (له) عائدة على الغريم . الثاني : أن اللام تكون بمعنى « على » وردت في قوله تعالى : ﴿ وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ ﴾ وكذلك ﴿ وَأُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ ﴾ تقديره : « أولئك عليهم اللعنة » « ويخرون على الأذقان » وإذا كان كذلك صح ما ذكره الشيخ ، وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ٢٠١/أ - ٢٠١/ب) .

(٣) قوله : « وثلثه حرّ » ساقط من (أ) ، (ب) .

فلا ينقدح ^(١) عنده إدخاله في القرعة . أما إذا مات أحدُهم بعد موت السيد ، ولكن قبل امتداد يد الوارث وقبل القرعة : فيدخل في القرعة . فإن خرج عليه رَقُّ الآخَران ، وإن خرج على أحد الباقيين عَتَقَ ثلثاه ولم يحتسب ما لم يدخل في يد الوارث عليه . وإن كان دخل في يده ، ولكن مات قبل القرعة ، ففيه وجهان :

أحدهما : أنه يحسب عليه ، حتى لو خرجت على واحدٍ من الحيين عتق بكَماله ^(٢) .

والثاني : لا ؛ لأنه كان محجورًا عن ^(٣) التصرُّف قبل القرعة ، فأَيُّ فائدة لليد ؟ .

* * *

(١) في (أ) ، (ب) : « فلا يتجه » .

(٢) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (١٢ / ١٣٨) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « عند » .

الخاصية الرابعة القرعة

١/٣٠٩

والنظر في محلها / وكيفيتها .

أما « محلها » فإن أعتق عبداً معاً لا يفي ثلثه بهم^(١) ؛ فقد أعتق رجل ستة أعبد لا مال له غيرهم ، فجزأهم رسول الله ﷺ ثلاثة أجزاء ، وأقرع بينهم^(٢) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا قرعة ، ويوزع عليهم^(٣) ؛ فيعتق من كل واحد ثلثه^(٤) . وهو القياس ، ولكن تشوف الشرع إلى تكميل العتق ؛ فوجب اتباع الخبر^(٥) . والمذهب أن القرعة جارية فيما لو أوصى بعتقهم ، وفيما لو قال : الثلث من كل واحد منكم حرّ . وفيه وجه : أن الخبر إنما ورد في تنجيز العتق على الجميع ؛ فلا تلحق به الوصية ولا صريح التجزئة ، بل يجري على القياس .

أما إذا أعتق على ترتيب ، فلا خلاف أن السابق يُقدّم ولا قرعة . وأما الوصية ، فلا ينظر فيها إلى التقدم والتأخر ؛ لأن الموت جامع لوقت العتق ، وهو واحد . نعم ، لو دبر عبداً وأوصى بعتق آخر ، فالمدبر يتصل عتقه بالموت ، والوصية تقف على الإنشاء بعده ، ففيه وجهان : أحدهما : تقديم المدبر .

والثاني : التسوية ؛ لأن استحقاق الموصى به يُقارب عتق المدبر .

(١) يعني إذا أعتق المريض مرض الموت قدراً من العبيد يجاوزون قدر الثلث المسموح له به شرعاً ولم يُجزِ الورثة ذلك .

(٢) الحديث رواه مسلم في صحيحه (٣/ ١٢٨٨) (٢٧) كتاب « الأيمان » (١٢) باب « من أعتق شركاً له في عبد » برقم (١٦٦٨) بإسناده عن عمران بن حصين أن رجلاً أعتق ستة مملوكين له ، عند موته - لم يكن له مالٌ غيرهم - فدعا بهم رسول الله ﷺ فجزأهم أثلاثاً ، ثم أقرع بينهم ، فأعتق اثنين وأرق أربعة ، وقال قولاً شديداً .

(٣) يعني الثلث .

(٤) انظر في مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) شرح معاني الآثار (٤ / ٣٨١ - ٣٨٤) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « ولكن تشوف الشرع إلى تكميل العتق ، يُوجب اتباع الخبر » .

فرع : في الدُّورِ ، وكيفية الإخراج من الثلث . فإذا أعتق ثلاثة أعبد ، قيمة كل واحد مائة ، ولا مال له غيرهم ، ولكن اكتسب واحد مائة قبل الموت ، فيقرع بينهم : فإن خرج على المكتسب ، فلا إشكال ، وقد عتق وفاز بالكسب ، ورق الآخران . ولو خرج على غيره عتق ولم يُقنَع به ؛ لأنه يبقى للورثة عبدان ومائة أخرى هي الكسب ، فيقرع مرة أخرى بين العبدین الآخرين . فإن خرج على غير المكتسب ، فيعتق منه ثلثه ، وبه يتم ثلث أربع مائة ؛ إذ مهما رُقَّ المكتسب صار [المال] ^(١) أربع مائة . وإن خرج على المكتسب وقع الدُّور ؛ لأن كل جزء يعتق منه ، فيستتبع جزءاً من الكسب في مقابلته ، وينقص مبلغ الميراث به ؛ إذ ما يتبع الجزء يخرج من حساب الميراث ، فسيبُله الجبر والمقابلة ، فطريق عمله أن نقول : عتق من المكتسب شيء وتبعه مثله ؛ لأن الكسب مثل قيمته . ولو كان اكتسب مائتين ، لقلنا : تبعه مثله ؛ ولو كان اكتسب خمسين ، لقلنا : تبعه مثل نصفه . فإن ^(٢) كان الكسب مائة ، وتبعه مثله ، بقي في يد الورثة ثلاث مائة إلا شيئين ؛ إذ أعتقنا شيئاً وتبعه مثله ، وهي تعدل مثلي ما أعتقنا ، فيكون مائتين وشيئين ، أعتقنا مائةً وشيئاً ، ففي أيديهم ثلثان إلا شيئين ، تعدل مائتين وشيئين ، فتجبر الثلاث مائة بشيئين ، فيصير في أيديهم ثلاث مائة تعدل مائتين وأربعة أشياء ، فالمائتان بالمائتين قصاص ، تبقى مائة في مقابلة أربعة أشياء ، فيكون كل شيء ربع المائة ، فقد ظهر لنا أن الذي أعتقنا ، كان ربع العبد وهو قدر خمس وعشرين ، وتبعه من الكسب مثله ، فنصير خمسين ، ويبقى في يد الورثة من بقية الكسب والعبدین قَدْر مائتين وخمسين ، وهو ضعف ما أعتقناه ، فإننا أعتقنا مائة وخمسين وعشرين . وذلك ما أردنا أن نبين . ومهما زادت قيمة عبد ، فهو ككسبه . ولو كانت جاريةً فحملت ، فالحمل كالكسب .

الطرف الثاني : في كيفية القرعة ، وكيفية التجزئة . أما كيفية القرعة ، فقد ذكرناها في كتاب « القسمة » ويتخير بين أن يكتب اسم [العبد ، أو يكتب الرق والحرية ، ولعل الأسهل أن يكتب اسم] ^(٣) الحرية في رقعة ، والرق في رقعتين ، وتُدرج في بنادق متساوية ، وتُسَلَّم إلى صبي ، حتى يُعطى كل عبد بندقة . وهذا يقطع النزاع في البداية باسم من تخرج عليه .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فإذا » .

(٣) ما بين الحاصرتين ساقط من الأصل وثابت في (أ) ، (ب) .

ولو اتفقوا على أنه إن طار غرابٌ ، فغانمَ حرّاً مثلاً ، وإن وضع صبيُّ يده على واحد ، فهو حرٌّ : فذلك لا أثر له ، بل لا بدّ من القرعة كما ورد الشرع . نعم ، لا يتعيّن الكاغد في الرقعة ، لكنّ يجوز بالخشب وغيره ؛ وقد أقرع رسول الله ﷺ في المغام مرةً بالنوى ، ومرةً بالبر (١) .

أما « كيفية التجزئة » فإن أعتق ثلاثة أعبد - أو ستة - وهُم متساووا القيمة ، فيسهل تجزئتهم بثلاثة أجزاء (٢) . أما إذا خالفت القيمة العدد ، فإن أمكن التجزئة إلى ثلاثة أجزاء بالقيمة ، فيفعل ولا يُيالي بتفاوت العدد حتى لو كانوا أربعة (٣) وقيمة اثنين مائة (٤) وقيمة كل واحد من الآخرين مائة ، فجعل الاثنين جزءاً واحداً . (٥) فإذا خرجت لهما القرعة عتقا (٦) . أما إذا لم يمكن ذلك ، بأن كانوا ثمانية أعبد مثلاً ، ولا تنقسم إلى ثلاثة أجزاء - إذا تساوت قيمتهم - ففيه قولان :

أحدهما : أنه يُجزأ بحيث يقرب من التثليث فيجعل ثلاثة وثلاثة واثنين . فإن خرج على الثلاثة قرعة الحرية لم يعتق / جميعهم بل تُعاد القرعة بينهم بسهم رق ، وسهمي عتي . فمن خرج ٣٠٩ ب / له سهم الرق : رق ثلثه ، وعتق ثلثاه .

والثاني : أنه لا يجب التثليث ، بل يجوز تجزئتهم مثلاً أربعة أجزاء : سهم عتي ، وثلاثة أسهم رق ، فأَيُّ عبيدين خرج لهما القرعة بالحرية عتقا ، ثم تُعاد بين الستة ، فيُجزؤون بثلاثة أجزاء ، ويُضرب بينهم سهم عتي وسهمي رق ، فأَيُّ عبيدين خرج لهما سهم العتي انحصر فيهما ، ثم تُعاد بينهما ، فمن خرج له عتق ثلثاه مع الآخرين . والصحيح أنّ هذا في الاستحباب ، وقال الصيدلاني : الخلاف في الاستحقاق .

فرع : إذا كان على الميت دينٌ مُستغرق ، بطل العتق . وإن لم يستغرق فالباقى بعد الدين كأنه كلّ المال ، فينفذ العتق بقدر ثلث الباقي . وإذا لم يملك إلا عبيداً أعتقهم ، فيقرع أولاً سَهمُ دين ، وسَهمُ تركة حتى يتعين بعضُهم للدين ، فيصرف أولاً إلى الدين ، ثم يُقرع للعتق والورثة في

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (وقد أقرع رسول الله ﷺ في المغام مرةً بالنوى ومرةً بالبر) لا أعرف له صحة ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٣ ب) .

(٢) ما بين الرقمين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٣) في (ب) : « لثلاثة » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فإذا خرجت القرعة لهما : أعتقا » .

الباقيين ؛ لأنه ربما يموت مَنْ تعين للدَّيْن قبل أن يصرف إليه .

ولا يجوز أن يكتب رقعةً للعتق ، وأخرى للدين ، وأخرى للورثة دفعةً واحدة ؛ لأنه ربما سبق رقعة العتق ولا يمكن تنفيذه قبل قضاء الدَّيْن . وفيه وجه : أنه يجوز .

ثم إذا خرج أولاً سهمُ العتق وقفنا في التنفيذ إلى أن يُقضى الدَّيْن . ثم كيفية القرعة - على الصحيح - أن ينظر ، فإن كان الدين ربعَ التركة - مثلاً - قسمنا العبيدَ أربعة أجزاء . وإن كان ثلاثة قسمناهم ثلاثة أجزاء . فإذا خرج قرعة الدين لقسم^(١) صرّفناه إلى الدين .

ثم إذا دفعنا بعض العتق - فظهر للميت دَيْنٌ - أعدنا القرعة بقدر ما اتسعت التركة ، ولا يخفى وجهه .

* * *

(١) في (ب) : « بقسم » .

النظر الثالث (١)

في فروع متفرقة

الأول : إذا أُنْهَمَ العتقَ بين جارتين ، ثم وطىء إحداهما ، هل يكون ذلك تعييناً للملك فيها ؟ فيه وجهان ذكرناهما في الطلاق (٢) . وفي الاستمتاع باللمس والقبلة وجهان مرتبان وأولى بأن لا يكون تعييناً . وفي الاستخدام وجهان مرتبان ، ويعد جفله تعييناً . وبقية أحكام الإيهام ذكرناها في الطلاق .

الثاني : إذا قال لجاريته : أول ولد تلدينه فهو حرّ . فولدت ميتاً ، ثم حيّاً ، لم يعتق الحي وانحلت اليمين بالميت خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) (٣) .

الثالث : لو قال لعبده : أنت ابني ، ثبّت نسبه وعتق إلا أن يكون أكبر سنّاً منه فيلغو ؛ لأنه ذكر محالاً . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : يعتق وإن لم يثبت النسب (٤) .

ولو كان مشهور النسب من غيره ، لم يثبت النسب . وفي العتق وجهان ؛ لأن ما صرح به ممتنع شرعاً لاحقاً ، بخلاف مَنْ هو أكبر منه .

الرابع : إذا أعتق الوارث عبداً من التركة قبل قضاء دين الميت - أو باعَه - فذلك ينبي على أن تعلق حق الغرم بالتركة كتعلق أرش الجناية ، أو كتعلق المرتهن ، أو يمنع أصل ملك الوارث ؟ وفيه ثلاثة أوجه . ولعلّ الأصحّ : أنه إن كان معسراً لم ينفذ تصرّفه ، وإن كان موسراً فيكون تصرّفه كتصرف الراهن (٥) .

(١) وهو النظر الثالث من كتاب « العتق » نفسه ، وكان حقه التأخير إلى ما بعد « الخاصية الخامسة ، وهي الولاء » .

(٢) انظر من كتاب « الطلاق » .

(٣) انظر في مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) : طريقة الخلاف في الفقه ص (١٥٠ - ١٥٣) .

(٤) انظر طريقة الخلاف في الفقه ص (١٤٦ - ١٤٨) .

(٥) قال ابن الصلاح : « قوله في إعتاق الوارث عبداً من التركة قبل قضاء الدين : (لعل الأصح ، أنه إن كان معسراً لم ينفذ تصرّفه ، وإن كان موسراً ، فيكون تصرّفه كتصرف الراهن) معناه : أنه إن كان معسراً ، لم ينفذ إعاقته قولاً واحداً بخلاف الراهن ، فإن فيه - إذا كان معسراً - قولين . والفرق : أن ملك الوارث لثلاثة من الميت ، فيقدم فيه حق =

الخامس : لو قال : إذا أعتقتُ غانماً فسالماً حرّاً ، ثم أعتق غانماً وهو مريض ^(١) ، وكل واحد ثلث ماله : لم يُقرع بينهما ، بل يُعتق غانمٌ ؛ لأنه ربما تخرج القرعة على سالم فيعتق من غير وجود الصفة ، وهو وجود عتق غانم . وفيه وجه : أنه يقرع ، وهو غلط .

السادس : إذا قال أحد الشريكين : إن كان هذا الطائر غراباً فنصيبي حرّاً . وقال الآخر : إن لم يكن غراباً ، فنصيبي حرّاً ، واشتبههم . فإن كانا موسرين ، نفذ عتق العبد ؛ إذ أحدهما حانت . وليس لأحدهما أن يطالب الآخر بقيمة السراية . وإن كانا معسرين رَقَّ العبد إذ كل واحد يشك في عتق نصيب نفسه ، والأصل بقاء الملك ^(٢) .

= الميث ويقضي ذلك امتناع تصرف الوارث إذا كان على وجه يفوت حق الميث من قضاء دينه ، والله أعلم .
مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٣ / ب) .

(١) يعني السيد ، وهذا واضح .

(٢) قال الحموي : « قوله فيه : » الفرع السادس : إذا قال أحد الشريكين : إذا كان هذا الطائر غراباً فنصيبي حرّاً ، وقال الآخر : إن لم يكن غراباً فنصيبي حرّاً ، واشتبههم ، فإن كانا موسرين فقد عتق العبد ؛ إذ أحدهما كان ولا بد أن يكون صادقاً فيعتق نصيبه ويشتري ، وليس لأحدهما أن يطالب الآخر بقيمة السراية ، وإن كانا معسرين رق العبد ؛ إذ كل واحد منهما تشكك في عتق نصيب نفسه ، والأصل بقاء الملك . »

قلت : ما ذكره الشيخ هاهنا فيه اضطراب ، حيث إنه قال : (يعتق الجميع) ومع الاعتبار لا يعتق شيء منه ، ثم علل بكونه مشكوكاً في عتق نصيب نفسه ، والأصل بقاء الملك ، ولا شك بأن هذا يخالف ما ذكره أولاً من الإعتاق ؛ فإنه أيضاً يشكك في عتق نصيب نفسه ، ولأن الإعسار لا يؤثر إلا بالنسبة إلى السراية لا بالنسبة لوقوع سبب التعليق ؛ إذ يقتضي ذلك أن يعتق النصف بطريق الإحالة ، ولا يعتق الباقي بطريق السراية على تقديم الإعسار ؛ إذ لا يعتق منه شيء للشك في وقوع ذلك ظاهر .

وذلك أيضاً يكون في الموسر كما لا يخفى [أيضاً ؛ فإنه ذكر في « الوجيز » ما يناقض المذكور في « الوسيط » فقال : (عبد مشترك بين اثنين ، وقال أحدهما : إن كان هذا الطائر غراباً ، فنصيبي حر . وقال الآخر : إن لم يكن غراباً فنصيبي حر ، فلا يتبقى منه شيء ؛ للشك) وإذا كان كذلك كان مخالفاً لما ذكره من حيث النقل والمعنى كما لا يخفى [.

قلت : أمكن أن يقال : لعل هذه العلة تنبني على ما إذا أعتق أحد الشريكين نصيبه ، هل يعتق في الحال أو يدفع القيمة أو يكون موقوفاً ؟ فيه ثلاثة أقوال . فإن قلنا : لا يعتق إلا بالأداء وهو موقوف ، لم يعتق شيء لا بالتعليق ، ولا بالسراية من حيث [إنه] لا يعلم من هو المعتق عليه ، فعلى هذا الموسر والمعسر في هذا سواء . وإن قلنا : يعتق في =

فإن اشترى أحدهما نصيب الآخر، حُكِمَ بعتق نصف العبد؛ إذ تيقن أن في يده نصف حرّ. وكذا لو اشترى ثالث العبد حُكِمَ عليه بحرية نصفه، وليس له الردّ عليهما ولا على أحدهما؛ لأن كل واحد يزعم أن نصيبه رقيق. وفيه وجه: أنه يرد إذا كان جاهلاً. وهو فاسد؛ لأن العتق قد نفذ عليه، فكيف ينقض؟.

السابع: وقف بين يديه غانم وسالم، فقال ^(١): أحذكما حرّ، ثم غاب سالم، ووقف ميسر بجنب غانم، فقال: أحذكما حرّ، ثم مات قبل البيان، وقلنا: الوارث لا يقوم مقامه في التعيين، فيقرع بين غانم وسالم. فإن خرج على سالم عتق، وأقرع بين غانم وميسر، ويعتق من خرج. أمّا إذا خرج أولاً على غانم، فهل تُعاد بينه وبين ميسر؟ فيه وجهان. قال الماسرجسي ^(٢): تُعاد؛ لأنه أبهم مرتين فيقرع مرتين. وقال الأستاذ أبو إسحاق: لا تعاد؛ لأن القرعة كتعيين المالك أو بيانه لما نواه.

ولو قال المالك: أردت بالإبهامين غانماً فقط، أو عيّن غانماً عن الإبهامين لانقطعت المطالبة عنه، فينزل الأمر بعد موته على الأول، ويقنع بعتق غانم.

الثامن: إذا كان له عبدان، فقال: أعتقت أحداً كما على ألف، وقيل كل واحد، ومات قبل البيان، أقرع بينهما: فمن خرج له عتق ولزمه قيمة رقبته؛ لفساد العوض بالإبهام. وفيه وجه: أن المسئى أيضاً يحتمل الإبهام، تبعاً للعتق، فيلزم الألف.

= الحال، فإن كانا موسرين عتق العبد؛ إذ لا بد وأن ينفذ عتق أحدهما لا محالة فيسري إلى الباقي، لكن ليس لأحدهما مطالبة الآخر بالقيمة؛ إذ ليس أحدهما بأولى من الآخر، وإن كانا معسرين، رقب العبد؛ لأن كل واحد منهما لا يستيقن عتق نصيب نفسه، والنصييان لشخصين كعبدین، لكن لو اشترى أحدهما نصيب الآخر حُكِمَ بعتق نصف العبد؛ إذ المتيقن في حده نصف حر عبدًا بحال الملك، وإذا كان كذلك أمكن أن يجمل ما ذكره في «الوجيز» على المعنى الأول، وما ذكره في «الوسيط» على المعنى الثاني. إشكالات الوسيط (ق ١٩٩ / ب - ٢٠٠ / ب).

(١) أي السيد.

(٢) انظر ترجمته في القسم الدراسي.

التاسع : جاريةٌ مشتركة زوّجها من ابن أحد الشريكين ، فولدت : عَتَقَ نصفُها على أحد الشريكين ؛ لأنه جدُّ المولود ، ولا يسري عليه ؛ لأنه عتق بغير اختياره . ولا يُجْعَلُ - بالإذن في التزويج - مختارًا وقد تخلل بعد الوطء والعلوق باختيار غيره . وقيل : سببه أنَّ الولد ينعقد حرًّا وإنما يسري العتق الطاريء دون الحرية الأصلية . وقد قيل : إنه ينعقد رقيقًا ، ثم يعتق كما لو اشترى قريبه ، ملكه ثم عتق عليه . وعندى : أنه لا يملك ، بل يندفع الملك بموجب العتق ، ويكون الاندفاعُ في معنى الانقطاع ، وكذلك الولد يندفع رِقُّه . ولهذا عَوِّزَ ذكرناه في « تحصيل المآخذ » ^(١) في مسألة « شريك الأب » .

العاشر : المغرور بنكاح الأمة ^(٢) ، يَغْرَمُ قيمة الولد للسيد . فلو غُرِّ بجارية أبيه ، ففي لزوم قيمة الولد وجهان :

أحدهما : أنه لا يجب ؛ لأنه يعتق بسبب الجدودة وإن لم يكن ظن المغرور ، فإنه لو زوّجها من ابنه كان ولده حرًّا .

والثاني : أنه يغرم ؛ لأن الأب لم يَرَضْ بتعرض ولد جاريته للعتق بنكاح ابنه ، فلا يُفَوّت عليه .

* * *

(١) وهو من كتب الإمام الغزالي في الفقه ، واسمُه « تحصيل المآخذ في علم الخلاف » . انظر : شفاء الغليل للغزالي ص (١٥٥) . وطبقات الشافعية لابن هداية الله ص (٢٤٨) ومؤلفات الغزالي للدكتور عبد الرحمن بدوي ص (٣٥) .

(٢) أي نكحها على أنها حرة ، فَبَيَّأَتْ أُمَّةً .

الخاصية الخامسة

الولاء^(١)

والنظر في : سببه ، وحكمه ، وفروعه .

الأول : في السبب . وسببه زوال الملك بالحرية . فكل من زال ملكه عن رقيق بالحرية ، فهو مولاه ، سواءً نَجَزَ^(٢) ، أو عُلِقَ ، أو ذُبِرَ ، أو كاتب فتمت الكتابة ، أو استولد فمات ، أو أعتق العبد بعوض ، أو اشترى قريته فعتق عليه ، أو ورثه فَعَتَقَ عليه قهراً ، أو سرى عتقه إلى نصيب شريكه . وسواء اتفق الدين عند العتق أو اختلف .

ولو باع عبده من نفسه ، فالظاهر أيضاً أن الولاء له . وفيه وجه : أن لا ولاء له في هذه الصورة أصلاً .

وأما حقيقة الولاء ، فهو لَحْمَةٌ كَلْحَمَةِ النَسَب كما قال رسول الله ﷺ^(٣) ؛ فلذلك نقول : لو شرط في العتق نَقْيَ الولاء ، أو شَرَطَهُ لغيره ، أو شَرَطَهُ لبيت المال : لَعَا شَرَطُهُ ؛ وهذا لأنَّ الْمُغْتَق كَالْأَب ، فإنه سبب في وجود العبد ؛ إذ كان العبد مفقوداً لنفسه ، موجوداً لسيده ، فقد أوجده

(١) الولاء من آثار العتق ، مأخوذ من الولي بمعنى القربة . يقال : بينهما ولاء ، أي : قرابة حكومية حاصلة بسبب العتق . والولاء نوعان :

الأول : ولاء عتاقة ، ويُسمَّى ولاء نعمة ، وسبب هذا الولاء : الإعتاق .

الثاني : ولاء الموالاة . وسببه العقد الذي يجري بين اثنين .

انظر : مختار الصحاح ص (٧٣٦) . المصباح المنير (١٠٤٤ / ٢) مادة (ولي) . التعريفات للجرجاني ص (٢٥٤) . أنيس الفقهاء ص (٢٦١ ، ٢٦٢) . معجم لغة الفقهاء ص (٥٠٩) .

(٢) أي نَجَزَ العتق .

(٣) حديث صحيح : رواه ابن حبان في صحيحه (٢٢٠ / ٧) كما في « الإحسان بترتيب ابن حبان » كتاب « البيوع » باب « النهي عن بيع الولاء وعن هبته » برقم (٤٩٢٩) بلفظ « الولاء كالحمة النسب ، لا يباع ولا يوهب » . ورواه الحاكم في المستدرک (٣٤١ / ٤) وصححه ووافقه الذهبي . ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٢٩٤ / ١٠) بإسناده عن علي مرفوعاً بلفظ « الولاء بمنزلة النسب ، لا يباع ولا يوهب ، أقره حيث جعله الله » وقال البغوي : اتفق أهل العلم على هذا ، أن الولاء لا يباع ولا يوهب ، ولا يُورث ، إنما هو سبب يُورَث به كالنسب ، =

لنفسه بالعتق . ولذلك قال رسول الله ﷺ : « لَنْ يُجْزِيَ وَلَدٌ وَالِدَهُ حَتَّى يَجِدَهُ مَمْلُوكًا ، فَيَشْتَرِيهِ فَيُعْتِقَهُ ^(١) » ؛ لأنه إذا أعتقه فقد كافأه على الأثوة ؛ إذ صار سببًا لوجوده الحكمي كما كان الأب سببًا لوجوده الحسي . ولهذا قال بعض الأصحاب : تحرم الصدقة على موالي بني هاشم ، وإذا أوصى لبني فلان دَخَلَ فيهم مواليتهم . ولهذا نقول : لا يثبت الولاء بالمخالفة والموالة خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ؛ لأن الولاء ثمرة الإنعام بالإيجاد الحكمي ؛ فلا يحصل بالمعاقة ؛ ولذلك نقول : يسترسل ولأء المعتق على أولاد العتيق وأحفاده ، وعلى مُعْتَق العتيق ، ومعتق معتقه وإن سفلوا . وقد حصل لك من هذا أَنَّ الشخص قد يثبت الولاء عليه لمعتقه أو لمعتق أصوله من أب وأم ، وجد وجددة ، أو لمعتق معتقه ، ويسترسل الولاء على سائر أحفاد العتيق إلا في ثلاثة مواضع : الأول : أن يكون فيهم مَنْ مَسَّهُ الرقُّ ، فالولاء عليه لمباشر العتق ولعصباته ولا ينجز إلى معتق الأصول أصلاً .

الثاني : أن يكون فيهم مَنْ أبوه حرٌّ أصلي - ما مَسَّ الرقُّ أباه - فلا ولأء على ولده كما لا ولأء عليه . وهو مذهب مالك (رحمه الله) . ومنهم من قال : يثبت الولاء نظراً إلى جانب الأم ، فإنها في محلِّ الولاء . وهو ضعيف ؛ لأن جانب الأب مقدّم في باب الولاء كما سيأتي في الجد . وفيه وجه : أن أباه إن كان عربياً يُعْلَمُ نسبه ، وأن لا رِقَّ في نسبه ، فلا ولأء عليه . وإن حُكِمَ بحريته بظاهر الحال - كالتركي والخوزي والنبطي - فيثبت الولاء عليه . وهذا مذهب أبي حنيفة (رحمه الله) .

الثالث : أن تكون أمُّه حرةً أصليةً ، وإنما المُعْتَقُ أبوه ، فالظاهر هاهنا ثبوت الولاء ؛ نظراً إلى جانب الأب . وفيه وجه : أنه لا يثبت ، فعلى هذا : لا يثبت الولاء بالسراية / من الأصل إلا على ٣١٠/ب وليد ليس في أصوله حرٌّ أصلي .

هذه قاعدة الولاء ، والنظر بعده في : التقديم والتأخير . والأصل فيه أن من مَسَّهُ الرقُّ

= يُورَثُ به ولا يُورَثُ . وكانت العرب في الجاهلية تباع ولأء مواليتهم ، فنهاهم رسول الله ﷺ عن ذلك . شرح السنة (٨ / ٣٥٤) .

(١) الحديث رواه مسلم في صحيحه (٢ / ١١٤٨) (٢٠) كتاب « العتق » (٦) باب « فضل عتق الوالد » حديث (١٥١٠) .

فالولاء عليه لمباشر العتق لا لمعتق أبيه ومعتق أمه . فإن لم يمسه الرق - بأن يؤلد حرًا من رقيقين في صورة الغرور ، أو من معتقين ، فالولاء عليه لموالي الأب ؛ وهو مقدم على موالي الأم . فإن كان الأب رقيقًا بعُد - لا ولاء عليه - فالولاء لموالي الأم إلى أن يعتق الأب ، فينجر من موالي الأم إلى موالي الأب ، إلى أن يتعذر جزؤه إلى موالي الأب بأن يشتري هو أب نفسه ، فيعتق عليه ؛ إذ هو مولى أب نفسه ، فلا يمكن إثبات الولاء على نفسه ، ويبقى الولاء لموالي الأم . وقال ابن سريج : ينجر الولاء إليه ويسقط ، ويصير كشخص لا ولاء عليه أصلاً .

فرعان

أحدهما : لو كان الأب رقيقًا فأعتق أب الأب ، ففي انجرار الولاء إليه وجهان : أحدهما : لا ؛ لأن الأب رقيق ، فيلزم أن ينجر من موالي الجد إلى موالي الأب إذا أعتق ، والمنجر ينبغي أن يستقر ، ولا ينجر ثانيًا .

والثاني : وهو الأصح ، أنه ينجر إليه ، ثم ينجر إلى الأب ، وليس يشترط استقرار المنجر . ولو أن مولودًا ما مَسَّهُ الرق ، وهو من أبوين ما مَسَّهُما الرق ، لكن لكل واحد من أبويه أبوان رقيقان إلا أم أمه فإنها معتقة ؛ فالولاء فيه تبع لولاء أمه ، وولاء أمه تبع لولاء أمها . فإن أعتق أب أمه انجر الولاء إلى موالي أب الأم . فإن أعتقت أم الأب انجر الولاء إلى موالي أم أمه . فإن أعتق أبو أبيه انجر إلى موالي أب أبيه ، واستقر فيه ^(١) .

(١) قال الحموي : « قوله في باب الولاء : (ولو أن مولودًا ما مَسَّهُ الرق ، وهو من أبوين ماسهما رق ، ولكن لكل واحد من أبويه أبوان رقيقان ، إلا أم أمه ؛ لأنها معتقة : فالولاء فيه تبع لموالي أمه ، وولاء أمه تبع فيه لولاء أمها ، فإن أعتق أبو أمه انجر الولاء إلى موالي أبي الأم ، وإن أعتقت أم الأب انجر الولاء إلى موالي أبي الأم ، وإن أعتقت أم الأب انجر الولاء إلى موالي أبي أبيه ، واستقر فيه) .

قلت : مفهوم ما ذكره الشيخ أنه إذا انتهى الإرث إلى [موالي] أبيه أنه يستقر فيه وينقطع حتى يكون لبيت المال ، حتى لو فرضنا مثلاً مولى أبي أبيه ، فإنه لا ينجر إليه ، وإنه ليس كذلك ، فإنه ينجر إجماعاً كما لا يخفى . قلت : مقصوده من هذا التصوير أن يبين أن الولاء إذا انتهى إلى مولى أبي الأب وانقطع ، ولم يكن أحد ممن يدلي بأبي الأب ، فإنه لا يرجع الولاء إلى مولى الأم ، وقد أشار إليه بعد هذا ، وليس المعنى بالانجرار ، أما يتبين من طريق الإسناد أن الولاء لم يزل في جانب الأم ، فعلى هذا ينقطع من موالي الأم ، ثم ينتقل إلى بيت المال بعد أن لم يبق أحد من موالي أبي الأب وصاعداً ، وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ٢٠١ / ب ، ٢٠٢ / أ) .

فإن فرضنا الأب رقيقًا ، تصوّر أن ينجرّ إلى معتق الأب من معتق الجد أيضًا . والمقصود أنّ أب الأم أولى بالاستتباع من أم الأم ، وأم الأب أولى من أب الأم ، وأب الأب أولى من أم الأب ، والأب أولى من أب الأب ، فيقع الانجرار بحسبه إلى أن يستقر على ما لا يوجد أولى منه .

الفرع الثاني : لو أعتق أمة حاملًا عتق الجنين ، وولاء الجنين لموالي الأم لا لموالي أبيه ؛ لأنه عتق بالمباشرة ، فالمباشرة أولى لمباشرته ، لا لأنه مولى أمه . وهذا إذا عُلِمَ أن الجنين كان موجودًا يوم الإعتاق بأن يؤتى به لأقلّ من ستة أشهر . فإن كان لأقلّ من أربع سنين بحيث يفترشها الزوج ، ففيه قولان ذكرنا نظيرهما في مواضع ؛ من حيث إن إثبات النسب يدلّ على تقدير وجوده وقت العتق ، ولكن يجوز أن يُكتفى في النسب بالاحتمال ولا يكتفى في الولاية .

* * *

النظر الثاني في أحكام الولاء

وهي ثلاثة : ولاية التزويج ، وتحمل العقل ^(١) ، والوراثة ؛ لأن الولاء يُفيد العصوبة ، وهذه نتائج العصوبة ^(٢) . وقد ذكرناها في مواضع ، ولكن ننبئ الآن في الميراث على أمور :

الأول : أن المعتق إذا مات ولم يخلف إلا أب المعتق وأمه : فلا شيء للأُم . ولو خلف ابن المعتق وبنته فلا شيء لل بنت . ولو خلف أب المعتق وابنه فلا شيء للأب ؛ لأن الأب ليس عصباً مع الابن ^(٣) ، والميراث لعصبة المعتق . ولا يعصب الأخ أخته في باب الولاء . وعلى الجملة فالولاء يورث به ولا يُورث في نفسه ، وإنما يرث به العصباء ، فيَقْدَر موتُ المعتق بدل موت العتيق - يوم موت العتيق - وكلُّ من يأخذ ميراثه بعصوبته فيأخذ ميراث عتيقه ، ولا يُستثنى عن هذا إلا الجد والإخوة ، فإن فيهم قولين :

أحدهما : أن أخ المعتق يُقدَّم على جدّه ؛ لقوّة البنوة في العصوبة .

والثاني : أنهم يتقاسمون كما في ميراث النسب ، لكن لا مُعاداة بالأخ للأب مع الجد ، بل يُقدّم عليه الأخ للأب ، ولا يعاد عليه الأخ للأب . وهذا مذهب زيد . وفيه وجه : أن الأخ للأب يُساوي الأخ للأب والأم ؛ لأنه لا أثر للأُمومة في الولاء .

(١) العقل : الدية . ومنه قولهم : عَقَلَ القَتِيلَ ، فهو عاقل : إذا غرم دينه . وتُسمى الجماعة : عاقلة ، وسُميت الدية عَقْلاً ، لأن الإبل كانت تُعَقَّل ببناء أولياء المقتول ، أي : تُشَدُّ في عقلها ؛ لِتُسَلِّمَ إليهم ويقبضوها . انظر : المطلع على أبواب المقنع ص (٣٦٨) . معجم الفقهاء ص (٣١٨) .

(٢) ومعنى ذلك أنه إذا مات العتيق - ولا وارث له بنسب ولا نكاح - ورث معتقه جميع ماله . وإن كان للعتيق من يرث بالفرضية - وفضل منه شيء - أخذه المَعْتِقُ . فإن لم يكن المعتق حياً - يوم موت العتيق - ورثه بالولاية أقرب عصباء المعتق . ولا يرثه أصحاب فروض المعتق ، ولا من يتعصب بغيره منهم . فإن لم تُجَدِّ للمعتق عصبية بالنسب ، فالميراث لمعتق المعتق ، فإن لم يوجد فَلِعَصْبَاتِ معتق المعتق . انظر : الروضة (١٢ / ١٧٤ ، ١٧٥) .

(٣) يعني أن الابن مقدم على أبيه في العصوبة .

الثاني : أنَّ المرأة لا يُتصوَّر أنْ ترث بالولاء إلا إذا باشرت العتق ، فهي كالرجل في المباشرة حيث ثبت لها الولاء على عتيقها وعلى أولاد عتيقها وعلى عتيق عتيقها .

الثالث : لو خَلَفَ رجلٌ ابنين وولاء مَوْلى ، فالولاء لهما . فإن مات أحدهما عن ابن ، ثم مات العتيق ، فميراثه لابن المعتيق وليس لابن الابن شيء ؛ لأنه لو قُدِّرَ موْتُ المعتيق في ذلك الوقت ما ورثه ابنُ الابن فلا يرث عتيقه ، وهو معنى قولهم : الولاء لِأَقْعَدٍ ولد المعتيق ، أي الأقرب .

الرابع : أن النسبة قد تتركَّب من النسب والعتق ، فيلبس أمره التقديم والتأخير ، فقد ثبت الولاء لأب معتك / الأب ولمعتق أب المعتك ، وينبغي أن يُقدم معتك الميت ، ثم عصباء معتك ، ثم ٣١١/ معتك معتك .

ولو قيل لك : معتكُ أبٍ ، وأب معتكٍ ، فأيهما أولى ؟ فهذه أغلوطةٌ ، فإن الميت له معتك ، فولأؤه لمعتقه وعصباء معتك ؛ فلا يكون لمعتق أبيه وأمه حق فيه ، فإن ولاء المباشرة لا ينجز ، وإنما ينجز ولاء السراية إلى الأولاد . فإذا من له أب معتك فالولاء عليه ، كان بالمباشرة لمعتقه أو لعصباء معتك أو لمعتق معتك إذا كان له معتك . وليس لمعتق أبيه ولأه أصلاً ، فكيف يقابل بأب المعتك . وكذلك قد يُظنُّ أن معتكُ أب المعتك أولى من معتك معتك المعتك ، لأنه يذلي بالولاية حيث توسط الأب . وهو غلط ؛ لما ذكرناه من أنَّ للميت معتكاً فولأؤه له بالمباشرة ، فلا حق فيه لمن يذلي بإعتاق أبيه .

فُرُوعُ مُشْكَلَةٍ

الأول : اشترى أخٌ وأختٌ أباهما ، فعتق عليهما ، فأعتق الأب عبداً ومات ، ثم مات العتيق . فقد غلط في هذه المسألة أربعمائة قاضٍ فضلاً عن غيرهم ؛ إذ قالوا : ميراثُ العتيق بين الأخ والأخت ؛ لأنهما مُعتَقَا معتك . وإنما الحقُّ أن الميراث للأخ ، ولا شيء للأخت ؛ لأنها إن أخذت لأنها معتكة المعتك ، فهو محال ؛ إذ عصبَةُ المعتك أولى ، وأخوها عصبَةُ المعتك ، بل لو خلف الأب ابنَ عَمٍّ بعيدٍ : لكان أولى من البنت .

المسألة بحالها : لو مات الأخ وخلف هذه الأخت ، فلها نصفُ ميراثه بالأخوة ، ولها من الباقي نصفه ؛ لأنها لما اشترت أباهما ثبت لها نصفُ الولاء على الأب واسترسل على أولاده ،

وأخوها من أولاد أبيها ؛ فلها نصفُ الولاء عليه ، فتحصلُ على ثلاثة أرباع ميراثه .

ولو مات الأب ، ثم مات الابن ، ثم مات العتيق ، فلها ثلاثة أرباع ماله . أما النصف ؛ فلأن^(١) لها نصفَ الولاء على معتقه . وأما الربع ؛ فلأن لها الولاء أيضًا على أخيها الذي هو مُعتقُ نصفِ المعتق ، فهي في أحد النصفين معتقة المعتق ، وفي نصفِ النصفِ معتقة أبي معتق المعتق .

الثاني : أختان خلفتا حرتين في نكاح غرور ، اشترت إحداهما أباهما والأخرى^(٢) أمها ، فولاء التي اشترت أمها انجز إلى التي اشترت أباهما ، فثبت الولاء لمشتري الأب على مشتري الأم . وأما مشتري الأم ، فالمنصوص : أن ولاء صاحبتهما أيضًا ثبت لها ، فتكون كل واحدة مولى صاحبتهما ؛ لأن التي اشترت الأب لا تقدر أن تجز ولاء نفسها إلى نفسها فيبقى لمشتري [الأم]^(٣) فإنها معتقة الأم . وقال ابن سريج : تجز إلى نفسها ، ويسقط . فإذا ثبت هذا ، فلو مات الأب فلهما ثلثا ميراثه بالبنوة ، والباقي لمشتري الأب بالولاء . فإن مات بعد ذلك مشتري الأم - ولا وارث لها سوى الأخت - فنصف ميراثها لها بالأخوة ، والباقي بالولاء ؛ لأنها جرت ولاءها بإعتاق الأب . وكذلك كان ميراثها لمشتري الأم - على النص - بالأخوة والولاء . وعند ابن سريج : النصف لها والباقي لبيت المال ؛ إذ لا ولاء عليها .

الثالث : في الدَّور . اشترت^(٤) أختان أمهما ، وعتقت عليهما ، ثم إن الأم شاركت أجنبيًا في شراء أبيهما - أعني أب الأختين - وأعتقاه ، فثبت الولاء لهما نصفان ، على الأب وعلى الأختين أيضًا ؛ لأنهما ولدا معتقهما ، وولاء الأب يجز الولاء من مولى الأم ، والأختان هما مولى أم نفسيهما ، فإذا ماتت الأم فلهما الثلثان بالنسب ، والباقي بينهما بالولاء ؛ لأنهما اشترى الأم .

ثم إذا مات الأب ، فلهما ثلثا ميراثه بالبنوة ، والباقي بين الأجنبي والأم ؛ لأنهما مُعتقاه .

(١) في (أ) ، (ب) : « لأن » .

(٢) أي : اشترت الأخرى أمها . فكلمة « الأخرى » مرفوعة بالضم المقدر على الألف ؛ لأنها معطوفة على الفاعل الأول « إحداهما » .

(٣) في (ب) : « اشترى » .

(٤) زيادة من (ب) .

ولو مات الأبوان ، ثم ماتت إحدى الأختين ، فنصف ميراثها لأختها بالنسب ، والنصف الآخر بين الأجنبي والأم لو كانت حية ؛ لأنهما معتقا الأب ، والآل فالأم ميتة ، فنصيبها - وهو الربع - يجب أن يكون لمعتقيها وهما الأختان - الحية والميتة - فيصرف النصف إلى الحية ويبقى نصفه - وهو الثمن - للميتة .

والقياس أن يُصرف إلى من له ولأء الميتة وهو الأجنبي والأم . ثم قَدَرُ ولأء الأم يرجع إلى الحية والميتة .

ثم قَدَرُ ولأء الميتة - من الأم - يرجع إلى الأجنبي والأم فيدور بينهما الثمن لا ينفصل ، بل لا يزال يرجع منه شيء إلى الميتة ، فالصواب أن يقسم المال من ستة : ثلاثة للأخت بالنسب ، والباقي بين الأجنبي وبينهما بالولاء أثلاثاً ، للأجنبي سهمان ولها سهم ، فتحصل / الأخت على ٣/١١ ب أربعة أسهم ، والأجنبي على سهمين . وغلط ابن الحداد فقال : يُصرف الثمن إلى بيت المال ، لتعذر مصرفه . وهو فاسد ؛ لأنه كلما دار ، رجع إلى الأجنبي ضعف ما يرجع إلى الأخت فيقسم كذلك ^(١) ، والله أعلم وأحكم .

* * *

(١) قال الحموي : « قوله فيه أيضاً في الدور : (اشترت أختان أمهما ، فعتقت عليهما ، ثم إن الأم شاركت أجنبيًا في شراء أيهما ... إلى قوله : وغلط ابن الحداد حيث قال : يُصرف الثمن إلى بيت المال ، ويتعذر مصرفه . وهو فاسد ؛ لأنه كلما دار ، رجع إلى الأجنبي ضعف ما يرجع إلى الأخت فيقسم كذلك) .

قلت : المنقول في هذه المسألة ثلاثة أوجه : أحدها : أنه يُقسم ذلك على ستة : على ما أشار إليه الشيخ ، والثاني : أنه يقسم بينهما جميع المال على سبعة . ذكره أبو علي ، وعلل بأن الثمن هو الدائر ، والمسألة من ثمانية ، ويقسم الثمن على بقية المال ، وهو ضعيف ، فإنه أدخل في القسمة ما أخذت الأخت لجرد النسب ، وذلك لا ينبغي أن يدخل في الحساب ، بل الباقي بعد ذلك هو الذي يوجد بالولاء . والوجه الثالث : أن الثمن يصرف إلى بيت المال ، وهو الصحيح من المذهب لمن أمعن فيه النظر .

فإذا كان كذلك فأقول : أصل الفريضة من اثنين للأخت النصف بالنسب ، ويبقى سهم بين الأجنبي والأم لو كانت حية ؛ لأنهما معتقا الأب ، فيكون على هذا التقدير للأجنبي نصف السهم الباقي ، ويبقى نصف سهم للأخت الحية والميتة ، فيكون للحية نصف الربع وهو الثمن ، فإذا كان كذلك فيسقط الكل من جنس الكسر فيكون ثمانية أجزاء : للأخت بالنسب أربعة أسهم ، وللأجنبي سهمان على النسبة ، وللأخت الحية سهم ، ويبقى =

* * *

= سهم للأخت الميتة بدور بين الأجنبي والأخت الحية على ما ذكره الشيخ، ولما كان كذلك، اختار الشيخ أن تكون الفريضة من ستة حتى ينقطع الدور على ما تقدم ذكره، وأما ابن الحداد وإنما جعل السهم في بيت المال لكي لا يأخذ الأجنبي أكثر من حقه؛ لأنه ليس له إلا قدر نصف هذا، فكيف يأخذ أكثر منه؟ وكذلك الأخت، ولما كان كذلك جعله في بيت المال لهذا المعنى الذي ذكرناه، وليس كان ذلك لأجل الدور الذي أشار إليه الشيخ ومن وافقه، وكأنهم فهموا من جعله في بيت المال إنما كان لأجل الدور، وليس كذلك لمن تأمل ذلك، فإن فيه عوضاً فليست له.

فإن قيل: كيف جعل الشيخ المسألة من ستة على اختياره فمعلوم أنها ليس أصلها من ستة لمن عرف اصطلاح الفرعيين؟

قلت: ليس مراد الشيخ بذلك أن يكون أصلها من ستة، وإنما مراده بذلك أن يصح من ستة وطريق ذلك أن نقول: أصل الفريضة من اثنين للبيت النصف، وقد علم أن الشيخ إنما فرضها من ستة ليقطع الدور. فيحصل للأجنبي سهمين وللأخت سهمًا، وإذا كان كذلك، بقي من الفريضة سهم يخص الأجنبي ثلثه، والأخت ثلثه، ومهما اجتمع لنا في الحساب كسر ضربنا أصله في مخرج ذلك الكسر، وهو ثلاثة، يكون ستة للبيت سهم مضروب في ثلاثة تكون ثلاثة، وللأجنبي ثلثا سهم في ثلث فيكون سهمين، وللأخت ثلث سهم في ثلاثة تكون واحدًا. صار المجموع ستة: للأخت أربعة، وللأجنبي سهمان.

فعلى هذا يخرج الجواب بأن يقال: قد ثبت أن المنقول عن ابن الحداد أن الثمن يُضَرَفُ إلى بيت المال، ولم يُنْقَلْ عنه فيه تعليل، وكان من علل ذلك لنا [إنما] فهم منه الدور فبنى عليه ذلك، ثم إن الشيخ قال ما ذكره وقلدهم فيه وكان معذورًا، والصحيح ما أشرنا إليه واعتمدنا عليه، وهو اختيار ابن الحداد، وإليه أشار صاحب الشامل وغيره من العلماء المحققين. إشكالات الوسيط (ق ٢٠٢ / أ - ٢٠٤ / ب).

كتاب التدبير^(١)

(١) التدبير: مصدر، يقال: «دَبَّرَ العبدُ والأمةُ تدبيرًا: إذا علق عتقه بموته؛ لأنه يعتق بعدما يُدبر سيده». والممات: دبر الحياة. ويقال: أعتقه عن دبر: أي: بعد الموت. ولفظ «التدبير» لا يُستعمل في كل شيء يحصل بعد الموت كالوصية أو الوقف وغيرهما، بل هو لفظ خُصَّ به العتق بعد الموت. انظر: مختار الصحاح ص (١٩٧، ١٩٨). المصباح المنير (٢٨٩/١)، مادة (د ب ر). التعريفات ص (٤٨). المطلع على أبواب المنع ص (٣١٥). أنيس الفقهاء ص (١٦٩). معجم لغة الفقهاء ص (١٢٦).

والنظر في أركانه وأحكامه .

الأول في الأركان : وهو اثنان : الصيغة ، والأهل ^(١) . أما المحل فلا يخفى ^(٢) .

الركن الأول : الصيغة ^(٣) . وهي ^(٤) أن يقول : إذا متُّ فأنت حرٌّ ، أو دبرْتُك ، أو أنت مُدبِّر . وحكمه أنه يُعتق إن وَفَّى الثلث به بعد قضاء الديون . وفيه مسائل :

الأولى : أن لفظ « التدبير » صريح . نصَّ عليه ؛ لأنه مشهورٌ في اللغة لهذا المعنى ووردَ الشرعُ بتقريره . ولفظُ « الكتابة » يفترق إلى النية ؛ لأن اللغة لا تجعلها صريحاً في حكمها الشرعي . وقيل : فيها قولان بالنقل والتخريج . وهو ضعيف .

الثانية : التدبير المقيد كالمطلق ، وهو أن يقول : إن متُّ من مرضي هذا ، أو قُلتُ ، فأنت حرٌّ . ولو قال : إن دخلت الدار فأنت مُدبِّر ، لا يصير مُدبراً ما لم يدخل الدار ، وقد علق العتق بصفتين ، ولو قال : إن متُّ فأنت حرٌّ بعد موتي بيوم : عتق بعد موته بيوم . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : صار وصيةً فتحتاج إلى الإنشاء بعد الموت .

فلو قال شريكان : إذا متنا فأنت حرٌّ ، فإذا مات أحدهما لم يعتق نصيبه ؛ لأنه مُعلق بموتهما جميعاً ، لكن صار نصيب الآخر مدبراً عند موت صاحبه . وقيل ذلك ؛ لأن تدبير الثاني معلق ^(٥) بموت صاحبه والآن لم يَتَقَّ إلا موث المالك . ولكن ليس للوارث التصرف في نصيب من مات أولاً ؛ لأنه ينتظر العتق بموت الثاني ، فهو كما لو قال : إن دخلت الدار بعد موتي فأنت حرٌّ ، لم يَجْزُ للوارث يَتَّعْه بعد الموت كما لا يبيع مال الوصية قبل قبول الموصى له . وليس للوارث رَفْع تعليق الميت كما ليس له رَفْع عاريته التي أضافها إلى ما بعد الموت .

(١) أي : من يصح منه التدبير .

(٢) وهو العبد المملوك لسيده أو الأمة .

(٣) وهي نوعان : صريح ، وكناية مع النية .

(٤) في (ب) : « وهو » .

(٥) في (أ) ، (ب) : « معلقاً » . وهو خطأ واضح .

الثالثة : إذا قال : أنت مُدَبِّرُ إِنْ شِئْتَ ، فالمشهور : أنه لا بد من مشيئته على الفور . وفيه وجه آخر : أنه لا يجب على الفور لا هاهنا ولا في تعليق الطلاق إلا أن يكون الطلاق على عوض . أما إذا قال : أنت مدبر متى شئت ، فلا يجب على الفور أصلاً ، لكن يقتضي مشيئته في حياة السيد . وكذلك لو قال : إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَأَنْتَ حُرٌّ ، لم يعتق بالدخول بعد موت السيد ، بل مطلقاً تعليقه يُنْزَلُ على حياته إلا أن يُصْرَحَ ويقول : إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ بَعْدَ مَوْتِي فَأَنْتَ حُرٌّ . وكذلك لو قال : إِنْ شِئْتَ بَعْدَ مَوْتِي فَأَنْتَ حُرٌّ ، فَشَاءَ بَعْدَ مَوْتِهِ : عتق ، ولم يجب الفور بعد الموت إلا أن يرتب بِقَاءِ التَّعْقِيبِ ، فيقول : إِنْ مِتُّ فَشِئْتَ فَأَنْتَ حُرٌّ ، ففي الفور وجهان يجريان ^(١) في كل تعليق بهذه الصيغة ^(٢) .

فرع : لو قال : إذا مِتُّ ، فَأَنْتَ حُرٌّ إِنْ شِئْتَ ، ففيه ثلاثة أوجه ^(٣) :

أحدها : أنه تكفي المشيئة في الحياة .

والثاني : أنه يُحْمَلُ على المشيئة بعد الموت .

والثالث : أنه لا بد من مشيئته ^(٤) في الحال ، وأخرى بعد الموت ؛ حتى يحصل اليقين ولا يُعْتَقَ بأحدهما .

(١) في الأصل ونسخة (أ) : « يجري » والمثبت من (ب) .

(٢) والأصح أنه يشترط مشيئته على الفور بعد موت السيد . انظر الروضة (١٢ / ١٨٨) .

(٣) قال في الروضة (١٢ / ١٩٠) : « يحتمل أن يراد بهذا اللفظ ، المشيئة في الحال . وتحتمل المشيئة بعد الموت ، فيراجع ويُعْمَلُ بمقتضى إرادته . فإن قال : أطلقت ولم أُنَوِّ شَيْئاً ، فثلاثة أوجه : الأصح : حملة على المشيئة بعد الموت . »

(٤) في (ب) : « مشيئة » .

ولو قال : إن رأيت العينَ فأنت حرٌّ - والعينُ اسمٌ مشترك لأشياء^(١) - فالظاهر أنه إذا رأى واحداً يُسمى عيناً^(٢) : عتق .

الركن الثاني : الأهل . ويصحُّ التديير من كل مكلف ، مالك ، غير محجور . فهذه ثلاثه قيود .

أما « المكلف » فنعني به أنه لا ينفذ من المجنون ، والصبي الذي لا تمييز له . وفي المميز قولان^(٣) ، وكذا في وصيته ؛ لأنه قرينة ولا ضَرَر عليه فيه .

وأما « المالك » : فيخرج عليه أنه لو دَبَّر نصيب نفسه من عبدٍ مشترك لا يسري إلى الآخر . وذكر صاحب « التقريب » في سرايته وجهين ، وهو بعيد ؛ لأنه تعليقٌ أو وصية لا تليق به السراية . بل لو دَبَّر نصفَ عبده لم يسر إلى الباقي ، لا في الحال ولا إذا عتق بعد الموت ؛ لأنه بعد الموت مُعْيسر .

وأما « المحجور » : فيخرج عليه السفه ، وفيه طريقان :

أحدهما : القطع بنفوذه منه^(٤) .

والثاني : أنه كالمميز .

وأما « المرتد » ، فإن قلنا : لا يزول ملكه وقد حُجر عليه ، فَيُخَرَّج تدييره^(٥) على تديير المفلس المحجور . وإن قلنا : يزول ملكه ، لم ينفذ . وإن قلنا : إنه موقوف^(٦) فهو موقوف^(٧) .

(١) فهي تطلق على العين الباصرة ، وعلى عين الماء ، وعلى الجاسوس وغير ذلك .

(٢) يعني واحداً من هذه الأشياء السابقة التي يطلق عليها لفظ « العين » .

(٣) والأظهر أنه لا يصح تديير المميز أيضاً . انظر : الروضة (١٢/١٩١) . المنهاج ص (١٥٩) . الغاية (١٠٤٦/٢) .

(٤) وهو المذهب . انظر الوجيز (٢/٢٨٢) . روضة الطالبين (١٢/١٩٢) . المنهاج ص (١٥٩) . الغاية القصوى

(١٠٤٦/٢) .

(٦) يعني ملكه .

(٥) يعني بعد رده .

(٧) يعني أن تدييره موقوفٌ أيضاً . ومن ثم ، فإن رجوعه عن رده وأسلم ، فتدييره صحيح . وإن مات مرتداً - والعياذ

بالله - بأن فساد تدييره .

ولو دُبر ثم ارتد ، فطريقان :

أحدهما : أنه يُخْرِج بطلانَه على أقوال الملك .

والثاني : القطع بأنه لا يبطل ؛ لأنَّ حقَّ العبد متعلِّق به ، فلا يمكن إبطاله كما لا يبطل حقُّ الغرماء ونفقة الأقارب عن ماله (١) .

وإن قلنا : يبطل ، فلو عاد إلى الإسلام / ففي عَوْد التدبير طريقان :

١/٣١٢

أحدهما : أنه يعود ؛ كما لو استحال العصيرُ المرهونُ خمراً ، ثم صار خلاً .

والثاني : أنه يُخْرِج على قولي عَوْد الحنث .

أما إذا مات مرتدّاً ، وقلنا : لا يبطل التدبير ، فينفذ إن وَفَّى به الثلث . وفيه وجه : أنه لا ينفذ ؛ لأنَّ الوارث لا شيء له من ماله ، وإنما تنفذ الوصية في مالٍ يُورث ، وماله فيء . وهذا ضعيف ؛ لأنَّ الفيء مصرفه يثبت المال فيعتبر الثلث لأجله .

أما الكافر الأصلي فيصح تدييره . فإن نقض العهد مُكِّن من استصحاب مديره ؛ لأنه قينٌ (٢) ، ولا يُمكن من مكاتبه . ولو أسلم مديره ، فهل يُباع عليه ؟ فيه قولان (٣) :

= وقال في الروضة (١٩٢/١٢) : « قال ابن سلمة : [هذه] الأقوال ، إذا حجر القاضي عليه . فأما قبله ، فيصح تدييره [قطعاً . وقال أبو إسحاق : هي قبل الحجر ، فأما بعده فلا يصح قطعاً . وقال غيرهما بطرد الأقوال في الحالين . وقد سبق في « الردة » أن البغوي جعل [قول] الوقف أصح » يعني وقف ملكه إلى أن يرجع أو يقتل مرتداً . (١) وهذا هو الأصح ، وهو الذي رجحه العراقيون . انظر الوجيز (٢٨٢/٢) . الروضة (١٩٢/١٢) . المنهاج ص (١٥٩) .

(٢) هو بكسر القاف وتشدد النون . ويستوي فيه الواحد والاثان والجمع والمؤنث والمذكر . ويجمع على « أَقْنان » و « أَقْنَة » ، والقن بمعنى مقنون ، وهو لغة : الذي يُضْرَب بالعصا ، ويطلق على المملوك هو وأبواه . وفي اصطلاح الفقهاء هو : الرقيق الكامل الرق ، أي الذي : لم يحصل فيه شيء من أسباب العتق أو مقدماته ، كالمكاتبة أو التدبير أو غيرهما . انظر : معجم لغة الفقهاء ص (٣٧٠) .

(٣) قال في الروضة (١٩٣/١٢) : « أظهرهما : لا يباع ، بل يبقى التدبير ؛ لتوقع الحرية . ولكن يخرج من يده ، ويجعل في يد عدل ، ويُضْرَف كشيءه للسيد كما لو أسلمت مستولدة » .

أحدهما : نعم كالقنّ .

والثاني : لا ، نَظَرًا للعبد ، ولكن يُحَال بينهما ، ويستكسب له كالمستولدة .

وفي المكاتب إذا أسلم ، طريقان ^(١) :

أحدهما : أنه كالمستولدة لا تُبَاع عليه .

والثاني : أنه كالمَدْبَر ، فَيُخَرَّج على القولين .

النظر الثاني : في أحكامه .

والنظر في حكمين : ارتفاع التدير ، وسرايته إلى الولد . ويُزَفَع التدير بأمر خمسة :

الأول : إزالة الملك ببيع وهبة جائز ، ويرتفع التدير في الحال . فإن عاد إلى الملك ^(٢) -

وقلنا : إن التدير وصية - لم يُعَد . وإن قلنا : تعليق ^(٣) ؛ فيخرج على قولني عَوْد الحنث ^(٤) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يجوز إزالة الملك عنه كالمكاتب .

الثاني : صريح الرجوع . وهو جائز إن قال : أَعْتَقُوهُ عَنِّي بعد موتي ؛ لأنه وصية . وإن قال :

إذا مت فدخلت الدار ، فأنت حرّ : لم يَجْزُ صريح الرجوع ، لكن يجوز إزالة الملك ؛ لأنه تعليق محض . أما إذا قال : دبرتك ، أو أنت حرّ بعد موتي ، ففيه معنى التعليق والوصية فإنه إثبات حق للعبد ، فأيهما يُغَلَّب ؟ فيه قولان . واختيارُ المزنّي ترجيحُ معنى الوصية وتجويزُ الرجوع ^(٥) .

فإن قلنا : إنه وصية ؛ حصل الرجوع عنه بما يحصل به الرجوع عن الوصية حتى العرض

(١) والمذهب أنه لا يباع ، بل تبقى الكتابة ؛ لانقطاع سلطة السيد واستقلال المكاتب ، فإن عجزه السيد عن أداء نجومه ، يبع عليه . انظر الروضة (١٢ / ١٩٤) .

(٢) يعني إن عاد هذا العبد إلى ملك سيده الأول الذي دبره ، كأن يشتريه ، أو يوهب له ، أو غير ذلك .

(٣) وهذا هو الأظهر عند الأكثرين ، وهو أحد قولي الجديد كما في الروضة (١٢ / ١٩٤) .

(٤) والأظهر أنه لا يعود كما في الروضة (١٢ / ١٩٤) .

(٥) انظر اختيار المزنّي في مختصره ص (٣٢٢) .

على البيع إلا الاستيلاد، فإنه يوافق موجب التدبير فلا يرفعه، ويؤفع الوصية. ولو قال بعد التدبير المطلق: إذا مات فدخلت الدار، فأنت حرّ، كان رجوعاً عن التدبير المطلق. ولو قال: إن دخلت فأنت حرّ، فقد زاده سبباً آخر للحرية، فلا رجوع. فلو كاتبه أو رهنه هل يكون رجوعاً؟ فيه وجهان. ولو رجع عن التدبير في نصفه، فالباقي مديّر. ولو رجع عن تدبير الحمل لم يشر الرجوع إلى الأم ولا بالعكس، بل يقتصر.

الثالث: إنكار السيد التدبير، وقد قال الشافعي (رضي الله عنه): القول قول السيد^(١)، وهذا مشكل؛ لوجهين:

أحدهما: أن الإنكار رجوع، فأئى معنى للتحليف؟ فمنهم من قال: فزع الشافعي على معني الرجوع الصحيح. ومنهم من قال: الإنكار ليس برجوع، بل هو رفع الأصل، فعليه أن يحلف أو يرجع^(٢). فقد تحصلنا على وجهين في الإنكار، هل يكون رجوعاً^(٣)؟ ويجري في إنكار الوصية أيضاً^(٤). وأما إنكار الموكل فهو عزل قطعاً^(٥). ومنهم من طرد الوجهين. وإنكار البائع - بشرط الخيار - ليس فسخاً، وفيه احتمال. وإنكار الزوج الطلاق الرجعي لا يكون رجعة قطعاً؛ لأنه في حكم عقد فيحتاج باللفظ.

الإشكال الثاني: أن الشافعي (رضي الله عنه) نصّ على أن الدعوى بالدين المؤجل لا تُقبل؛ إذ لا لزوم في الحال، فكيف تُقبل دعوى العبد في التدبير، واتفق الأصحاب على آخر الخلاف في المسألتين بالنقل والتخريج. فإن قلنا: تُقبل دعوى التدبير، فلا يكفي فيه شاهد وامرأتان؛ لأن مقصوده العتق^(٦).

(١) انظر مختصر المزني ص (٣٢٣).

(٢) يعني: يرجع عن تدبيره.

(٣) ورجحه في الوجيز (٢/٢٨٢).

(٤) والأصح أنه لا يرتفع التدبير والوصية بالإنكار؛ لأنهما عقدان يتعلق بهما غرض شخصين، فلا يرتفعان بإنكار أحدهما. انظر: الروضة (١٢/١٩٧). المنهاج ص (١٦٠).

(٥) يعني يكون إنكار الموكل عزلاً لوكيله الذي يدعي وكالته.

(٦) وعليه، فلا بد من شاهدين. انظر مختصر المزني ص (٢٢٣).

الرابع : مجاوزة الثلث ^(١) . فلو كان استوفى ثلثه بتبرع قبل التدبير ، لم ينفذ تدبيره . ولو لم يَفِ الثلث إلا ببعضه اقتصر على ذلك القدر . والتدبير - وإن كان في الصحة - فيحسب من الثلث كالوصية ؛ لأنه مضافٌ إلى الموت . أما إذا علق على صفة في الصحة ، فوجدت الصفة في المرض ، فهل ينحصر في الثلث ؟ فيه قولان .

فرع : لو لم يملك إلا عبداً ، فدبره : عتق ثلثه عند الموت . فلو كان له مال غائب ؟ فهل يُنَجِّز العتق في الثلث ؟ فيه قولان :

أحدهما : نعم ؛ لأن الغائب لا يزيد على المعدم ، فقدّر الثلث مُستيقنٌ بكل حال .

والثاني : لا ؛ لأن العبد لو تسلّط على ثلث نفسه ، للزم تسليط الورثة على ثلثيه ، فكيف يُسلّط ، ويتوقع عتق الثلثين برجوع المال ؟ وهذا هو المنصوص ^(٢) ، والأولُ مخرَج ، والقولان جاريان في الوصية بمالٍ إذا كان له مالٌ غائب ، أن الموصى له ، هل يُسَلَّم إليه الثلث الحاضر في الحال ؟ وكذلك لو كان له دَيْنٌ على أحد ابنيه - لا مال له غيره - فهل يبرأ عن / نصيب نفسه قبل ٣١٢/ب تسليم نصيب أخيه ؟ فيه قولان .

الخامس : إذا جنى المدبّر بيعَ فيه ، فإن فداه السيد بقي التدبير . وإن باع بعضه ، فالباقى مدبر ، وإن مات قبل الفداء - والثلث وافٍ بالأرث والعتق - وجب على الوارث فداؤه ليعتق . وفيه قول : أنه لا يجب ؛ بناءً على أنّ أرش الجناية يمنع نفوذ العتق . وفيه خلاف .

النظر الثاني في الولد :

وفيه مسائل :

الأولى : ولد المدبرة - من زنا أو نكاح - هل يسري إليه التدبير ؟ فيه قولان :

أحدهما : أنه يسري ، كالأستيلاد .

(١) من المعلوم أنّ عتق المدبر مُعتبر من الثلث بعد أداء الديون التي على مُدبّره . فلو كان على الميت دينٌ مستغرق للتركة ، لم يعتق منه شيء . وإن لم يكن دَيْنٌ - ولا مال له سواه - عتق ثلثه : انظر الروضة (١٢ / ١٩٨) .
(٢) وهو الأصح أيضاً كما في الروضة (١٢ / ١٩٩) .

والثاني : لا ، كالوصية ^(١) .

لو علّق عتقها بالدخول ، ففي سراية التعليق إلى ولدها قولان . نصّ عليهما في « الكبير » .
فإن قلنا : يسري ، فمعناه أنه إن دخل أيضًا عتق ، ولا يعتق بدخول الأم ؛ لأن هذا سراية عتق لا
سراية تعليق . ومنهم من قال : معناه أن يعتق بدخول الأم .

ثم إذا سرّينا التدبير ، كان كما لو دبرهما معًا ؛ حتى لا يكون الرجوع عن أحدهما رجوعًا
عن الآخر . ولو لم يف الثلث بهما أقرع بينهما . وفيه وجه : أنه يقسم العتق عليهما ؛ إذ يعد أن
تخرج القرعة على الولد ، فيعتق دون الأصل . وهذا ضعيف ؛ فإنه صار مستقلًا بعد السراية .
وكذلك لو ماتت الأم بقي مديبرًا . أما ولد المدبر فلا يتبعه بل يتبع الأم الرقيقة أو الحرة .

الثانية : إذا مات السيد - وهي حامل - عتق معها الجنين بالسراية . ولو كانت حاملًا
حال التدبير ، فهل يسري التدبير المضاف إلى الأم إلى الجنين ؟ فيه وجهان . فعلى هذا ، لو تبرع
الوارث بالفداء وعتق ، فالولاء للميت إن قلنا : إن إجازة الورثة ليس بابتداء عطية .

فرع : المدبر المشترك ، إذا أعتق أحدهما نصيبه ، هل يسري إلى الآخر ؟ فيه قولان :
أقيسهما : أنه يسري .

والثاني : لا ؛ لأن الثاني استحق العتاقة من نفسه .

وهذا يضاهي قولنا : إذا أصدقها عبدًا فدبرته ، لم ينشطر بالطلاق ؛ كيلا يبطل غرضها من
التدبير .

فإن قلنا : لا يسري ، فرجع عن التدبير ، فهل يسري الآن ؟ وجهان ، وجّه قولنا : لا يسري ،
أنه لم يسر في الحال ؛ فلا يسري بعده ؛ كما لو ظن اليسار . فإن قلنا : يسري . فيسري في
الوقت ؟ أو تتبين السراية من الأصل ؟ فيه وجهان
أحدهما : نعم ، كما يسري إليه البيع ^(٢) .

(١) قال النووي (رحمه الله) : « الأظهر عند الأكثرين أنه لا يتبعها » . انظر الروضة (١٢ / ٢٠٣) .

(٢) والمذهب أنه مديبر . انظر الروضة (١٢ / ٢٠٥) .

والثاني : لا ؛ لأنه أدرج في البيع ، لأن استثناءه يُنْطَلِ البيع .

فرع : لو دبر الحمل دون الأم صح ، واقتصر عليه . فلو باع الأم ونوى الرجوع ، صح البيع ودخل فيه الجنين . وإن لم ينو الرجوع فكأنه استثنى الحمل .

الثالثة : لو تنازعا ، فقالت : ولدت بعد التديير ؛ فتبني - على قول السراية - وقال السيد : بل قبله ، فالقول قول السيد ؛ لأن الأصل بقاء ملكه .

وعلى قولنا : لا يسري ، لو نازعت الوارث ، وقالت : ولدت بعد الموت ؛ فهو حر . وقال الوارث : بل قبله ، فالقول قول الوارث .

ولو كان في يد المدبر مال ، فقال الوارث : هو من كسبك قبل الموت . وقال : بل بعده ، فالقول قول المدبر ؛ لأن الملك في يده بخلاف الولد ، فإنه لا يد لها عليه وهي تدعي حرّيته .

* * *

كتاب الكتابة (١)

(١) الكتابة : اسم مصدر بمعنى « المكاتبه » . وهو في الاصطلاح الشرعى : عقد بين الرقيق ومالكه على مال يؤديه الرقيق لمالكه على أقساط ، فإذا أداها فهو حر . وفى المطلاع على أبواب المقنع : « المكاتبه : لفظة وُضعت لعتق على مال منجم إلى أوقات معلومة يحل كل نجم لوقته المعلوم . وأصلها من الكتب : وهو الجمع ؛ لأنها تجمع نجوماً - يعنى أقساطا - . انظر : المطلاع ص (٣١٦) . معجم لغة الفقهاء ص (٣٧٧) .

اعلم أنّ الكتابة عبارة عن « الجَمْع » . ولذلك سُمّي اجتماع الحروف كتابةً ، واجتماع العسكر : كتيبةً ، واجتماع النجوم^(١) في هذا العقد : كتابةً^(٢) . وهذا عقد مندوب إليه ، وهو مشتمل على أمور غريبة كمقابلة الملك بالملك - أعني الكسب والرقبة - وكلاهما ملك للسيد ، وإثبات الملك للملوك ؛ لأنّ المكاتب عبدٌ ويملك فكأنه إثبات رتبة بين الرقّ والحرية ؛ إذ المكاتب يستقلّ من وجهه دون وجهه . لكن المصلحة تدعو إليه ؛ إذ السيد قد لا يسمح بالعتق مجاناً ، والعبد يتشمرّ للكسب إذا علق به عتقه ؛ فاحتيل لتحصيل مقصوده ما يليق به عتقه وإنّ خالف قياس سائر العقود ، كما احتُملت الجهالة في عمل الجعالة وربح القراض وغيره .

وإنما يُستحبّ إذا جمع العبدُ القوة والأمانة . فإنّ لم يكن أميناً فمعاملته لا تُفضي إلى العتق غالباً فلا يستحبّ تنجيز الحيلولة لأجله لا كالعتق ، فإنه يستحبّ بكل حال ؛ لأنه تنجيز خلاص . وإن كان أميناً غير كسوب ، ففي الاستحباب وجهان^(٣) ، وظاهر الكتاب لم يشترط إلا الأمانة ؛ إذ قال تعالى : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾^(٤) . وحكى صاحب « التقریب »

(١) قال في المصباح المنير (٩١٧/٢) : « النجم : الكوكب . والجمع : أنجم ونجوم . مثل فلّس وأفلّس وفلّوس . وكانت العرب تؤتّ بطلوع النجوم ؛ لأنهم ما كانوا يعرفون الحساب ، وإنما يحفظون أوقات السنة بالأنواء ، وكانوا يسمون الوقت الذي يجلّ فيه الأداء : نجمًا ، تجوّرًا ؛ لأن الأداء لا يُعرف إلا بالنجم ، . . . واشتقوا منه ، فقالوا : نُجْمَتُ الدّين - بالتثقيّل - إذا جعلته نجومًا » .

(٢) قال ابن الصلاح : « قال : (الكتابة عبارة عن الجمع ، ولذلك سُمّي اجتماع الحروف كتابةً ، واجتماع العسكر كتيبةً ، واجتماع النجوم في هذا العقد ، كتابةً) العبارة غير مرضية ؛ إذ ليست الكتيبة عبارة عن اجتماع العسكر ، وإنما هي عندهم عبارة عن قطعة من العسكر مجتمعة . والصواب أيضًا أن يقال : (جَمْعُ الحروف وجَمْعُ النجوم) لا اجتماع ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٣ / ب) .

(٣) والأصح حيثُذ أنه لا تستحب الكتابة . انظر الروضة (٢٠٩/١٢) .

(٤) من الآية (٣٣) في سورة (النور) . وقال ابن الصلاح : « قوله في استحباب الكتابة : (وظاهر الكتاب لم يشترط إلا الأمانة ؛ إذ قال تعالى : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾) هذا خلاف الظاهر ، وخلاف نص الشافعي (رضي الله عنه) . ومذهبه في هذا « الخير » فإنه قال فيه : وأظهر معاني « الخير » في العبد : الاكتساب مع الأمانة ، وحكي ذلك عن أبي حنيفة ومالك وغيرهما . وحكي عن ابن عباس وابن عمر وغيرهما أن « الخير » فيها هو : الاكتساب خاصة . وحكي عن الحسن البصريّ وسفيان الثوري أنّهما قالا : هو الأمانة والدين خاصة . ومذهب الشافعي فيه هو الأقوى . والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٤ / أ) .

قولاً بعيداً : أن الكتابة واجبة . ولا وجه له وإن ذهب إليه داود ؛ لأنه إبطالُ سلطنة الملك ، فحملُ الأمر على الاستحباب أولى .

ثم النظرُ يتعلقُ بأركان الكتابة ، وأحكامها . أما الأركان فهي أربعة : الصيغة ، والعوض والعاقدان / .

١/٣١٣

الركن الأول : الصيغة . وهو أن يقول مثلاً : كاتبُك على ألف تؤدِّيهِ في نجمين ، فإذا أدَّيْتَهُ فأنت حرٌّ . فيقول العبد : قبلتُ . فإن لم يُصرِّح بتعليق الحرية ، ولكنَّ نواه بلفظ « الكتابة » كفى . وفيه قول مُخرَّج : أن لفظ « الكتابة » صريح كالنذير . وهو ضعيف ، بل الصحيح الفرقُ .

ثم وإن صرَّح بالتعليق ، فالعتق يحصل بالإبراء والاعتياض تغليبا لحكم المعاوضة ، لكن في صحيح الكتابة^(١) . أما في فاسدِها فيغلب حكم التعليق . ولو اقتصر^(٢) على قوله : أنت حر على ألف ، فقيل : عتق في الحال ، وكان الألف في ذمته ، وهو نظير الخلع ، وقد ذكرنا أحكامه . ولو باع العبد من نفسه : صَحَّ ، والولاء للسيد . وكأنه إعتاقٌ على مالٍ ليس فيه حقيقة البيع . ومخرَّج الربيع قولاً : أنه لا يصح ؛ إذ هو تمليكٌ ، وكيف يملك العبدُ نفسه ؟ وفيه وجه : أنه لا يصح ، ولا ولاء للسيد ، بل عتق على نفسه كما لو اشترى قريبه .

أما إذا قال : إن أعطيتني ألفاً ، فأنت حرٌّ ، فلا يمكنه أن يعطيه من ملكه ؛ إذ لا ملكَ له ، فيكون كما لو قال لزوجته : إن أعطيتني ألفاً فأنت طالق ، فأنت بألف مغصوبة ، ففي وقوع الطلاق خلافٌ ، وكذلك في العتق .

(١) قال ابن الصلاح : قوله : (العتق يحصل بالإبراء والاعتياض) هذا إخبار منه لجواز الاستبدال عن نجوم الكتابة ، وهو اعتياض يجري بين السيد والعبد ، وفيه وجهان على القول الصحيح بأن بيع « النجوم » من الغير باطل . والفرق أن الاستبدال طريق في الأداء ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٤ / أ) .

(٢) يعني الكتابة الصحيحة .

الركن الثاني : العوض ، وشرطه : أن يكون ذئيًا ، مؤجلًا ، منجمًا ، معلوم القدر والأجل والنجم ^(١) ، فهذه أربعة شروط :

الأول : كونه دينيًا ؛ إذ لو كان عتيًا ، لكان ملك الغير ؛ فيفسد العتق . ثم لا يخفى أن الدين ينبغي أن يكون معلومًا كما في السلم والإجارة .

الثاني : الأجل . فلا تصح الكتابة الحائلة عندنا خلافًا لأي حنيفة (رحمه الله) لعلتين : إحداهما : اتباعُ السلف .

والأخرى : أن العبد عقيب العقد عاجزٌ ، فكيف يجوز له لزوم ما لا يقدر عليه ، إذ لو كان على ملاحه ، وكاتبه على ملح فلا بد من لحظة لأخذ الملح حتى يملك ، ولا بد من لحظة لقبول الهبة إن قدر ذلك ، نعم يرد عليه أربع مسائل لا تخلو واحدة عن خلاف :

(إحداهما) : مَنْ نصفه حرٌّ ، ونصفه عبدٌ ، قد يملك مالا ، ففي الكتابة الحائلة منه فيه وجهان ؛ لتعارض معنى الاتباع والعجز .

(الثانية) : إذا كاتبه على مالٍ عظيم ونجمه بلحظتين ، فيه أيضًا وجهان ^(٢) .

(الثالثة) : البيع من المفلس صحيح ؛ لأنه يقدر بالمبيع . وإن زاد الثمن على قيمة المبيع فلا يبعد وجود زبون يشتري المبيع منه ، ومع ذلك فقد ذكّر وجهٌ أنه لا يصح العقد .

(الرابعة) : إذا أسلم إلى مكاتب عقيب العقد ، فيه وجهان . وجهٌ التجويز أنه يملك رأس المال .

الشرط الثالث : التنجيم بنجمين فصاعدًا ؛ إذ سبب اشتراطه الاتباع المحض ؛ فما كاتب أحد من السلف على نجم واحد . ثم نصّ الشافعي (رضي الله عنه) على أنه لو كاتبه على

(١) النجم : القسط .

(٢) والأصح أنه تجوز الكتابة . انظر الروضة (٢١٢/١٢) :

خدمة شهر ودينار بعده : جاز^(١) ؛ إذ حصل التنجيم ، لكن النجم الأول حال ؛ إذ يتنجز استحقاق المنافع عقيب العقد . وإنما التأخير للتوفية ، ولذلك قال الأصحاب : ليس يُشترط أن يكون الدينار بعده ، بل لو كان بعد العقد بيوم : جاز ، وقال أبو إسحاق المروزي (رحمه الله) : لا يجوز ، كأنه تخيل الخدمة مؤجلاً . ولا شك أنه لو لم يؤجل الدينار لم يَجُزْ ؛ إذ يكون جميع العوض حالاً .

ولو كاتب على خدمة شهرين وجعل كل نجم شهراً : لم يجوز ؛ لأن الكل يتنجز استحقاقه بالعقد . فإن صرح بإضافة الاستحقاق إلى الشهر القابل خُرج على مثل هذه الإجارة في الشهر القابل ، وفيه وجهان .

أما إذا اعتق عبده على أن يخدمه شهراً : عتق في الحال ، ويجب الوفاء . فإن تعذر ، فيرجع السيد إلى قيمة الأجرة أو قيمة الرقبة ؟ قولان كما في بدل الصداق والخلع .

الشرط الرابع : الإعلام . وذلك قد ذكرناه في البيع . ومعنى إعلام النجم أن يميز المحل^(٢) لكل نجم ومقداره ، فلو كاتب على مائة يؤديه في عشر سنين ، لم يَجُزْ حتى يُبين قدر كل نجم ومحلّه . ولا يُشترط تساوي النجوم ، ولا تساوي المدة . وقد تنشأ الجهالة من تفريق الصفقة ؛ فلنذكر مسألتين :

إحدهما : لو كاتبه بشرط أن يبيعه شيئاً فهو فاسد ؛ لأنه شرط عقدًا في عقد . أما إذا باعه شيئاً وكاتبه على عوض واحد منجم فسَدَ البيع ؛ لأن إيجابه يسبق على قبول الكتابة ، وهو ليس أهلاً للشراء قبله ؛ إذ صيغته أن يقول : بعثك هذا الثوب ، وكاتبتك بألف إلى نجمين ؛ فيتقدم الإيجاب على القبول . وفيه قول مخرج : أنه يصح ؛ أخذًا من نصّ الشافعي (رضي الله عنه) على أنه لو قال : اشتريتُ عبدك بألف ورهنت بالألف دارًا ، فأجاب إليهما : صحّ الرهن مع تقدم إيجابه على لزوم الدين . إلا أن الرهن من مصالح البيع فلا يتعد مزجُه به ، وذلك في الكتابة يبعد .

فإن أفسدنا البيع ، ففي صحة الكتابة / قولاً تفريق الصفقة . وإن صححنا البيع ، فيُخْرَج على ٣١٣/ب قولي الجمع بين صفتين مختلفتين ، ولا يجري ذلك في الرهن والبيع ؛ لأن الرهن تابع للبيع ومؤكّده .

(٢) أي المدة التي يؤدي فيها القسط .

(١) انظر ذلك في مختصر المزني ص (٣٢٤) .

الثانية : لو كاتب ثلاثة أعبيد على ألف في صفقة واحدة ولم يُميّز نجوم كل واحد ، فالنصّ صحة الكتابة^(١) ، والنص في شراء ثلاثة أعبيد من ثلاثة ملاك بعوض واحد : الفساد ، والنص في خُلْع نسوة ، أو نكاحهن بعوض واحد : أنه على قولين ؛ فمن الأصحاب مَنْ طرد القولين في الكل ، وهو الأصح ؛ لأنّ^(٢) العوض معلوم الجملة لكنّ^(٣) مجهول التفصيل . ومنهم مَنْ قال : العبيد في الكتابة يجمعهم مالك واحد ، والعوض فيه غير مقصود ؛ فكأنه^(٤) كعقد واحد ، وغرض الشراء مقصود فيخالفه . والخُلْع والنكاح : على رتبة بين الرتبتين ؛ ففيه قولان . وهذا ضعيف ، ولأنّ جملة هذه الأعواض تُفسد بالجهالة وإن كانت العقود لا تبطل .

ثم إن صححنا ، فالقول الصحيح^(٥) أنه يُوزّع الألف على قدر قيم العبيد لا على عدد الرؤوس . وفيه قول : أنه يُوزّع على عدد الرؤوس . ثم إن اعتقدنا التوزيع على العدد ، فتنتفي الجهالة ؛ فيصح لامحالة .

ثم كيف كان ، فإذا أدى كل عبد نصيبه : عتق ولم يقف على أداء رفيقه ، ولا يُنظر إلى التعليق على أداء الجميع . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : لا يعتق واحد ما لم يؤد الجميع ؛ نظراً إلى التعليق .

الركن الثالث : السيد المكاتب . وشرطه^(٦) أن يكون مالكا ، مكلفا ، أهلا للتبرع ، غير دافع بالكتابة حقاً لازماً .

أما شرط الملك والتكليف فلا يخفى ؛ فلا يصح كتابة الصبي والمجنون وغير المالك . أما أهلية التبرع ، فيخرج عليه منع وليّ الطفل من كتابة عبده^(٧) ولو بأضعاف ثمنه ، فإنه ممنوع ؛ لأنّ ما يكتسبه يكون^(٨) ملكاً للطفل . وكذا المريض تُحسب كتابته من الثلث .

(٢) في (أ) ، (ب) : « فإن » .

(١) انظر مختصر الزنيّ ص (٣٢٤) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « فكان » .

(٣) كلمة : « لكن » ليست في (أ) ، (ب) .

(٦) في الأصل : « فشرطه » والمثبت (أ) ، (ب) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « فالقول الصريح » .

(٧) في الأصل : « عبيد » ، والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٨) في (أ) ، (ب) : « كان » .

ولو كاتب في الصحة ، ووضع النجوم عنه في المرض ، أو أعتقه ، اعتبرنا خروج الأقل من الثلث : فإن كانت الرقبة أقل ، اعتبرنا خروجها ؛ لأنه لو عجز لم يكن للورثة إلا الرقبة . وإن كان ^(١) النجوم أقل ، فكذلك . وكذا لو أوصى بإعتاقه أو بوضع النجوم عنه .

ولو كاتب في الصحة ^(٢) وأقر في المرض بأنه كان قبض النجوم : صح إقراره ؛ لأنه حجة . وأما قولنا : لا يزفع بها حقًا لازماً ، ^(٣) فيخرج عليه كتابة المهرن ^(٤) ، فإنه لا يصح . وكتابة الكافر لعبده المسلم بعد أن توجه عليه الأمر بالبيع ، في صحته وجهان : أحدهما : المنع ؛ إذ البيع لازم عليه .

والثاني : الجواز ؛ نظرًا إلى العبد ، فذلك أصلح له ثم إن عجز بعثاه .

ولو كاتب ثم أسلم - وقلنا : لا يصح استبرأؤه - ففي دوامه وجهان ؛ لقوة الدوام . ولو دبر ثم أسلم ، فيباح عليه ؟ أم تضرب الحيلولة ؟ فيه خلاف أيضًا .

أما المرتد فكتابتة بعد الحجر وقبله تُخرج على أقوال الملك في ^(٥) تصرف المحجور .

وأما الحرير فتصح كتابته للعبد الكافر ، لكن لا يظهر أثره ؛ فإنه لو قهره بعد أداء النجوم : ملكه ، فكيف قبله ؟ لكن لو أدى النجوم ، ثم أسلم قبل القهر : فلا رق عليه . وإن كان بعض النجوم خمراً ، وقد بقي منه شيء ، وقبض الباقي بعد الإسلام : عتق ، لكن يرجع السيد على العبد بقيمته كلها ، ولا تؤزَع على ما بقي وعلى ما قبض . وقد ذكرنا نظير ذلك في الخلع فلا نعيده .

الركن الرابع : العبد القابل ، وله شرطان :

الأول : كونه مكلفاً ، فلا يصح كتابة الصغير المميز ، نعم إن علق صريحاً على الأداء عتق ، لكن لا يرجع السيد بقيمته ، بخلاف الكتابة الفاسدة ؛ لأن هذه [الكتابة] ^(٦) باطلة .

(١) في (أ) ، (ب) : « وإن كانت » . (٢) يعني الكتابة .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وما يخرج عليه : كتابة المهرن » .

(٤) في (أ) ، (ب) : « وفي » . (٥) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٦) قال الحموي : « قوله : (الركن الرابع : العبد القابل ، وله شرطان : الأول : كونه مكلفاً ، فلا تصح كتابة الصغير =

الشرط الثاني^(١): أن يورد الكتابة على كله ؛ ليستفيد عقيبتها استقلالاً . فلو كاتب نصف عبده ، فالمذهب أن الكتابة فاسدة . ولو كاتب النصف الرقيق بمن نصفه حرٌّ : صحّت ؛ للحصول الاستقلال . ولو كاتب أحد الشريكين دون إذن صاحبه ، فالمذهب : أنها فاسدة . وإن كان يأذنه ففيه قولان . والأظهر : فساده ؛ لأنه لا يستفيد الاستقلال بالمسافة ، وأخذ الزكاة والصدقة لا تُصرف إلى مَنْ نصفه رقيقٌ ونصفه حرٌّ ، فأَيُّ فائدةٍ للإذن ؟ ومن أصحابنا مَنْ قال : [فيه قولان] ^(٢) . أما المسافة ، فقد نقول : لا يستقلُّ بها المكاتبُ كُلُّهُ ^(٣) . وأما الصدقة ، فيجوز صرفُها إليه على رأيي ، فَمِنْ هاهنا خرَّجوا طَرَدَ القولين / فيما لو كاتب بغير إذنه أيضًا . وخرجوا ٣١٤/أ قولاً فيما لو كاتَبَ نصفَ عبده نفسه .

ولا خلاف أنهما لو كاتبا على مالٍ واحد : صحَّ ، وانقسمت النجومُ على قدر الحصتين . فلو سَرَطَا تفاؤُلاً على قدر الحصص ، فقد انفرد كلُّ عقيدٍ عن صاحبه ، فيخرِّج على القولين ^(٤) في كتابة أحدهما يأذن شريكه .

فرع : لو كاتباه ثم عَجَّزه ^(٥) أحدهما ، وأراد الثاني إنظاره وإبقاء الكتابة في نصفه ، ففيه

= المميز ، نعم إن علّق صريحاً على الأداء عتق ، لكن لا يرجع السيد بقيمته ، بخلاف الكتابة الفاسدة ؛ لأن هذه كتابة باطلة) .

قلت : فوّق الشيخ بين الكتابة الفاسدة والباطلة ، وعند الشافعي لا فرق بينهما ، خلافاً لأبي حنيفة ، فإنه فرق بين الباطل والفساد ، فجعل الفساد كالصحيح ، والباطل لا ينعقد أصلاً في جميع الأحكام ؛ لتطوُّق الخلل إلى جميع أركانه ، وإذا كان كذلك كان مستعيلاً هنا مذهب أبي حنيفة ، وإنه غير مستحسن كما لا يخفى .

قلت : قد ذكرنا مثل هذا في باب « العارية » وامتناعه وقتلنا : لما كان الفساد هاهنا يغير حكم الباطل الذي ذكره أحبُّ أن يغير بين عبارتهما تبعاً للمعنى ، ولم يجد في مذهبه عبارةً مختصرة تقوم مقامها ، استعار ما استعمله أبو حنيفة ليفرق بين المعنيين ، فاستعمل لفظة الفساد فيما هو في معنى الصحيح ، والباطل فيما لم ينعقد أصلاً ؛ ليطابق المعنى المختص به ، وإنما كان كذلك للضرورة وبه خرج الجواب . إشكالات الوسيط (ق ٢٠٤ / ب ، ٢٠٥ / أ) .

(١) في (ب) : « الثاني » . (٢) زيادة من (أ) ، (ب) .

(٣) كلمة (كُلُّهُ) تعرب نائب فاعل لاسم المفعول (المكاتب) .

(٤) في الأصل : « قولين » والمثبت في (أ) ، (ب) .

(٥) في الأصل : « عَجَز » والمثبت من (أ) ، (ب) . وعجزه : إذا أوقعه في العجز . وتعجيز المكاتب : إعلامه بعدم =

ثلاثة طرق :

أحدها : القطع بالمنع ؛ إذ يريد إبقاء الكتابة بغير رضا صاحبه .

والثاني : تخريجه على قولين ؛ إذ الشريك لما وافق في ابتداء العقد ، فقد رضي ^(١) بلوازم وتوابع ^(١) وهذا منها .والثالث : القطع بالجواز ؛ لأنّ الدوام يَحْتَمَل ما لا يَحْتَمَله الابتداء ^(٢) .

= قدرته على دفع بدل الكتابة . والمقصود بهذه المسألة : أن يكاتبه سيده معاً ، فيعجز العبد عن أداء ما عليه من النجوم ، فيفسخ أحد السيدين عقد الكتابة معه ، ويريد السيد الآخر إبقاء الكتابة ، فالمذهب أنه لا يجوز الإبقاء على الكتابة بغير إذن الشريك . فإن أذن ، فالأظهر أنه لا يجوز أيضاً . ورجح الغزالي - في الوجيز - الجواز ؛ لقوة الدوام ، ولأنه يحتمل ما لا يحتمله الابتداء ، وكذلك البيضاوي في الغاية . انظر : الوجيز (٢/٢٨٥) . المنهاج ص (١٦٠) . الروضة (٢٣٠/١٢) . الغاية القصوى (١٠٤٧/٢) . معجم لغة الفقهاء ص (١٣٥) .

(١) في (أ) ، (ب) : « بلوازمها وتوابعها » والضمير يرجع إلى « الكتابة » .

(٢) قال الحموي : « قوله فيه أيضاً : (فرع : لو كاتباه ثم عجز أحدهما ، وأراد الثاني إنظاره وإبقاء المكتوبة في نصفه ، ففيه ثلاثة طرق : أحدها : تخريجها على القولين ؛ إذ يريد إبقاء الكتابة بغير رضا صاحبه . الثاني : القطع بالمنع ؛ إذ الشريك لما وافق في ابتداء الكتابة ، فقد رضي بلوازمه وتوابعه ، وهذا منها . الثالث : القطع بالجواز ؛ لأنّ الدوام يحتمل ما لا يحتمله الابتداء) .

قلت : ما ذكره الشيخ في « الوسيط » يخالف ما ذكره في « البسيط » فإن الشيخ جعل التعليل الذي ذكره في تعليل الطريق الأول من « الوسيط » على التخريج هو تعليل المنع في الطريق الثاني في « البسيط » على التخريج . فقال في « البسيط » : (لأن ذلك يؤدي إلى أن يبقى نصف العبد مكاتباً بغير رضا الشريك ، والنص : إبطال ذلك في الدوام) وما ذكره في « الوسيط » في الثاني .، قوله : (القطع بالمنع ؛ إذ الشريك لما وافق في ابتداء الكتابة فقد رضي بلوازمه وتوابعه ، وهذا منها) .

قلت : هذا التعليل هو تعليل التخريج في « النهاية » و « البسيط » لا على وجه المنع ، ووقع التعليل ؛ لأن رضا الشريك بالعقد رضا بلوازم العقد وما يقضي إليه ، وما ذكره في الثالث من القطع بالجواز ، هو كما في « الوسيط » وإذا كان كذلك كان ما ذكره في « الوسيط » من التعليل مخالفاً لل«بسيط» و « النهاية » على ما ذكرناه .

قلت : أمكن أن يجاب عنه بأن يقال : ما ذكره في تخريج التعليل في « الوسيط » صالحاً أيضاً لعلل المنع في الثالث ؛ نظراً إلى المعنى وإن كان بعيداً ، أو ما ذكره في الثاني في « البسيط » يصلح أن يكون تعليلاً للتخريج في « الوسيط » لتفاوتهما في المعنى كما لا يخفى ، وإذا كان كذلك فلا منافاة بينهما . إشكالات الوسيط ق (٢٠٥/أ ، ٢٠٥/ب) .

ولو كاتب واحد عبدًا ، ثم مات وخلف ابنين ، وعَجَّزه أحدهما ففي إنظار ^(١) الآخر هذه الطرق ، وأولى بامتناع التبعض ؛ لأنَّ العقد ابتداءً وُجِدَ من واحد .

هذا ما يصحَّ من الكتابة . ثم ما لا يصحَّ ينقسم إلى : باطل ، وفاسد . والباطل لا حُكْمَ له إلَّا موجب التعليق إن كان قد صرَّح به . والفاسد له حُكْمٌ . ومَهْمَا تطرَّق الخلل إلى أصل الأركان الأربعة فباطلٌ ، كما لو كان السيد صغيرًا ، أو مجنونًا ، أو مُكْرَهًا . والقابل كذلك . أو صدر من وليِّ الطفل ، ومنَّ ليس بمالكٍ ، أو عُديم أصل العوض ، أو شَرَطَ شيئًا ^(٢) لا تُقصد مَالِيَّتُهُ كالخشرات ، أو اختلَّت الصيغ بأن لم تنتظم ، أو قُفِدَ الإيجاب أو القبول ، أو صَدَرَ من غير أهله . نعم ، اختلفوا في مسألتين :

إحداهما : أنَّ العبد لو كان مجنونًا ، نقل الربيع أنه عتق بالأداء ، ورجع السيد بالقيمة - والرجوع من حكم الفاسد - فكأنَّه ^(٣) جعل قبول المجنون فاسدًا . وقد نقل المزني (رحمه الله) ضِدَّه ، وهو الصحيح ؛ فإنَّ قبول المجنون والصبيَّ كَلَّا قبولٍ ، فهو كالمعدوم .

الثانية : لو تَرَكَ لفظ « الكتابة » واقتصر على قوله : إنَّ أعطيتني ألفًا ، فأنت حرٌّ ، فقد ذكرنا خلافًا في أنه لو أعطى ، هل يُعتق ؛ لأنَّ ما يُعطيه في حكم المغصوب ؟ فإنَّ قلنا : يعتق ، فهل يرجع السيد عليه بقيمة الرقبة ؟ فيه وجهان . والظاهر أنه لا يرجع .

فإنَّ قلنا : يرجع ، فهل يستتبع الكسب والولد ؟ فيه خلافٌ ، والظاهر : أنه لا يستتبع . ومنَّ رأى الرجوع والاستتباع ، فقد ألحقه بالفاسد ، فقد حصل من هذا : أن الفاسد ما امتنع صحته بشرط فاسد ، أو لفوات شرط في العوض - كالإعلام - أو في العبد ، ككتابة نصفه أو كترك الأجل والنجوم .

فإن قيل : فما حكم الفاسد ؟ قلنا : الفاسدُ يساوي الصحيح في ثلاثة أحكام ، ويُفارقُه في

(١) في (أ) ، (ب) : « في إبطال » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « أو شَرَطَ شيء » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وكأنه » .

حكّمين : يُساويه في العتق عند أداء ما علق عليه ، وذلك بحكم التعليق حتى لا يحصل بالإبراء والاعتياض ، فيغلب التعليق على الفاسد . ويُساويه في استتباع الكسب والولد - أعني ولده من جاريته - ؛ لأنه في حكم كسبه .

أما ولد المكاتب ، ففي سرية الكتابة الفاسدة إليه قولان كالقولين في سرية التدبير وتعليق العتق . ومنهم مَنْ قطع بأنه يتبعه ويسري إليه ^(١) .

وُساويه أيضًا في استقلال العبد عقيبه بالاكْتساب . وَيَنْبَنِي عليه سقوط نفقته عن مولاه ، وجواز معاملته إياه .

واختلفوا فيما يتعلّق باستقلاله في شيئين :

أحدهما : في مسافرتة ، وفيه وجهان إنّ رأينا أنّ المكاتب - كتابته صحيحة - يُسافر . وكذلك في صَرْف الزكاة إليه وجهان . وجهُ المنع : أنّ الكتابة غير لازمة من جهة السيد ، فلا يُوثق بانصرافه إلى العتق .

أما ما يفترق فيه فأمران :

أحدهما : أن ما يقبضه ويحصل العتق به ، يجب ردّه ، والرجوعُ إلى قيمة الرقبة كما في الخلع الفاسد .

والثاني : أنها لا تلزم من جهة السيد ، بل له أن يفسخ . ومهما فسخ - أو قضى القاضي بردها - انفسخ حتى لا يعتق بأداء النجوم ، ويرتفع التعليق أيضًا ؛ لأن معنى قوله : إن أدّيت إليّ في ضمن معاوضة فأنت حرّ ، والفسخُ يرفع المعاوضة .

ثم يُتَنَبَّى على هذا - أعني على عدم لزومه - لو مات السيد ، فأدّى إلى الوارث ، لم يعتق ؛ لأنه ليس هو القائل : إن أدّيت إليّ فأنت حرّ . والتعليقُ غالبٌ على الفاسد . ويتفرّع منه أنه لو

(١) وهو المذهب . انظر الروضة (٢٣٣/١٢) .

أعتقه عن كفارته : صَحَّ ، ويكون كأنه فسخ الكتابة ، ولا يستتبع الكسب والولد ، بخلاف / ما ٣١٤ ب لو أعتق المكاتب كتابةً صحيحةً ، فإنه يقع عن الكتابة ولا يثراً عن الكفارة ، ويتبعه الكسب والولد .

ولم تخالف الكتابة الفاسدة قياس الشافعي (رضي الله عنه) إلا في شيء واحد ^(١) ، وهو إثبات الاستقلال في الاكتساب وحصول العتق بالأداء تشوّفاً إليه ، فوجب السَّعي في تحصيل العتق ، فلا يمكن إلا بإثبات الاستقلال بالكسب ، فأصل الكسب يُسَلَّم له مهما استقلّ ، وينبغي عليه سقوط نفقته وصحة معاملته .

أما إلزامه من جهة السيد ، وتصحيح المسمّى - حتى لا يرجع إلى القيمة - فلا ضرورة فيه ؛ فأُجْرِي على القياس .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (ولم تخالف الكتابة الفاسدة قياس الشافعي إلا في شيء واحد ، وهو إثبات الاستقلال بالاكتساب ، وحصول العتق بالأداء) كان ينبغي أن يقال : (إلا في شيئين) والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٥ / ١) .

النظر الثاني في أحكام الكتابة

وحكمها : العتق عند براءة الذمة بأداء^(١) ، أو إبراء ، أو اعتياض ، واستقلال العبد بالاكْتساب عقيب العقد . ويتفرع عنه تبعية الكسب والولد ، ووجوب الأرش والمهر على السيد عند الوطء والجنابة^(٢) . والكتابة تقتضي نفوذ تصرفات المكاتب بما لا ينزع فيه ، وامتناع تصرف السيد في رقبته ، ومجموع هذه التفاصيل ترجع إلى خمسة أحكام :

الحكم الأول : فيما لا يحصل به العتق . وفيه مسائل :

الأولى : إذا أبرأ عن بعض النجوم ، أو قبض بعضه : لم يعتق منه شيء ، بل هو عبْدٌ ما بقي عليه درهم . وقال عليّ (رضي الله عنه) : يعتق بكلّ جزء من النجوم ، جزء من رقبته . وأما الإبراء في الكتابة الفاسدة فلا توجب العتق .

الثانية : إذا جُنّ السيد ، فقبض النجوم : لم يعتق ؛ لأنّ قبضه فاسدٌ حتى يقبض وليّه . وللمكاتب استرداده . وإن تلف فلا ضمان ؛ لأنه المضيّع بتسليمه إليه . ولو جُنّ المكاتب فقبض السيد منه : عتق ؛ لأنّ فعل العبد ليس بشرط ، بل إذا تعدّر فغله ، فللسيد أخذه^(٣) . هكذا أطلقه الأصحاب ، وفيه نظر ؛ إذ لا يعد لزوم رفعه إلى القاضي حتى يوفّي النجوم إن رأى المصلحة . أما استقلال السيد^(٤) فمشكّل عند إمكان مراجعة القاضي .

أما الكتابة الفاسدة ، فظاهر النصّ أنها^(٥) تنفسخ بجنون السيد كما تنفسخ بموته ، ولا تنفسخ بجنون العبد ؛ فاختلفوا في النصين . وحاصل ما ذكر - نقلاً وتخريجاً - ثلاثة أوجه :

(١) يعني بأداء النجوم التي لزمته . (٢) كلمة « الجنابة » ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٣) يعني فللسيد أن يأخذ حقه من النجوم .

(٤) في (أ) ، (ب) : « العبد » . وقوله : (أما استقلال السيد فمشكّل . . .) يعني استقلاله بأخذ ما وجب له من الحق على العبد .

(٥) في (أ) ، (ب) : « أنه » .

أحدها : وهو الأقيس ، أنه لا تنفسخ ؛ لأنه - وإن كان جائزاً - فمصريه إلى اللزوم ، كالبيع في زمان الخيار .

والثاني : أنه ينفسخ لضعف الفساد ^(١) .

الثالث : أنه ينفسخ بجنون المولى دون العبد ، فإن الكتابة أبداً جائزة من جانب العبد ، فلم يؤثر الفساد في جانبه .

ولا خلاف أن موت العبد يُوجب فسخَ الكتابة الصحيحة أيضاً ^(٢) . وقال أبو حنيفة (رحمه الله) : إن خلف وفاءً ، فللوارث أداءُ نجومه وأخذُ الفاضل بالوراثة ^(٣) .

[فإن قلنا : لا تنفسخ بجنون العبد ، فأفاق وأدّى : عتق] ^(٤) وإن قلنا : تنفسخ ^(٥) بجنون العبد . فأفاق وأدّى ^(٥) فهل يحصل العتق بمجرد التعليق ؟ فيه وجهان . والأظهر أنه لا يحصل كما لو فسخ السيد ؛ لأن هذا تعليق في ضمن معاوضة .

والثالثة : إذا كاتباً عبداً ، ثم أعتق أحدهما نصيبه : نفذ ، وسرى إلى نصيب شريكه إن كان موسراً ، لكن يسري في الحال ؟ أو يتأخر إلى أن يعجز المكاتب ؟ فيه قولان :

أحدهما : التأخير إلى أن يعجز ؛ إذ السيد قد نصب سبب العتق لنفسه بالكتابة ، فكيف يجوز إبطاله ؟ .

والثاني : أنه يسري في الحال ، ويقدر انتقاله إلى المعتق من غير انفساخ في الكتابة ، بل يعتق عن جهة الكتابة عن المعتق حتى يكون الولاء للشريك ولا يؤدي إلى بطلان الكتابة . ومنهم من قال : ينتقل وتنفسخ الكتابة ؛ إذ العتق أقوى من الكتابة ، فيعتق كله على الشريك المعتق . ومن هذا الإشكال حكى صاحب « التقريب » وجهاً أن الكتابة تمنع سراية العتق أصلاً فلا يسري .

فإذا فرعنا على الصحيح - وهو أنه يسري - فإبرأؤه عن نصيبه - وقبض نصيبه حيث

(١) في (أ) ، (ب) : « لضعف الفساد » .

(٢) كلمة : « أيضاً » ليست في (أ) ، (ب) . (٣) انظر الهداية (٣/٣٠٠) .

(٤) ما بين الحاصرتين زيادة من (أ) ، (ب) . (٥) ما بين الرقمين ساقط في (أ) ، (ب) .

يجوز القبض على ما سيأتي - كما عتقه في اقتضاء السراية ، ولا نقول : إنه مجبرٌ على القبض فلا يسري ؛ لأنه مختارٌ في إنشاء الكتابة التي اقتضت إجباره على القبض . نعم ، إذا مات وخلف مكاتباً ، فقبض أحد الابنين نصيبه : عتق نصيبه ولم يَسْرِ ؛ لأنه مجبرٌ على القبول ولم يصدر العقد منه .

أما إذا ادعى العبدُ على الشريكين أنه وَفَّى نجومهما ، فصدَّق أحدهما ، وكذبه الآخر : عَتَق نصيبُ المصدَّق . وهل يسري إلى الباقي ؟ فيه قولان ^(١) . وَجْهُ قولنا : إنه لا يَسْرِي - مع أنه مختارٌ في التصديق - أن مقتضى إقراره عَتَقَ الكل ، فكيف يُعْمَل بخلاف موجبهِ ويقدر عَتَقَ البعض حتى يسري .

الرابعة : أحد الابنين الوارثين إذا أعتق نصيبه / من المكاتب : نفذ ، وهل يُقَوِّم عليه الباقي ١/٣١٥ إن قَوِّمْنَا على أحد الشريكين ؟ فيه قولان . وَجْهُ الْفَرْقِ : أَنَّ عِتْقَهُ يَقَعُ عَنِ الْمِيتِ وَلِذَلِكَ يَكُونُ الْوَلَاءُ لِلْمِيتِ . ويمكن بناء القولين على أَنَّ الْوَارِثَ ، هل يملك المكاتب ؟ ويحتمل أَنَّ لَا يملك ؛ بناءً على أَنَّ الدَّيْنَ الْمُسْتَعْرِقَ يَمْنَعُ الْمَلِكَ . وكذا الخلاف في السراية عند إبرائه . أما عند قبضه نصيبه ^(٢) فلا سراية ؛ لأنه مُجْبِرٌ .

التفريع : إن قلنا : إنه لا يسري وَرَقَّ النَصِيبُ الْآخِرُ بِالْعَجْزِ ، ففي ولاء النصف الأول ^(٣) وجهان :

أحدهما : أنه بين الاثنين ؛ لَأَنَّ الْعِتْقَ وَقَعَ عَنِ الْمِيتِ ؛ فَهَذَا الْوَلَاءُ وَلَهُمَا عَصَوْبَتُهُ .
والثاني : أنه للمعتق ، وكأنا بالآخرة تَبَيَّنَا أَنَّ الْعِتْقَ وَقَعَ عَنِ الْمَعْتَقِ وَتَضَمَّنَ انْفِسَاخَ الْكِتَابَةِ ؛ لِأَنَّ الْكِتَابَةَ لَا تُقْبَلُ التَّبْعِيضَ ، وَقَدْ انْفَسَخَ فِي الْبَاقِي . وهكذا الخلاف إن فرعنا على أَنَّ الْعِتْقَ يَسْرِي ، ولكن يتضمن انفساخ الكتابة في محل السراية ؛ لأنه قد انفسخ في البعض .
أما الولاء في محل السراية فينبني على انفساخ الكتابة . فَإِنْ رَأَيْنَا أَنَّهَا تَنْفَسَخُ بِالسَّرَايَةِ ،

(١) والمذهب أنه لا يَسْرِي . انظر الروضة (٢٣٩/١٢) .

(٢) في (أ) ، (ب) : « لنصيبه » . (٣) في (أ) ، (ب) : « الآخر » .

فالولاء فيه لمن سري عليه ^(١) . وإن قلنا : لا تنفسخ ، فقد عتق العبد كله عن جهة كتابة الميث ، فالولاء لهما بعصوبته .

فرع : إذا خلف ابنين ^(٢) وعبدًا ، فادّعى العبد أن المورث كاتبه ، فصدّقه أحدهما وكذّبه الآخر ، وحلف : صار نصيبُ المصدّق مكاتبًا ؛ فيستقل العبد بنصف كسبه ليصرفه إلى النجوم . ثم إن عتق نصيبُ المصدّق بقبضه النجوم : لم يَسِرْ ؛ لأنه مجبرٌ عليه . وإن عتق بإعتاق سري ، ولم يمكن تخريجه على الخلاف في السراية إلى المكاتب ؛ لأن الشريك يزعم أن نصيبه رقيقٌ ، فلا بد وأن يسري إليه . وإن عتق بالإبراء ^(٣) لم يَسِرْ ؛ فإن الشريك المكذّب يقول : الإبراء لاغٍ ؛ إذ لا كتابة ، فلا يسري حتى يصرح المصدّق بلفظٍ يُوجب الاعتاق .

ثم الصحيح أن المصدّق يشهد مع غيره على المكذّب فيجوز ؛ لأن نصيبه من النجوم ^(٤) قد سلم بإقرار العبد ، فلا تُهمّة فيه .

الخامسة : إذا قبض النجوم ، ثم وجدها ناقصةً في الوصف . فإن رضي استمرّ العتق ويكون حصول العتق عند القبض ، أو عند الرضا ؟ فيه خلافٌ ينبني على أنّ الدّين الناقص ^(٥) ، يملك عند القبض أو عند الرضا ؟ . وإن أراد الردّ فله ذلك ، ويرتدّ العتق ، على معنى أنه يتبين أنه لم يحصل لعدم القبض في المستحق وهو ظاهرٌ إذا قلنا : لا يحصل الملك بالقبض . وإن قلنا : يحصل ، فيحصل العتق أيضًا بحسبه حصولًا غير مستقرّ ، بل يندفع عند الردّ .

فلو اطلع على النقصان بعد تلف النجوم ، فله طلبُ الأرض ، ويتبيّن أن لا عتق حتى يؤدّي الأرض . فإن عجزه السيد وأرقه : جاز ^(٦) ، كما في نفس النجوم ^(٧) . ثم الأرض : قدرُ قيمة

(١) في (أ) ، (ب) : « يسري عليه » .

(٢) في الأصل : « اثنين » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٣) في الأصل : « الإبراء » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « في النجوم » . (٥) أي ليس على ما اشترط الدائن .

(٦) قوله : « جاز » ساقطة من الأصل ، وثابتة في (أ) ، (ب) .

(٧) يعني يجوز له تعجيزه وإرقاقه بسبب عدم أدائه لأرض النقصان مثلما يجوز له تعجيزه وإرقاقه بسبب عدم أدائه للنجوم .

نقصان النجوم أو ما يقابله ^(١) من الرقبة ؟ فيه خلاف يجري مثله في المعاوزات المتعلقة بالديون .

السادسة : إذا خرج النجم مستحقا : تبين أن لا عتق ، وليس هو كما لو قال : إن أعطيتني ألفا فأنت حرّ ، فجاء بمغصوب فيحصل العتق أو الطلاق في مثله ^(٢) على وجه ، لتجرّد حكم التعليق ووجوب صورة الإعطاء . أما ها هنا إذا صحّت المعاملة فلا يعتق إلا ببراءة الذمة . نعم ، يجري الخلاف في الكتابة الفاسدة إذا صرّح بالتعليق على أداء الألف .

فرع : لو قال له عند أداء النجوم : اذهب فإنك حرّ - أو عتقت ^(٣) - فله ردّ العتق ، ولا يؤاخذ به ؛ فإنه قال بناء على ظاهر الحال كالمشتري ، فإنه يرجع بالثمن إذا خرج المبيع مستحقا وإن كان قد قال : هو ملكي وملك بائعي ، وقد ذكرنا فيه وجهها : أنه لا يرجع ، ويجري ها هنا أيضا ؛ إذ لا فرق . أما إذا أقرّ بعتي أو طلاق ، ثم قال : كنت أطلقت لفظة ظننتها نافذة ، فراجعته المفتي ، فأفتى بأنه لا ينفذ ^(٤) ، قال الصيدلاني : يُقبل ؛ قياسا على هذه المسألة . وهذا بعيد ؛ لأن الإقرار حجة صريحة . وفتح هذا الباب يمنع الأقارير ، إلا أن قوله بعد قبض النجوم : أنت حرّ ، أو عتقت ، هو إقرار . ولا فرق بين أن يقوله جوابا إذا سُئل عن حريته أو ابتداء ، وبين أن يقوله متصلا بقبض النجوم أو بعده ؛ فإنه معذور في الأحوال كلها ؛ لظنه . فإذا عُذِرَ ها هنا ، فلا يبعد أن يُفتح هذا الباب في كلام يجري مجراه .

الحكم الثاني : ما يتعلق بأداء النجوم ، وفيه سبع مسائل :

الأولى : أنه يجب الإتياء ^(٥) ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَءَاتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ ﴾ ^(٦) ولأنه ما كاتب أحد من السلف إلا وُضِعَ شيئا ، ولأن المطلقة تنتظر مهرا ، فإذا لم تسلم تأذت ، فوجب المتعة ؛ دفعا للأذى فكذا العبد ينتظر العتق مجانا ، فإذا كان بعوض فيتأذى ، فلا بُدّ من إمتاعه .

(١) في (ب) : « أو ما يقابلها » .

(٢) يعني في مثل هذه الصورة ، كقوله : « إن أعطيتني ألفا فأنت طالق » فأنت بألف مغصوبة ، ففي وقوع الطلاق وجهان . أما في مسألتنا هذه ، إذا كان النجم مغصوبا أو مستحقا ، فلا يعتق العبد قولا واحدا .

(٣) في (أ) ، (ب) : « وعتقت » . (٤) في (أ) ، (ب) : « لا يفيد » .

(٥) يعني يجب على السيد إتياء المكاتب شيئا من المال أو وُضِعَ بعض النجوم عنه كما سيأتي .

(٦) من الآية (٣٣) من سورة (النور) .

ب/٣١٥

ثم النظر / في محله^(١) ، ووقته ، وجنسه ، وقدره :

أما المحل : فهو الكتابة الصحيحة . وفي الفاسدة وجهان^(٢) ؛ بناءً على أنّ الأصل في الإيتاء ، حطُّ شيء من واجب النجوم ، أو بذلُّ شيء^(٣) ؟ مع أنه لا خلاف أن الوجوب يتأدى بكل واحدٍ منهما . فإذا قلنا : الأصل هو حطُّ الواجب ، فلا يجب في الفاسد النجوم ، بل يجب قيمة الرقبة بعد العتق . أما لو باع العبد من نفسه ، أو أعتقه على مال فالمشهور : أنه لا يجب الإيتاء . وفيه وجه : أنه يجب ؛ لأجل العوض . ولا خلاف أن العتق مجاناً لا يُوجب شيئاً ؛ فإنه عينُ الإيتاء والإمتاع .

أما الوقت : فلا يجب البدار عقيب العقد . وهل يجوز التأخير عن العتق ؟ فيه وجهان : أحدهما : نعم ؛ لأنَّ مقصوده أن يكون بُلغةً^(٤) بعد العتق .

والثاني : لا ؛ لأن مقصوده أن يكون معونة على العتق .

وأما مقداره ، فوجهان :

أحدهما : أنه أقلُّ ما يتموّل ؛ إذ ينطلق عليه اسمُ الإيتاء بخلاف المتعة فإنه قُدِّرَ بالمعروف^(٥) .

والثاني : أنه لا يكفي ذلك ؛ إذ الحَبَّة لا يَحْصُلُ بها ، لا بُلغةً ولا معونةً ، بل لا بد من قدر يليق بحال السيد والعبد وقدرِ النجوم .

ويظهر له أثرٌ في التيسير والتخفيف . وقد كاتب ابنُ عمر (رضي الله عنه) عبداً له بخمسة

(١) يعني في محل الإيتاء ووقته وجنسه وقدره .

(٢) يعني إذا كانت الكتابة فاسدة . وتكون كذلك إذا كان الخلل في غير العاقدين ، فإذا كان الخلل فيهما كانت باطلة ولغوا .

(٣) والأصح أنه لا يجب الإيتاء إذا كانت الكتابة فاسدة . انظر : الوجيز (٢٨٨/٢) . الروضة (٢٤٩/١٢) .

(٤) في (أ) ، (ب) : « بُلغة العتق » أي يكون شيئاً من المال يستعين به على قضاء حاجاته .

(٥) وهذا الوجه هو الأصح والمنصوص . انظر مختصر المزني ص (٣٢٤) . الوجيز (٢٨/٢) . الروضة (١٢/١٢) .

(٢٤٩) ، . الغاية القصوى (١٠٤٨/٢) .

وثلاثين ألف درهم ، ثم حُطَّ عنه خمسة آلاف ^(١) . وهو تُشْعُ المال . وإن كان السبعُ إلى العشر لائقاً ولكن لا يتقدر به ، بل يجتهد القاضي عند النزاع . فإن شك في مقداره ، فيتقابل فيه أصلاً : براءة ذمة السيد وبقاء الأمر بالإيتاء ، فليرجح .

فرع : لو بقي من النجوم قدرٌ لا يُقبل في الإيتاء أقلُّ منه ، فليس للسيد تعجيزه أصلاً ، بل يرفعه إلى القاضي ليَرى فيه رأيه .

أما الجنسُ ، فليُبرئ من بعض النجوم ، أو ليُرَدَّ عليه ممَّا أخذ منه أو من جنسه . فإن عدل إلى غير جنسه فوجهان . وجه المنع : أنه تَعَبَّدَ فُهِم من قوله تعالى : ﴿ وَآتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ ﴾ ^(٢) وعنى به النجوم ، فَصَاهَى قوله تعالى : ﴿ وَآتَاوَا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ ^(٣) . والأصحُّ أنَّ هذه معاملةٌ ، فيتطَرَّقُ العِرْضُ إليها .

فرع : لو مات السيد قبل الإيتاء ^(٤) فهو في تركته ^(٥) ، لكن النصُّ أنه يضارب به الوصايا ^(٦) . وهو مُشْكِلٌ ^(٧) ؛ لأنَّ حقَّ الدَّيْنِ أنْ يُقَدَّمَ ، فلعلَّه أراد به ما إذا قدر زيادة على الواجب فمات . ومنهم مَنْ قال : وجوبُ الإيتاء ضعيفٌ ، فينقلب استحباباً بالموت . ومنهم من قال : أقلُّ ما يتمول دَيْنٌ والزيادة - إذا أوجبناها ^(٨) - إنما أوجبنا ، لأنها لا ثقةٌ بالحال ، ولا تليق بما

(١) رواه الشافعي في الأم (٨ / ٣٣) . ومن طريقه رواه البيهقي في معرفة السنن والآثار (٤٥١ / ١٤) .

(٢) من الآية (٣٣) من سورة (النور) . (٣) من الآية (١٤١) في سورة الأنعام .

(٤) يعني الإيتاء . (٥) يعني بعد أخذ النجوم التي على العبد .

(٦) انظر مختصر المزني ص (٣٢٤) .

(٧) قال ابن الصلاح : « إذا مات السيد قبل الإيتاء ، قال : (فالنصُّ : أنه يضارب به الوصايا ، وهو مشكل) هذا فيه تغيير للفظ النص بما يعده فيه التأويل ، ولا بد من تأويله عند الأصحاب سوى من شذ منهم . ولفظ النص كما هو في مختصر المزني « حاصُّ المكاتب بالذي له : أهل الدَّيْنِ والوصايا » ومن تأويلاته أن المراد به : يُساوي أهل الدَّيْنِ والوصايا في أنه يقدم على الميراث . ثم بعد التقديم المذكور يُحاصُّ أهل الديون ويُقدَّم على الوصايا ؛ لأنه دَيْنٌ . وهذا لا يتأتَّى في اللفظ الذي عبر به . ومن الأصحاب من قال : غلط الكاتب وإنما قال : « حاصُّ أهل الدين دون الوصايا » . المشكل (ج٢ ق ٢٠٥ / ١) .

(٨) في الأصل : « إذا أوجبنا » والمثبت من (أ) ، (ب) .

بعد الموت ، فهو الذي أراد به الشافعي (رضي الله تعالى عنه وأرضاه)^(١)

المسألة الثانية : إذا عجل النجوم قبل المحل ، أجبر السيد على القبول ؛ لأجل فك الرقبة كما يُجبر في الدين^(٢) الذي به رَهْنٌ . أمّا في سائر الديون المؤجلة فوجهان .

ثم إنما يُجبر على قبول النجم إذا لم يكن على السيد ضررٌ ومؤنة ولم يكن وقت نَهْبٍ^(٣) وغارة . فإذا كان عليه ضررٌ لم يلزمه . فإن كان التَّهْبُ مقرونًا بوقت العقد ، ففي الإيجاب وجهان^(٤) .

وحيث يُجبر ، فلو كان غائبًا أو امتنع ، قَبَضَ القاضي عنه وعتق . ويقبض النجم الأوّل وإن لم يكن فيه عتقٌ أيضًا ؛ لأنه تمهيدٌ سبب للعتق^(٥) .

ولو قال : لا آخُذُه ؛ فإنه حرامٌ ، فالقول قول المكاتب^(٦) ، ويجب أخُذُه ويعتق به^(٧) .

ثم يجب عليه ردّه إلى مالكة إن أضافه إلى مالك^(٨) . فإن لم يُضِفْ ، فهل ينتزع من يده ؟ فيه وجهان^(٩) . فإن قلنا : لا يُنتزع ، فلو كَذَبَ نفسه ، فالظاهر قبوله ويعود تصرّفه فيه .

(١) قال في الروضة (٢٥٠ / ١٢) : « لو مات السيد بعد أخذ النجوم وقبل الإتياء : لزم الورثة الإتياء . فإن كانوا صغارًا تولّاه وليّهم . فإن كان مال الكتابة باقيا أخذ الواجب منه . ولا يزاحمه أصحاب الديون ؛ لأن حقه في عينه ، أو هو كالمرهون به . هكذا قاله القفال ، ونقله ابن كج عن نصه في « المبسوط » . وإن لم يكن باقيا فثلاثة أوجه : أحدها : أن واجب الإتياء - لِضَعْفِهِ - يؤخر عن الديون ويحصل في رتبة الوصية .

والثاني : أننا إذا قلنا : يقدر الواجب في الاجتهاد ، فأقل ما يتموّل في رتبة الديون ، والزيادة في رتبة الوصية ؛ لضعفها . والثالث : وهو الصحيح ، أن ما يُحكم بوجوده - على الاختلاف - يُقدم على الوصايا ، فإن أوصى بزيادة على الواجب ، فتلك الزيادة من الوصايا » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « بالدين » . (٣) يعني : ولم يكن وقت الأداء وقت نهبٍ .

(٤) والأصح عدم إجباره على القبول ؛ لأن الفتنة قد تزول عند حلول الأجل . انظر الروضة (٢٥١ / ١٢) .

(٥) في (أ) ، (ب) : « العتق » . (٦) يعني مع يمينه . وانظر المنهاج ص (١٦٠) .

(٧) وهذا إذا لم يُقِمَّ السيدُ بينةً على أن هذا المال مغصوب أو حرام . فإن أقام بينة لم يُجبر على قبوله ، وتُسَمع منه هذه البينة ؛ لأن في إقامتها غرضًا ظاهرًا ، وهو الامتناع عن الحرام . انظر الروضة (٢٥٢ / ١٢) .

(٨) يعني إن قال السيد في دعواه - التي لم يقم عليها بينة - : هذا المال لفلان وسمّاه ، فيجب عليه ردّه إليه ؛ مؤاخذهً له باعترافه وإن لم يُقبَلْ قوله على المكاتب .

(٩) والأصح أنه لا يُنتزع من يده ؛ لأنه لم يُقرّر لمعيّن . انظر الروضة (٢٥٢ / ١٢) .

فرع : إذا قال السيد : عَجَّلْ لي بعضَ النجوم ؛ لِأُثَرِّكَ عن البعض . فقد نقل المزي (رحمه الله) في ذلك تردُّدًا ، وجعل المسألة على قولين . ومحلُّ القولين مُشْكِل ؛ لِأَنَّ السَّيِّدَ إنَّ قال : إذا عَجَلْتُ فقد أبرأتكَ . فهو تعليلٌ [إبراء] ^(١) فاسدٌ . وإن قال العبد : خُذْ هذا بشرط أن تُبرِّئني ، فأداؤه بالشرط فاسد فلعلَّ محلَّ التردد أن يتدَّى العبدُ الأداء بالشرط ، فأداؤه فاسدٌ . لكن لو أبرأ السيد واستأنف ^(٢) العبد رضا في دوام القبض صار القبض صحيحًا . فلو لم يستأنف ^(٣) ، فهل نقول : رضاه الأول كان رضاءً بالإضافة إلى حالة الإبراء وقد تحقق ، فهل يُكتفى به ؟ يحتمل فيه تردُّدٌ .

المسألة الثالثة : في تعذُّر النجوم ، وله خمسة أسباب :

الأول : الإفلاس عند المحل . وللسيد مبادرة الفسخ ، فإن لم يُتأدَّر فله الفسخ متى شاء ، وليس هذا على الفور . ولو استمهل المكاتب ، لم يلزمه إلا بقدر ما يخرج المال من المخزن . فإن كان ماله غائبًا ، فله الفسخ . ولو كان له عروض لا تشتري إلا بعد زمان ، فله الفسخ . وقال / ٣١٦ / الصيدلاني : لا يفسخ . وهو بعيد ^(٤) . وإذا عجز عن البعض فله الفسخ ، والباقي يُسَلَّم للسيد إلا ما كان من الزكوات ، فإنها ترد إلى أصحابها .

الثاني : إذا غاب وقت المحل ، فله الفسخ ولا يحتاج إلى الرفع إلى القاضي على الصحيح . ولو كان أدن له في السفر فله أن يرجع ولكن لا يُتأدَّر الفسخ حتى يُعرِّفه الرجوع عن الإذن . فإن قصَّر بعد ذلك في الإياب والأداء ، فسخ .

الثالث : أن يَمُنَّ مع القدرة فله ذلك ؛ إذ ليس النجوم لازماً على العبد ، بل الكتابة جائزة في جانبه ، لكنَّ للسيد الفسخ . وقال العراقيون : ليس للعبد الفسخ ، لكنَّ له أن لا يؤدي مع القدرة حتى يفسخ السيد ^(٥) وهو متناقض ؛ لأنَّ العقد إنَّ كان لازماً ، فليجب الوفاء به .

(١) زيادة من (أ) ، (ب) . (٢) سقط من (أ) ، (ب) .

(٣) قال ابن الصلاح : « قوله فيما إذا كان للمكاتب عروض لا تشتري إلا بعد زمان : (فللسيد الفسخ . وقال الصيدلاني : « لا يفسخ » . وهذا بعيد) ينبغي على قول الصيدلاني أن يتقدم بثلاثة أيام . وهذا هو الذي قطع به صاحب « المذهب » وليس يبعد بل هو الصحيح ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٥ /)

(٤) قال ابن الصلاح : « ما حكاه عن العراقيين من أنه ليس للعبد المكاتب فسخ الكتابة مع أنه له الامتناع من الأداء ، إنما هو أحد الوجهين عند العراقيين ، والله أعلم . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٥ / ٢٠٥ ب) .

الرابع : إذا جُنَّ العبد وقلنا : لا ينفسخ - على الأصح - فالقاضي إن عَلِمَ له مَالًا ، ورأى مصلحته في العتق ، أدى عنه . وإن رأى أنه يضيع إن عتق ، فله أن لا يؤدي عنه . وكلامُ الأصحاب يُشير إلى أنَّ السيد يستقلُّ بالأخذ ؛ إذ ذكروا أنَّ القبض من العبد المجنون يوجب العتق . وفيه نظرٌ ؛ إذ ربما لم يَرُضَ بالعتق والأداء إذا أفاق ، إلا أنَّ هذا لا فائدة فيه ؛ فإن السيد يقدر على إعاقته بكل حال ، فأَيُّ فَرْقٍ بين أن يأخذ كسبته عن جهة النجوم أو عن جهة الرق ؟ .

الخامس : الموت . وذلك يوجب انفساخ الكتابة وإن خَلَفَ وفاءً ؛ لتعذر العتق بعد الموت .

فرع : لو استسخر المكاتب شهرًا ، وغرم له أجرة المثل فإذا حلَّ النجم وعجز ، فله الفسخُ . وفيه وجه : أنه يلزمه أن يُنظِّره مثل مدة الاستسخر ؛ لأنه كان يتوقع اتفاقاً فُتِّحَ في ذلك الشهر ، فيعوضه بمثل تلك المدة ، فلعلَّه يتحقق توقُّعه .

المسألة الرابعة : في ازدحام الديون . ولها صور :

الأولى : أن يكونَ الدَّيْنُ للسيد ، فإذا كان له عليه دَيْنٌ معاملةً ونجوم ، وفي يده ما يفي بأحدهما ، فلو تطوَّع السيد وأخذ عن النجوم : عَتَقَ ، ودَيْنُ المعاملة يبقى في ذمته ، وله أن يأخذ عن جهة المعاملة ويعجزه . ولو أراد تعجيزه قبل أن يأخذ مَالَهُ عن جهة الدَّيْنِ ، ففيه وجهان : أحدهما : له ذلك ؛ لأنَّ له طَلَبَهُما جميعًا ، ويتضمن ذلك عَجْزُهُ عن بعض النجوم لا محالة ^(١) .

والثاني : لا ؛ لأنه قادرٌ على النجوم ، وإنما تزول القدرة بإخلاء يده عن المال .

فرع : لو قبض المالَ مُطلقًا ، وقصدَ السَّيِّدُ الدَّيْنَ ، وقصد العبدُ النجومَ ، فالاعتبارُ بأيِّ قصدي ؟ فيه وجهان . وتَظْهَرُ فائدته في التحليف عند النزاع ، فإنَّ القولَ قولُ مَنْ تُعْتَمَدُ بَيِّنَتُهُ .

الثانية : أن يكون عليه دَيْنٌ معاملةً وأَرْشٌ لأجنبيٍّ ، وليس عليه للسيد إلا النجوم ، فإن لم يحجر القاضي بعد عليه ، فله أن يقدم أيَّ دَيْنٍ شَاءَ . وإن حجر بالتماسِ الغير ، فالنصُّ أنه يُوزَّعُ

(١) وهذا الوجه هو الأصح . انظر الروضة (١٢/٢٦٠) .

على الديون^(١) ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ لو انفرد لاستغرق تمامَ حقِّه . والذي ذَهَبَ إليه المحققون أنَّ المقَدَّم دَيْنٌ معاملةً الأجنبيَّ ؛ لأنَّه لا يجد متعلِّقًا من الرقبة بخلاف الأرض والنجم .

ثُمَّ أَرُشُ الأجنبيُّ يُقَدَّم على النجم ؛ لأنَّه يُقَدَّم على حقِّ المالك حتى يباع فيه العبد .

الثالثة : أن يُعْجَزَ المكاتبُ نفسه ، فتسقط عنه النجوم ، ويبقى للأجانبِ الأرض ودَيْنُ المعاملة ، وفيه ثلاثة أوجه :

أحدها : وهو الصحيح ، أنه يُقَسَّم ما في يده عليهما بالسوية .

والثاني : أنه يُقَدَّم دَيْنُ المعاملة ؛ لِتَعَلُّقِ صاحبِ الأرضِ بالرقبة .

والثالث : وهو غريبٌ ، أن يُقَدَّم الأرضُ ويُقال لصاحب المعاملة : قد قنعتَ بدميتي ، فأُتْبِعْه إذا عتق . وهذا يلزم طَرُذَه في الصورة الثانية . وهو بعيدٌ جدًا .

التفريع : إن قلنا : يُقَدَّم المعاملة ، فلو مات المكاتب وخلف شيئًا فالصحيح : أنه يُسَوَّى بينه وبين الأرض ؛ إذ لم يَتَّقَ طَمَعٌ في الرقبة ؛ لِتَعَلُّقِ بها الأرض . ومنهم من استصحب دَيْنَ المعاملة .

فرعان

أحدهما : أنْ لمْستَحَقُّ الأرض تعجيزَ المكاتب حتى يَفْسَخَ الكتابة ، ويبيع الرقبة ، فلو أراد السيدُ فداءه - لِتَشْتِمِرَّ الكتابةُ - لم يَجِبْ على المجني عليه قبوله ؛ لأنَّه إنما يتعلَّقُ بالرقبة بعد انفساخ الكتابة وإِنَّمَا له الفداء عند التعليق . وفيه وجه : أنَّه يجبُ قبوله لغرض السيد في دوام الكتابة .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله - فيما إذا اجتمع على المكاتب دين للسيد ، وحجَّرَ عليه القاضي حَجَزَ الفلَس - : (فالنص أنه يوزع على الديون) معناه عند صاحب « التقريب » : وعلى النجوم أيضًا ، صرح بهذا صاحب التقريب ، وذكر أنه ظاهر النص وأنه الأصح . وكلام المصنف يقتضي أن الأصح التسوية والتوزيع من الأرض ودين المعاملة الثابتين للأجنبي ، لا ما حكاه عن المحققين من خلافه ؛ فإنه ذكر بعد هذا - فيما إذا عجز المكاتب نفسه - : أن الصحيح أن يقسم ما في يده على ما للأجانب عليه من دين معاملة وأرض بالتسوية ، ولا فرق بين هذا أو ذاك ؛ إذ دين النجم للسيد ، وسيأتي منه القطع - في الفرع الثاني في الصورة الثانية - بأنه لا يضارب بالنجم . وفي ذلك ما حكيناه عن ظاهر النص من أنه يضارب ، والله بغيه أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٥ ب) .

وأما صاحب دَئِنِ المعاملة ، فليس له التعجيزُ على المذهب ؛ إذ ليس له طَمَعٌ في الرقبة فلا فائدة له في التعجيز .

الفرع الثاني : لو كان للسيد دَئِنُ معاملة ونَجْمٌ ، فلا يُضَارَبُ الغرماء بالنجم ، ويضارب بِدَئِنِ المعاملة ؛ لأنه لا يقضى من الرقبة . وفيه وجه : أنه لا يضارب ؛ لأنَّ حَقَّهُ على عبده ضعيفٌ وعُزُوضَةٌ للسقوط .

المسألة الخامسة : إذا / كَاتَبَا عَبْدًا ، فليس للعبد أن يَقْضِيَ نصيبَ أحدهما ٣١٦/ب وحده ؛ لأنَّ كُلَّ ما في يده كالمشترك بين السَّيِّدَيْنِ ، لكن لو وَكَّلَ أحدهما صَاحِبَهُ يَقْبِضُ نصيبه ، فإذا قبض الجميع : عَتَقَ العبدُ . ولو استبدَّ بتسليم الجميع إلى أحدهما ، لم يُعْتَقَ منه شيءٌ ؛ لأنَّ القابض لا يملك منه شيئًا ما لم يملك شريكه مثله . وفيه وجه : أنه يعتق نصيبه ؛ إذ ليس عليه رَفْعُ اليَدِ إلا عن التَّصَفِّ .

ولو رَضِيَ أحدهما بتقديم الآخر بنصيبه ، فهل يصحُّ الأداء؟ فيه وجهان ينبغي أن نفوذ التبرُّع بإذن السيد . وقيل : ينبغي على أنَّ كتابة أحدهما بإذن صاحبه هل تصحُّ في نصيبه وحده ؛ لأنَّ هذا يؤدي إلى أنَّ يعتق البعض ، وتبقى الكتابة في الباقي ؟ .

التفريع : إن قضينا بفساد الأداء ، فهو رَقِيقٌ ويستردُّ منه . وإن قلنا : صحيحٌ ، فلا نقول بعق نصيبه ويسري ، بل إن كان في يده وفاءً أدَّى نصيبَ الثاني ، وعَتَقَ كُلَّهُ عليهما . وإن عجز عن نصيب الثاني ، قال ابن سريج : لا يُشَارِكُ الأولُ فيما قبض بإذنه ، ولكن عتق على الأول نصيبه . وهل يُقَوِّمُ عليه الباقي ؟ فيه الخلاف المذكور في سراية عَتَقِ الشريك في المكاتب . وقال غيره : بل يُشَارِكُهُ فيما قبض ؛ لأنه أَدَنَ في التقديم لا في التكميل . ثم إذا شارك فلهما التعجيزُ بسبب الباقي وَيَرِقُّ العبدُ .

فرع : لو ادعى أنه وفاه النجوم ، فصَدَّقَهُ أحدهما ، وكَذَّبَهُ الآخرُ ، فله أن يشارك المصدق فيما أَقَرَّ بقبضه ، وله أن يُطَالِبَ المكاتبَ بتمام نصيبه إن شاء . ثم لا تَرَاوَجُ بين المكاتبِ والمصدق فيما^(١) يأخذه المكذبُ منهما ؛ إذ موجب قولهما أنَّ المكذبَ ظالمٌ ولا يرجع المظلومُ إلا على ظالم .

المسألة السادسة : إذا كاتب عبيدين ، فجاء أحدهما بمالٍ لِيَتَبَرَّعَ بأداء نجوم الثاني وقلنا : لا ينفذ تبرُّعُهُ بالإذن ، فالمالُ للمؤدِّي ، لكن قد نَصَّ الشافعي (رضي الله تعالى عنه) أَنَّ المؤدِّي لو عتق بمالٍ آخر لم يرجع إلى ذلك المال . ونَصَّ على أَنَّ المكاتب لو عَقَا عن أَرْضٍ جناية ثَبَّتَ له على سيِّده ، فإذا عتق رجع فيه ؛ فقليل : قولان بالنقل والتخريج ؛ بناءً على أَنَّ تصرُّفَ المفلس إذا رُدَّ للحجر ، فإذا انقضت ديونُهُ ، فهل ينفذ بَعْدَهُ ؟ .

ولا خلافُ أَنه لو استردَّ قبل العتق ، ثم عَتَقَ : لم يكن للسيد استرداده ؛ فإنه إنما ينفذ بعد العتق إذا لم يقبضه قبل العتق .

أما إذا تكفل أحدُ العبيدين بنجوم الآخر : لم يصحَّ ؛ لأن النجوم ليس بـ لازم على العبد ؛ فلا يصحُّ ضمانُهُ . ولو شرط ضمان أحدهما للآخر ، فَسَدَ العَقْدُ .

فرع : لو كانا مُتَّفَاوِئِي القيمة ^(١) ، وجاء المالُ ، ثم ادَّعى الخسيسُ أَنهما أدَّيا على عدد الرءوس ، وقال الآخر : بل على قَدْرِ النجوم ، ففيه نَصَان مختلفان ؛ فقليل قولان : أحدهما : أَنَّ القولَ قولُ مَنْ يدعي الاستواء ؛ لأنه كان في يدهما . وهو الصحيح .

والثاني : القولُ قولُ الآخر ؛ لأن قرينة التَّفَاوُتِ في النجوم تَشْهَدُ له . وقيل : بل المسألة على حَالَيْنِ ، فالقولُ قولُ مَنْ يدَّعي الاستواء إلا أن يقتضي ذلك في النجم الأخير استرداد شيء من السيد ، فالقولُ قولُ مَنْ ينكره ^(٢) .

المسألة السابعة : في النزاع . وله صور :

الأولى : إذا اختلف السيد والمكاتبُ في قدر النجوم ، أو في جنسه ، أو في مقدار الأجل : تحالفا وتفاسخا وإن كان بعد حصول العتق بالاتفاق . وفائدة الفسخ : الرجوعُ إلى قيمة الرقبة .

(١) قال ابن الصلاح : « قوله : (لو كانا متفاوتي القيمة) يعني : وكانت نجومهما متفاوتةً على حسب تفاوتهما في قيمتهما ، ولا حاجة إلى هذا . وينبغي أن يقول : (لو كانا متفاوتين في النجوم) حتى يشمل ما إذا تفاوتت نجومهما مع تساويهما في القيمة وغير ذلك ، والله أعلم » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٦ / ١) .

(٢) قال ابن الصلاح : « قوله (فالقول قول من ينكره) يعني مَنْ ينكره من العبيدين ؛ لأن الاسترداد - وإن كان من السيد - فقول مَنْ ينكره منهما معتمدٌ أيضًا ؛ إذ الأصل عدمه » . مشكل الوسيط (ج ٢ ق ٢٠٦ / ١) .

أما ردُّ العتق فغيرُ ممكنٍ ، وصورتهُ: أن يقبض منه أَلْفَيْنِ ، ويدعي العبدُ أن بعضَه وديعةٌ ، وقال السيد : بل النجوم أَلْفان .

الثانية : أن يختلفا في أصل الأداء أو في أصل الكتابة ، فالقول قول السيد . فلو قال العبد : لي بينةٌ على الأداء : أمهل ثلاثة أيام . فإن أتى برجلٍ وامرأتين قُبِلَ إلا في النجم الأخير ، ففيه وجهان ؛ لتعليق العتق به .

الثالثة : لو مات المكاتب وله ولدٌ من معتقه ، كان ولاؤه لموالي المعتقة . فلو قال السيد : عتق قبل الموت وجرَّ إليَّ ولأء أولاده ، فالقول قول مولى الأم : إنه مات قبل العتق ؛ لأن الأصل عدمُ القبض واستمرار الولاء .

الرابعة : كاتبٌ عبيدين وأقرَّ بأنه قبضَ نجومَ أحدهما ، فلكلٍّ واحدٌ أن يدَّعي . فإن أقرَّ لأحدهما ونكل عن يمين الآخر حتى حلف المدعي : عتق هذا باليمين المردودة ، وعتق الأول بالإقرار . وإن مات قبل البيان ، فللوارثُ أن يحلف على نفي العلم بما عتاه المورث . وإذا حلف استبهم ، فهل يُقرع بينهما ؟ فيه قولان .

أحدهما : نعم ، لأنه عتق استبهم .

والثاني : لا ؛ / لأنه دَيِّنَ اسْتَبْهَمَ مَنْ عَلَيْهِ ، ولأنه عتق عبد معين من عبيدين ، وإنما تجري ٣١٧/١ القرعة عند إعتاق العبيدين جميعًا وقُصور الثلث عن الوفاء وإبهام العتق بينهما .

لكن إذا قلنا : لا يقرع ، فللوارثُ أن يعجزهما ليحصل تعجيز الرقّ منهما ، وبعد ذلك يستبهم عتق بين عبيدين فلا تبعد القرعة .

الحكم الثالث حكم التصرفات

أما تصرفات السيد ، ففيها خمس مسائل :

الأولى : بيع المكاتب كتابةً فاسدةً : صحيح ، وهو رجوع . وإن كانت الكتابةً صحيحةً : فهو باطل على القول الجديد ؛ لأنَّ العبدَ استحقَّ عتقاً عليه ، وفي بيع العبدِ نقلُ الولاء إلى غيره ^(١) . والقول القديم : أنه يصحّ ويكون مكاتباً على المشتري : إن أدّى إليه النجومَ عتقَ وله الولاء ، وإن عجز رَقَّ له .

الثانية : بيع نجوم الكتابة باطلاً ؛ لأن ضمانه أيضاً باطلٌ ؛ لعدم لزومه . وفي الاستبدال عنه وجهان . وخرَّج ابنُ سريج قولاً : أنه يصح بيعه .

ثم إذا منعنا يتَّبعه قبض المشتري النجوم ، لم يعتق ويردّ على المكاتب . وفيه وجه : أنه يعتق ؛ لأنه مأذونٌ في القبض من البائع ، فكأنه وكيله . فعلى هذا تَرَدُّ النجوم على السيد إذا عتق عليه .

الثالثة : للسيد معاملته بالبيع والشراء ، يأخذ الشفعة منه ، ويأخذ هو من السيد ، ويلتزم كل واحدٍ الأرض عند الجناية على صاحبه ، فلو ثبت له على السيد دينٌ مثل النجوم في قدره وجنسه عتق حيث نوى وقوع التقاَص . وفي أصل التقاَص - عند تساوي الدَّيْنَيْنِ - أربعة أقوال :

أحدها : أنه لا يقع مع الرضا ؛ لأنه إبدالُ دينٍ بدين .

والثاني : يقع إن رَضِيَ جميعاً ؛ وكأنه يُشبه الحوالة .

والثالث : أنه يقع إن رضي أحدهما كما يُجبر أحدُ الشريكين على القسمة عند طلب أحدهما .

الرابع : أنه يقع التقاَص ؛ لأن طلبه منه - إذا كان هو مطالباً بمثله - عتق . ولعله الأصح ^(٢) . وقال صاحب « التقریب » : إن أجْرَيْنَا التقاَص في النقدين ، ففي ذوات الأمثال

(١) انظر روضة الطالبين (٢٧١/١٢) .

(٢) ونص في الروضة (٣٧٣/١٢) على أن هذا هو الأظهر . وانظر المنهاج ص (١٦٢) .

وجهان^(١) . فإن أجرينا ففي العروض المتساوية وجهان .

ولاشك في أنه لا يجوز التقاض بين المكسّر والصحيح ، والحال والمؤجل .

الرابعة : لو أوصى برقة المكاتب لم يصح وإن عجز ، إلا أن يُضيف إلى العجز فيقول : إن عجز فقد أوصيتُ به لفلان ، ففيه وجهان مرتبان على ما لو قال : إن ملكْتُ ذلك العبد فقد أوصيتُ به لفلان . وهذا أولى بالصحة ؛ لقيام أصل الملك^(٢) .

ولو أوصى بالنجوم لإنسان جاز فيما يخرج من الثلث . فإن عجز فللوارث التعجيز وإن أنظر الموصى له . وحيث تصح الوصية برقبته - إذا عجز - فللموصى له تعجيزه وإن أنظر الوارث ، وإنما يتعاطى القاضي تعجيزه إذا تحقق ذلك عنده .

الخامسة : إذا قال : ضَعُوا عن المكاتب أكثر ما عليه ومثل نصفه - والنجوم ثمانية مثلاً - فيوضع - لأجل الأكثر - أربعٌ وشيء ، ولقوله : مثل نصفه ، نصفُ الأربعة والشيء ، فيجوز أن يبقى عليه درهمان إلا شيئين .

ولو قال : ضَعُوا عنه ما شاء ، فشاء الكلّ : لم يوضع ، بل لا بد من إبقاء شيء وإن قلّ . وفيه وجه : أنه يُوضع الكلّ بخلاف ما لو قال : ضَعُوا من نجومه ما شاء فإن « مِنْ » تفتضي التبعض . أما تصرفات المكاتب : فهو فيه^(٣) كالحِرِّ إلا ما فيه تبرّع أو خطرُ فواتٍ .

أما التبرّع : كالهبة ، والعتق ، والشراء بالعين ، والبيع بالمحاباة ، والضيافة ، والتوسع في المطاعم والملابس .

وأما الخطر : فهو كالبيع بالنسيئة وإن استوثق بالرهن ؛ فإنه لا يدري عاقبته ، وقد يجوز مثل ذلك في مال الطفل بالمصلحة ، ولكن هاهنا لا تُطلب مصلحة المكاتب بل مصلحة العتق واليد ، ولذلك لا ترفع يَدُ السيد عن المبيع قبل قبْض الثمن ، ولا يهب بثواب مجهول ، ولا يكاتب ، ولا يتزوج ؛ لأنه يتعرض للنفقة والمهر . ولا يتسرّى ؛ إذ تعرض الجارية للهلاك بالطلق ،

(١) انظر الروضة (٢٧٤/١٢) .

(٢) وهذا هو الصحيح وبه قطع الجمهور . انظر الروضة (٢٧٤/١٢) .

(٣) في (أ) ، (ب) : « فهو فيها » .

ولا يشتري مَنْ يُعْتَق عليه ، ولا يَتَّهَبُ أَيضاً مَنْ يُعْتَق عليه إلا إذا كان كسوباً لا تجب نفقته .
وأما إقراره فَيُقْبَلُ كالمريض ، وكل ما مُنِعَ إذا استقل ، فلو أُذِنَ فيه السيدُ فقولان :
أحدهما : الجواز ؛ لأنَّ الحقَّ لا يَغْدُوهُما .

والثاني : المنع ؛ لأنَّ حقَّ العتق ملحوظٌ أيضاً ، وإذن السيد لا أثر له وقد استقل المكاتب بنفسه .

فروع

الأول : نكاحه بإذنه فيه القولان . وقيل : إنه يصحُّ قولاً واحداً ؛ لأنه من حاجته . وهو
ضعيفٌ ؛ إذ لو كان كذلك لاستقلَّ به ، ولجاز / التسري ، ولأنَّ للكتابة آخرَ فإنَّ الصبرَ إليه ممكنٌ ٣١٧/ب
الثاني : في تزويج المكاتبه طريقان :
أحدهما : التخييع على القولين .

والثاني : الجواز قطعاً ؛ إذ تستحق المهرَ والنفقة ، ولا يلزمها تسليم نفسها نهائاً ، بل
تكتسب كالأمة لا كالحرة . وقيل : إنه لا يجوز قولاً واحداً . وهو ضعيف .

الثالث : ذكر العراقيون في مسافرة المكاتب دون الإذن وجهين . ثم منهم مَنْ طرد في كل
سفر ، ومنهم مَنْ خصص بالسفر الطويل ، وقال : هو انسلالٌ عن لحاظ السيد بالكلية .

الرابع : لو وهب من السيد شيئاً ، خُرِّجَ على القولين . وقيل : يصح قطعاً كما يعجل النجم
الأول إليه ، ولا يعجل الدَّين إلى غيره .

الخامس : لو اتَّهَبَ المكاتب نصفَ مَنْ يُعْتَق عليه ، فكاتب عليه حتى يُعْتَق بعتقه ويرقَّ
برقه : فإن عتق فعتق النصفُ قال ابن الحداد : يُقَوِّم عليه الباقي إن كان موسراً عند العتق ؛ لأنه
مختارٌ فيه . وقال القفال : لا يسري ؛ لأنه لم يَسْرِ عند حصول الملك فلا يسري بعده . وهو الأصح .

السادس : لو اشترى مَنْ يُعْتَق على سيده : صحَّ . ثم إنَّ عجز - وانقلب إلى السيد - عتق
عليه . ولو اتَّهَبَ العبدُ القنَّ دون إذن السيد ، ففيه وجهان . فإن جَوَّزْنَا ، فَاتَّهَبَ مَنْ يَعْتَق عليه -
وهو غير كسوب - لم يَجْزُ إلا بالإذن ؛ لأجل النفقة .

وإذا^(١) اتُهب نصفَ قريبه ، ففي وجه : يصح ؛ ولا يسري . وفي وجه : لا يصح ؛ حذراً من السَّراية . وفي وجه : يصح ويسري ؛ لأن اختيار العبد كاختياره .

ثم إذا صححنا قبولَ العبد ، فهل للسيد ردُّه ؟ فيه وجهان . فإن قلنا : له ردُّه ، فهو دفع لأصل الملك ؟ أو قَطْع من حين الرد ؟ فيه وجهان .

السابع : إعتاقُ المكاتب عبده بإذن سيده ، فيه طريقتان :

أحدهما : التخريج على القولين .

والثاني : القطع بالمنع^(٢) ؛ لما نذكره من إشكال الولاء .

فإن قلنا : ينفذ ، ففي الولاء قولان :

أحدهما : أنه للسيد ؛ لأنَّ المكاتب رقيقٌ ، وفائدةُ الولاء : الميراثُ ، والتزويجُ ، وتحملُ العقلِ ، وكلُّ ذلك يُنافيه الرقُّ .

والثاني : أنه موقوف . فإن عتق المكاتب يوماً ما فهو له ، وإن مات رقيقاً فهو للسيد .

فعلى هذا ، لو مات المعتق قبل موت المكاتب وعتقه - وهو في مدة التوقف - ففي ميراثه

وجهان :

أحدهما : يُوقَف حتى يتبين أمر الولاء ، فيصرف إلى من يستقر عليه : من السيد ، أو من

المكاتب .

والثاني : أنه لبيت المال ؛ لأن ما يتبين من بعد لا يسند الولاء إلى ما مضى .

فإن قلنا : يثبت الولاء للسيد في الحال ، فإذا عتق المكاتبُ ، فهل يتجرُّ إليه ؟ فيه وجهان .

فرع : كتابةُ المكاتب عبده كإعتاقه . فإن قلنا : ينفذ ، فلو عتق - والعبدُ الأول رقيقٌ بعد -

ففي ولائه القولان المذكوران في الإعتاق .

(٢) وهذا هو المذهب . انظر المنهاج ص (١٦١) .

(١) في (أ) : « وإن » .

الثامن : ليس للمكاتب أن يُكْفَرُ إلا بالصوم . فإن أذن السيد في الإطعام ، فعلى القولين .
وقيل : يجوز إذا قلنا : إنَّ القِنَّ لا يَمْلِكُ ، والمكاتب أيضا لا يملك وإنما تصرفه بحكم الضرورة ؛
فلا يصحُّ التكفير بالمال . وهو ضعيفٌ ، بل الصحيح : أن المكاتب يملك .

التاسع : إذا استولد المكاتب جاريةً ، فولدته مكاتب عليه . وهل يثبت للأم علقَةُ أُمِّيَّةِ الولد
حتى تصير مستولدةً إذا عتق ؟ فيه قولان . والأصحُّ أنه لا يثبت ؛ لأنها علقَت بولد رقيق .

* * *

الحكم الرابع

حكم ولد المكاتب إذا كان من نكاح أو زنا

وفيه قولان كما في سراية التدبير ، إلا أنَّ ولدَ المدبِّرة لا يُعتَق بإعتاق الأم ، وهذا يُعتَق ؛ لأنَّ أمَّهُ تُعتَق عن جهة الكتابة إذا عتقت ، ولذلك يستتبع الولد .

فإن قلنا : يَشْرِي ، فحقُّ المملِك في الولد للسيد أو المكاتب ؟ فيه قولان :
أحدهما : أنه للسيد كالأم .

والثاني : أنه للأم ؛ لأنه من كسبها .

ويتفرَّع على هذا : النفقة والكسب ، ولا شك أنه يُنفق عليه من كسبه ، والفاضلُ منه يُصرف إلى الأم إن قلنا : لها الحق . وإن قلنا : للسيد ، لم يُصرف إليه ؛ لأنه كَسَبُ مكاتب ؛ فيوقف . فإنَّ عتقَ الولد تُعتَق الأم ، فالكسب له . وإن رَقَّ سَلِمَ للسيد ، وفيه وجه : أنه يُصرف في الحال إلى السيد .

فإن قلنا : الكسب للأم ، فعليها نفقته إذا لم يكن كَسَب . وإن قلنا : موقوف للسيد ، فهي ^(٢) على / السيد . وقيل : إنه على بيت المال ؛ لأنه يتضرَّر إن ^(٣) توقَّفنا في الكسب ؛ إذ يطالبه ٣١٨/١ بالنفقة . وكذلك إعتاق السيد ينفذ إن قلنا : له حقُّ المملِك . وإن قلنا : للأم ، فلا ؛ كما لا ينفذ في عبد مكاتبه .

وأما أَرَش الجناية عليه فهو كالكسب ، إلا أن يكون على روحه ، فإنه لا يمكن التوقف لانتظار العتق ، ففيه قولان :

أحدهما : أنه للسيد .

والآخر : أنه للأم .

أما ولدُ المكاتب من جاريته ، فهو ككسب المكاتب ؛ فلا يتصرف السيد فيه ، لكن لو جنى

(٢) في (أ) ، (ب) : « إذا » .

(١) في (أ) ، (ب) : « فهو » .

الولد لم يكن للمكاتب أن يُفديه ؛ لأنه لا يتصرف فيه بالبيع ويتصرف في مال الفداء وفيه ضرر ، وفداؤه كشرائه .

إذا وطىء السيد المكاتبه فلاحدٌ ولكن عصى ووجب المهر ؛ للشبهة . فإن أُخبلها وولدت - وهي مكاتبه بعد - فعليه قيمة الولد لها إن قلنا : إنَّ بدل ولدها القتل يُصرف إليها . ثم هي مستولدة ومكاتبه . فإن^(١) عتقت بأداء النجوم فذاك ، وإلا بقيت مستولدة فتعتق بموت السيد .

ومهما أتت بالولد - بعد العجز أو بعد العتق - فليس لها قيمة الولد قولاً واحداً .

(١) في (أ) ، (ب) : « فإذا » .

الحكم الخامس

حكم الجناية

وفيه صور :

الأول : إذا جنى على سيده - أو على أجنبي - لزمه الأرش . فإن زاد على رقبته ، فهل يُطالَب بتمام الأرش ؟ فيه قولان . وَجْهٌ قولنا : لا يُطالَب ؛ أنه يقدر على أن يعجز نفسه ، فيرد حق الأرش إلى قدر الرقبة .

الثانية : جنى عبدٌ من عبيد المكاتب ، فليس له فداؤه بأكثر من قيمته ؛ لأنه تبرع .

الثالثة : جنى المكاتب^(١) على أجنبي - فأعتقه السيد - فعليه فداؤه ؛ لأنه قوّت الرقبة كما لو قتله . ولو عتق بأداء النجوم فلا فداءً عليه ؛ لأنه يجبر^(٢) على القبول .

الرابعة : لو جنى على السيد فأعتقه سقط الأرش إن لم يكن في يده شيء ؛ لأنه لا يُطالَب عبدٌ نفسه بالجناية بعد العتق . وقال^(٣) الإمام : ينبغي أن يطالبه بعد العتق ؛ لأن المطالبة توجّهت عند الجناية بخلاف القِرْن .

أما إذا كان في يده شيء ، فهل يتعلّق بما في يده ؟ إن قلنا : لا يتبع ذمته ، ذكر الأصحاب وجهين ؛ إذ شُبّه فوات رقبته بالعتق - لما عسرت مطالبته - بالفوات^(٤) بالموت .

الخامسة : لو جنى ابنُ المكاتب فلا يفديه ؛ لأنه في معنى شرائه . ولو جنى ابنه^(٥) على عبده فهل يتبع الابن ؟ وجهان^(٦) .

السادسة : لو قتل عبدُ المكاتب عبدًا آخر ، فله أن يقتله قصاصًا بغير الإذن للزجر . وكذا لو

(١) في (أ) ، (ب) : « جنى مكاتب » .

(٢) في (أ) ، (ب) : « قال » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « مجبر » .

(٤) في الأصل : « الفوات » . والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٥) في (ب) : « وجهين » .

(٦) قوله : (ابنه) ساقط من (أ) ، (ب) .

كان القاتل عبدًا أجنبيًّا لم يلزمه طلب الدية . وخرج الربيع قولاً : أنه لا قصاصَ إلا بإذن السيد ، ويتعينُ طلبُ الأرض لحقِّ السيد .

السادبعة : لو جنى على سيده بما يوجب القصاصَ ، فللسيد استيفاءُ القصاص .

ولو قُتِلَ المكاتبُ مات رقيقًا ، وللسيد طلبُ القيمة من القاتل .

* * *

كتاب أمهات الأولاد

مذهب العلماء^(١) قاطبة في هذه الأعصار أن من استولد جاريته : عَتَقَتْ عليه بموته ، ولم يَجْزُ يبيعها قبل الموت . وللشافعي (رضي الله تعالى عنه) قول قديم - وهو مذهب علي (كرم الله وجهه) - أنه يجوزُ البيع ، فإن لم يتفق عتقت بالموت . وقيل : معنى قوله القديم ، أنها لا تُعْتَق بل الاستيلاء كالأستخدام بإرضاع الولد . لكن اختلف الأصحاب في أنه لو قضى قاض يبيع أمهات الأولاد ، هل يُنْقَض قضاؤه ؟ وكأنهم يرون الاتفاق بعد الاختلاف قاطعاً أثر الاختلاف^(٢) .

ثم النظر في أركانه وأحكامه . أما أركانه فأربعة :

الأول : أن يظهر على الولد خِلْقَةُ الْآدَمِيِّ . فإن كان قطعة لحم ، ففيه كلامٌ مَضَى في العدة^(٣) .

الثاني^(٤) : أن ينقذ حرّاً^(٥) . فلو انعقد رقيقاً^(٦) لم يوجب الاستيلاء بعده .

الثالث^(٧) : أن يُقَارِنَ الْمَلِكُ الْوِطْءَ ؛ فلو وطئ عمة بالشبهة ، أو غُورَ بجارية^(٨) فولدت منه حرّاً ، فإذا ملكها بعد ذلك ، ففي الاستيلاء قولان .

الرابع^(٩) : أن يكون النسب ثابتاً منه . وقد ذكرنا مَطِئَةَ الْحُقُوقِ النسب .

وأما أحكامه ، فهي كثيرة ذكرناها في مواضع متفرقة ، ونُبِّهُ الْآنَ على أمور أربعة :

الأول : أن ولد المستولدة - من زنا أو نكاح^(١٠) - يَشْرِي إليه حكمها ؛ فيعتق بموت السيد وإن ماتت الأم قبل موت السيد . ولا يُعْتَق بإعتاق السيد أمّه ، بل بموته .

(١) في الأصل : « مذاهب العلماء » والمثبت من (أ) ، (ب) .

(٢) في نسخة أخرى : « أثر الخلاف » ثبت ذلك على هامش الأصل .

(٣) انظر باب العدة من كتاب « النكاح » .

(٤) ليست في النسخ الثلاثة ، وزدتها تبياناً . (٥) وذلك إن كان الولد من سيدها .

(٦) وذلك إذا كان من نكاح أو زنى ، أو ولدت من وطء شبهة وكان الواطئ يعتقدها زوجته الأمة .

(٧) ليست في النسخ . (٨) يعني تزوجها على أنها حرة ، فبانت أمة .

(٩) ليست في النسخ . (١٠) في (أ) ، (ب) : « من نكاح أو زنا » .

وإذا فرعنا على أنه لو اشتراها بعد الاستيلاء صارت مستولدةً، فإنما يشري إلى وَلَدٍ يَحْدُثُ بعد الشراء، ولولدها قبل ذلك / قِنَّ . نعم، لو اشتراها وهي حاملٌ، فالظاهر أن الاستيلاء يَشْرِي ٣١٨ ب إلى الحمل . ويجوز أن يُخْرَجَ على سِراية التدبير .

الثاني : تصرفاتُ السيد كلها نافذةٌ إلا إزالة الملك أو ما يؤدِّي إليها كالرهن ؛ فله الإجارة والاستخدام والتزويج بغير رضاها . وفيه وجه : أنه لا يُزَوِّجُ إلَّا برضاها . ووجهٌ : أنها لا تُزَوِّجُ أصلاً . وَوَجْهٌ : أن القاضي يُزَوِّجُها برضاها ورضاء السيد ، والكل ضعيفٌ .

الثالث : أُرْشُ الجناية على طرفها وزوجها ، للسيد . ولو ماتت في يد غاصبها ، فعليه الضمان [للسيد] ^(١) . ولو شهد شاهدان على إقراره بالاستيلاء ، ورجعا بعد الحكم : غرما للورثة عند عتقها بموت السيد، ولم يغرمَا في الحال إذ لم يُزِيلَا إلَّا سلطنة البيع ^(٢)، وذلك لا يُتَقَوَّمُ .

الرابع : مستولدةٌ استولدها شريكان مُعْسران ، فهي مستولدتُهُما . فلو قال كل واحد : ولدتُ مِنِّي أَوَّلًا - وهما موسران - فهي مستولدةٌ لكننا لاندري أنها مستولدةٌ مَنْ ؟ فلو ماتَا عَتَقَتْ ظَاهِرًا وباطنًا ، والولاءُ موقوفٌ . فإن مات أحدهما عَتَقَ نصيبُهُ ؛ مؤاخَذَةٌ له بإقراره . ولو كانا معسرين فماتا ، فلكل واحد منهما نصفُ الولاءِ ؛ إذ ليس يَثْبُتَ لكل واحدٍ إلَّا نصفُ الاستيلاء . وحكى الربيعُ أن الولاء موقوفٌ هاهنا أيضًا . وهو غلطٌ ^(٣) والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب ^(٤) .

* * *

(١) زيادة في (أ) .

(٢) في (ب) : « سلطة البيع » .

(٣) في (أ) ، (ب) : « والله سبحانه وتعالى أعلم » .

تَمَّ الكتابُ بحمد الله تعالى ومَنَّه وحُسن توفيقه .

وقد وقع الفراغ منه على يد الفقير إلى الله تعالى الراجي رحمة ربه ، المعترف بذنبه : إسحاق بن محمود بن ملكويه البشيا ابن خوامنى البردجردي ، في الخامس من ربيع الأول سنة خمس وأربعين وستمائة بالقاهرة المحروسة .

رحم الله من طالعه أو نظر فيه أو ترحم على كاتبه .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وعترته وصحبه أجمعين ، وسلم تسليماً كثيراً .

فهرس محتويات المجلد السابع

- 3 كتاب السير ، والنظر في الجهاد ، وكيفيته ، وتركه بالأمان :
- (الباب الأول) : في وجوب الجهاد ، والنظر في طرفين : في الواجبات
4 على الكفاية ، وفي المعاذير المسقطه :
- 4 (الطرف الأول) : في الواجبات .
- 4 الجهاد واجب على الكفاية .
- 6 فرض الكفاية أقسام : القسم الأول : ما يتعلق بمحض الدين .
- القسم الثاني : ما يتعلق بالمعاش ، كدفع الضرر عن محاييج المسلمين
6 وإزالة فاقتهم .
- 7 القسم الثالث : ما هو كالمركب من القسمين ، كتحمل الشهادات وتجهيز الموتى .
- 7 إذا تعطل فرض كفاية في موضع ، أثم من علم ذلك وقدر على إقامته .
- (الطرف الثاني) : في مسقطات الوجوب ، وهو العجز :
- 8 إما حسيًا أو شرعيًا :
- 8 الموانع الحسية : وهي الصُّبَا والجنون والانوثة والمرض والفقر والعرج والعمى .
- 8 الموانع الشرعية : الرق ، والدَّيْن ، وَمَنْعُ الوالدين .
- 9 الدين الحال يمنع من الخروج إلى القتال إلا أن يَرْضَى المستحق .
- 9 هل يمنع الدَّيْنُ المؤَجَّلُ من سفر الجهاد ؟ .
- 9 رضاء الوالدين شرط في الجهاد .
- 10 هل يُشترط رضا الوالدين في سفر طلب العلم ، وفي الأسفار المباحة ؟ .
- 10 لا يجب استئذان الأب الكافر في الجهاد .
- فرع : إذا رجع الوالد وصاحبُ الدَّيْنِ عن الإذن وهو في الطريق
10 إلى الجهاد ؟
- 11 القتال الذي هو فرض عين .
- فرع : استيلاء الكفار على موات دار الإسلام ، هل يُنَزَّلُ منزلةً
13 دخلوهم البلاد ؟ .
- 13 لو أسروا مسلمًا أو مسلمين ، فهل يتعين القتال كما لو استولوا على الديار ؟ .

- 13 العلم : منه فرض عين وفرض كفاية .
- 14 الابتداء بالسلام مستحبة على الآحاد ، وسنة على الكفاية من الجمع .
- 14 صيغة السلام في الابتداء والجواب .
- 14 من لا ينبغي السلام عليهم .
- 15 تسميت العاطس مستحب ، وجوابه غير واجب ، ثم هو على الكفاية .
- (الباب الثاني) : في كيفية الجهاد ، والنظر في تفصيل ما يجوز أن يعامل الإمام به الكفار إما في أنفسهم : بالقتل والقتال ، أو الاستراق . وإما في أموالهم : بالإتلاف ، والاعتنام .
- 16 (التصرف الأول) : في معاملة الكفار بالقتل ، وفيه مسائل :
- 16 المسألة الأولى : فيمن تجوز الاستعانة به في القتال .
- 17 المسألة الثانية : فيمن يُستأجر للقتال .
- 18 فرع : إذا خرج أهل الذمة إلى الجهاد قهراً ؟ .
- 18 المسألة الثالثة : فيمن يمتنع قتله .
- المسألة الرابعة : يجوز نصب المنجنيق وإضرار النار وإرسال الماء إلى قلاع الكفار .
- 21 إذا تترس كافرٌ بصبيٍّ أو امرأة ؟ .
- 21 لو تترس الكفار بالصبيان والنساء في القلعة ؟ .
- 22 لو كان في القلعة مسلم ؟ .
- 22 إذا تترس كافرٌ بمسلم ؟ .
- 23 إذا تترس الكفار بالقتال بطائفة من الأسارى ؟ .
- 23 المسألة الخامسة : في الهزيمة ، وهي محرمة بعد التقاء الصفيين إلا بشرطين .
- 23 التحيز إلى فئة أخرى .
- 25 المسألة السادسة : يجوز المبارزة بإذن الإمام ، وفائدته صحة أمانه لمن يبارزه .
- 25 المسألة السابعة : ينتهي جواز قتل الكافر بإسلامه ، أو بذل الجزية .
- (التصرف الثاني) : في رقابهم بالاسترقاق ، وهو جائز كالاغتنام ، والنظر في العلائق المانعة وهي : النكاح ، والولاء ، والدين :
- 27 النكاح :

منكوحة الحربي تُسْتَرَقُّ وينقطع نكاحه ، سواء سبيت معه أو مفردة .
وكذلك منكوحة الذمي .

27

مسألة : هل ينقطع النكاح بسببي المتزوج من الكفار ؟ .

28

في جواز استرقاق منكوحة المسلم الكافرة وجهان .

28

عُلقَة الولاء .

28

علقة الدِّين .

28

فرع : إذا سبي الوالدة وولدها الصغير ، فلا يفرق بينهما في القسمة والبيع .

30

(التصرف الثالث) : في أموالهم بالإهلاك ، كل ما يمكن اغتنامه

31

لا يجوز إهلاكه .

يجوز إحراق أشجارهم إذ رأى الأمام ذلك .

31

تُتَلَف كتبهم المشتملة على الكفر وما لا يجوز الانتفاع به .

31

(التصرف الرابع) : في أموالهم بالاغتنام ، أموال دار الحرب خمسة أقسام .

32

أحكام الغنيمة :

32

(الحكم الأول) : جواز التبسط في الأطعمة ما داموا في دار الحرب ،

32

والنظر في جنس المأخوذ ، وقدره ، ومحلّه ، ووجه التصرف .

فرع : لو أخذ طعامًا ، ثم أقرضه واحدًا من الغانمين ؟ .

35

(الحكم الثاني للغنيمة) : سقوط الحق بالإعراض .

36

متى تُملِك الغنيمة ؟ فيه ثلاثة أقوال .

36

إذا لم يقبل الغنيمة ؟ .

36

مسائل مترتبة على الأقوال في زمن ملك الغنيمة :

37

المسألة الأولى : لو سرق واحد شيئًا من مال المغنم ؟ .

38

المسألة الثانية : لو وقع في المغنم من يعتق على بعض الغانمين ؟ .

38

المسألة الثالثة : لو وطئ جارية من المغنم ولم تحبل : فلا حد على الصحيح .

38

إذا أحبل الجارية ؟ .

38

مسألة : إذا وطئ أحد الغانمين جارية من المغنم ، هل يُحدُّ ؟ وإذا أنجبت ،

هل يثبت نسبُ الولد ويصير حرًّا ؟ .

39

إذا كان الواطئ لجارية المغنم من غير الغانمين ؟ .

40

- (الحكم الثالث) : للمغانم ، في الأراضي والعقارات .
 مسألة : هل فتحت مكة صلحاً أم عنوة ؟ .
 (الباب الثالث) : في ترك القتل والقتال بالأمان .
 الأمان ينقسم إلى عام لا يتولاه إلا السلطان ، وخاص يستقل به الآحاد ،
 وهو المقصود بيبانه ، والنظر في أركانه ، وشرائطه ، وأحكامه :
 أركان الأمان الخاص ثلاثة :
 (الركن الأول) : العاقد .
 إذا أمّن الأسير من أسره ؟ أو غيّره ؟ .
 (الركن الثاني) : المعقود له .
 هل يصح أمان المرأة عن الاسترقاق ؟ .
 العدد الذي لا ينحصر ، لا يصح أمان الآحاد فيه .
 (الركن الثالث) : نفس العقد ، وهو كل لفظ مفهم ، كناية أو صريحاً ،
 والإشارة تقوم مقامه ولكن لا بد من تفهيم .
 إنما تشترط الصيغة فيمن لا يدخل بلادنا لسفارة ولا لقصد سماع كلام الله .
 للأمان الخاص شرطان :
 الشرط الأول : أن لا يكون على المسلمين ضرر .
 الشرط الثاني : أن لا يزيد الأمان على سنة ، ويجوز إلى أربعة أشهر .
 حكم الأمان :
 فرعان :
 الفرع الأول : الأسير المسلم إذا أمنوه بينهم بشرط أن لا يخرج من دارهم ؟ .
 الفرع الثاني : المبارزة بالإذن أو على الاستقلال - إن جوزنا ذلك -
 يلزمه الوفاء بشرطه مع قرنه ، ويلزم أهل الصف ذلك .
 ثلاث مسائل يختم بها الباب :
 المسألة الأولى : مسألة العليج :
 لو قال عليج من علوج الكفار : أدلكم على قلعة بشرط أن تجعلوا لي
 الجارية الفلانية التي بها ، فهذه الجعالة صحيحة .
 إذا كان الدليل مسلماً ؟ .

- المسألة الثانية : المستأمن إذا ثبت له ديون في ذمتنا ، أو أودع عندنا أموالاً ،
 48 ثم رجع إلى بلاده ليعود : فأمانه مطرد .
 48 لو نقض العهد والتحق بدار الحرب ؟ .
 التفريع : إن قلنا : بطل أمانه ، فهو فيء ، وإن قلنا : بقي أمانه ،
 48 فلا يتعرض له مادام حيًا ، وله أن يعود لطلبه .
 48 إن مات في دار الحرب ؟ .
 48 إذا استرق بعد الالتحاق بدار الحرب ؟ .
 المسألة الثالثة : إذا حاصر الإمام أهل قلعة ورضي أهلها بحكم رجل عيَّنه ،
 48 فللإمام أن يستنزلهم على حكمه .
 حكم المحكم نافذ بالقتل والإرراق والعفو ، وليس للإمام أن يقضي بما فوقه ،
 50 وله أن يقضي بما دونه مسامحًا .
 50 إذا حكم بالقتل فأسلم ، امتنع قتله . وإن حكم بالرق فأسلم قبل الإرقاق ؟ .
 53 كتاب الجزية والمهادنة .
 العقود التي تفيد الأمن للكفار ثلاثة : الأمان - وقد ذكرناه -
 53 والذمة ، والمهادنة :
 55 ✓ العقد الأول : عقد الذمة ، والنظر في أركانه ، وهي خمسة .
 56 (الركن الأول) : صيغة العقد .
 56 هل يشترط ذكر مقدار الجزية ؟ .
 56 هل يجب التعرض لكف اللسان عن الله ورسوله ؟ .
 56 التأقيت ، هل يبطل هذا العقد ؟ .
 58 فرع : لو اتفقت الإقامة على حكم الفساد سنة أو سنتين ؟ .
 59 (الركن الثاني) : في العاقد ، ولا يعقده إلا الإمام .
 59 يجب على الإمام قبول الجزية إذا بذلوا إلا أن يخاف غائلتهم .
 (الركن الثالث) : فيمن يعقد له ، وهو كل كتابي ، عاقل ، بالغ ،
 59 حر ، ذكر ، متأهب للقتال ، قادر على أداء الجزية ، فهذه سبعة قيود :
 59 القيد الأول : الكتابي .
 59 مسألة : ممن تُؤخذ الجزية ؟ .

- 61 الفرع الأول : اختلاف نصوص الشافعي في الصابئين والسامرة .
- 61 الفرع الثاني : لو قبلنا جزيتهم ، فأسلم منهم رجلان عدلان شهدا أنه كافر بدينهم ؟ .
- 61 الفرع الثالث : المتولد بين وثني وكتابية ، وبعكسه ؟ .
- 62 الفرع الرابع : إذا توثن نصراني وله أولاد صغار ؟ .
- 62 الفرع الخامس : الولد الحاصل من المرتدين في إسلامهم ؟ .
- 62 القيد الثاني : العقل ، فلا يؤخذ من المجنون جزية .
- 63 القيد الثالث : الصغير ، لا يؤخذ منه جزية ، بل هو تابع أبيه .
- 64 القيد الرابع : الحرية ، العبد لا جزية عليه ، وكذا من نصفه حر ونصفه عبد .
- 64 القيد الخامس : الذكورة ، فلا جزية على المرأة .
- 65 إذا دخل صبي أو امرأة دارنا من غير أمان وتبعية ؟ .
- 65 فرع : إذا حاصرنا قلعة ، وليس فيها إلا النساء .
- 65 القيد السادس : المتأهب للقتال .
- 65 هل تؤخذ الجزية من الزُّمَنَى وأرباب الصوامع ومَنْ في قتلهم خلافٌ ؟ .
- 65 القيد السابع : القدرة .
- 65 هل تؤخذ الجزية من الكافر الفقير الذي ليس بكسوب ؟ .
- 66 (الركن الرابع) : في البقاع التي يُقَرَّر بها الكافر .
- 66 فرع : لو دخل مكة ومرض ، وخيف من نقله الموت : فلا يبالى ويُثقل ، ولو دفن نُبِش قبره وأخرج عظامه .
- 68 (الركن الخامس) : في قدر الجزية الواجبة ، والواجبات عليهم خمسة :
- 69 الواجب الأول : نفس الجزية .
- 69 مسألة : ما مقدار الجزية ؟ وهل يختلف بالغنى والفقر ؟ .
- 70 مسألة : هل تسقط الجزية إذا أسلم أو مات بعد مُضي سنة ؟ .
- 71 فرع : لو مات في أثناء السنة ؟ .
- 72 الواجب الثاني : الضيافة .
- 72 هل الضيافة محسوبة لهم من نفس الدينار ؟ .
- 73 الواجب الثالث : الإهانة والتصغير عند أخذ الجزية ، وفيه نظر .

- 76 الواجب الرابع : العُشْر من البضاعة التي مع تجارهم إذا ترددوا في بلادنا .
- 77 الواجب الخامس : الخراج .
- 77 مسألة : هل يَشَقُّط الخراج بالإسلام ؟ .
- 79 (النظر الثاني) : في أحكام عقد الذمة .
- 79 ما يجب علينا تجاه أهل الذمة .
- 79 لو ترفعوا إلينا ، هل يجب الحكم بينهم ؟ .
- 80 ما يجب على الكفار بعقد الذمة :
- 80 الواجب الأول : حكم الكنائس ، وتفصيل القول فيها .
- فرع : حيث قضينا بإبقاء كنيسة قديمة والمنع من الإحداث ، فلا نمنعهم من
- 81 العمارة إن استرمت .
- 81 لو انهدمت الكنيسة ففي إعادتها وجهان .
- 82 الواجب الثاني : ترك مطاولة البنيان .
- 82 الواجب الثالث : يمنعون من التجميل بركوب الخيل .
- 83 الواجب الرابع : تمييزهم في زيَّهم .
- 84 الواجب الخامس : الانقياد للأحكام .
- حكم مخالفة أهل الذمة فيما يجب عليهم من الأحكام ، وهي على
- 84 ثلاث مراتب :
- 84 الرتبة الأولى : وهي أخفها ، مثل إظهار الخمر ، وضرب الناقوس .
- 84 الرتبة الثانية : وهي أغلظها : القتال ، ومنع الجزية ، والأحكام .
- 85 الرتبة الثالثة : ما هو محظور وفيه على المسلمين ضرر ، كالزنا بالمسلمة .
- 86 ما حكم انتقاض العهد ؟ .
- 86 لو نبذ الذمي عهده إلينا من غير جناية ؟ .
- 87 ارتداد المسلم إذا سبَّ الرسول ﷺ .
- 89 العقد الثاني مع الكفار : المهادنة ، والنظر في شروطه وأحكامه :
- 89 (النظر الأول) : في شروط العقد ، وهي أربعة :
- 89 الشرط الأول : أن هذا العقد لا يتولاه إلا الإمام .
- 89 الشرط الثاني : أن يكون المسلمين إلى ذلك حاجة .

- 89 الشرط الثالث : أن يخلو العقد عن شرط يأباه المسلم .
- 89 الشرط الرابع : المدة ، وهو يتقدر بأربعة أشهر إن لم يكن بالمسلمين
- 89 ضعف ، ولا يجوز أن تبلغ سنة .
- 90 إذا كان بالمسلمين ضعف وخوف ، جازت المهادنة عشر سنين .
- 91 فرع : لو أطلق الإمام المهادنة ، ولم يذكر المدة ؟ .
- 91 لو صرح الإمام بالزيادة على المدة ؟ .
- 91 حكم عقد المهادنة الفاسد وحكم الصحيح .
- 91 لو استشعر الإمام جناية ، فله أن ينبذ إليهم عهدهم بالتهمة .
- 92 (النظر الثاني) : في أحكام العقد ، حكمه الوفاء بالشرط .
- 92 القول المعتاد في شرط المهادنة .
- 94 منع رد المرأة المسلمة إلى الكفار إذا جاءت مسلمة ، ووجوب صداقتها .
- 94 فرع : إن قلنا في المهادنة : من جاءكم منا فسحقاً سحقاً ،
- 97 فالتحق بهم مرتد أو مرتدة ؟ .
- 98 جميع الكفار كشخص واحد ، فيؤخذ الواحد بحكم الجملة .
- 99 كتاب الصيد والذبائح ، والنظر في أسباب الحل ، وأسباب الملك :
- 101 (النظر الأول) : في سبب حل الذبيح .
- 101 أركان الذبح أربعة : الذابح ، والذبيح ، والآلة الذابحة ، ونفس الذبح :
- (الركن الأول) : الذابح ، وهو كل مسلم أو كتابي عاقل بالغ
- 101 يصير أهلاً للذبح .
- 102 فرع : لو اشترك مجوسي ومسلم في ذبح ؟ .
- 102 في ذبيحة المجنون والصبي قولان .
- 102 الأعمي يصح ذبحه ، وفي اصطلياده وجهان .
- 103 (الركن الثاني) : الذبيح .
- 103 الحيوان الذي يحل ينقسم إلى ما يحل ميتته وإلى ما لا يحل :
- 103 الحيوان الذي يحل ميتته لا حاجة لذبحه .
- حيوان البحر تحل جميعها إلا المستخبثات وما يعيش في البر
- 103 كالضفدع والسرطان .

- 103 ما له نظير محرم في البر ككلب الماء وخنزيره ، فيه قولان .
- 104 ما لا تحل ميتته يتعين ذبحه في الحلق والمريء ، وإن كان صيداً فجميع أجزائه مذبوح مادام متوحشاً .
- 105 لو توحشت حيوانات إنسية ولم يمكن ردها ، فهي كالصيد يذبح في كل موضع .
- 105 لو تنكس بغير في بئر وخيف هلاكه ؛ فكيف يُذبح ؟ .
- 106 لو شردت شاة أو بغير ؛ فكيف تذبح ؟ .
- فروع :
- 107 الفرع الأول : إذا جرح الصيد بسهم ثم أدركه وفيه حياة مستقرة ؟ .
- 107 الفرع الثاني : لو قد صيداً نصفين ؟ .
- (الركن الثالث) : آلة الصيد والذبح ، وهي ثلاثة أنواع : جوارح الحيوان ، وجوارح الأسلحة ، والمثقلات .
- 108 * النوع الأول من الآلات : جوارح الحيوان ، فتحل فريسة الكلب المعلم .
- 108 التفريع : إن قلنا : تحرم فريسته إذا أكل مرة ، فلا ينعطف التحريم على ما سبق من فرائسه .
- 110 مسألة : الكلب المعلم إذا أكل مرة ، هل يحرم ما سبق من صيوده ؟ .
- 110 إذا اقتصر الكلب على لعق الدم ؟ .
- 110 فريسة الفهد والنمر حرام .
- 111 البازي ، هل يشترط في تعلمه الانكفاف عن الأكل ؟ .
- 111 فرع : إذا مات الصيد بَعْضُ الكلب ، ففي موضع عضه ثلاثة أوجه .
- 112 * النوع الثاني من الآلات : جوارح الأسلحة .
- 112 مسألة : هل يجوز الذبح بالسِّنِّ والظفر ؟ .
- 112 * النوع الثالث من الآلات : ما يصدّم بثقله أو بخنق ، وذلك لا يفيد الحل .
- 113 اختلف قول الشافعي في الكلب إذا تغشى الصيد ، فمات تحته غمّاً .
- 113 فرعان :
- الفرع الأول : لو أصاب الطير الضعيف عرضُ السهم ، وجرحه طرف النصل ، فمات بالجراحة والصدمة ؟ .
- 113

- 113 الفرع الثاني : لو جرح طائراً ، فانصدم بالأرض ومات ؟ .
- 114 (الركن الرابع) : نفس الذبح والاصطياد .
- 114 المتعلق الأول للقصد : أصل الفعل .
- 115 فروع :
- 115 الفرع الأول : لو استرسل الكلب بنفسه فأغراه ، فازداد عدواً ؟ .
- 116 الفرع الثاني : إذا رمى سهمًا وكان يقصد عن الصيد فساعدت ريح من ورائه وأصاب ؟ .
- 116 الفرع الثالث : لو نزع القوس ليرمي ، فانقطع الوتر وارتمى السهم وأصاب ؟ .
- 116 المتعلق الثاني للقصد : أن يقصد جنس الحيوان .
- 117 المتعلق الثالث للقصد : عين الحيوان .
- 117 لو رمى بالليل إلى حيث لا يرى الحيوان ، لكن يقول : ربما يصيب صيداً ، فاتفق أن أصاب ، فثلاثة أوجه .
- 117 إذا قصد سرباً من الظباء ، ورمى فأصاب واحداً : حل .
- 118 لو عين ظبية من السرب فمال السهم إلى غيرها ، ففيه ثلاثة أوجه .
- 118 لو قصد حجراً فأصاب ظبية ؟ ولو ظن أن الحجر ظبية فمال السهم إلى ظبية ؟ .
- 118 لو قصد خنزيراً فمال إلى ظبية ؟ .
- 118 المراد بقولنا في الاصطياد : « حصل به الموت » .
- 118 التسمية ليست شرطاً عند الشافعية للذبح والاصطياد .
- 119 (النظر الثاني) : : في أسباب الملك ، وفيه فصلان :
- (الفصل الأول) : في سبب الملك ، وهو إبطال منفعة الصيد بإثبات اليد عليه ، أو رده إلى مضيق لا يتلخص منه ، أو إزمائه ، أو قص جناحيه .
- 119 الأسباب التي تقيد الملك ويعتاد ذلك بها كالشبكة .
- 119 الأسباب التي تقيد الملك ولا يُعتاد ذلك بها .
- 119 لو قصد ببناء الدار تعشيش الطائر ، فهل يملكه ؟ .
- 120 زوال الملك :
- 120 لا يزول الملك بانفلات الصيد من يده ، أو عن شبكته ، ولا بإطلاقه إياه .
- 120 لو قصّد تحريره ؟ .

فرع : إذا اختلط حمام برج مملوك بحمام آخر وعسر التمييز : فليس لواحد

121 بيع شيء منه إلا أن يبيع من صاحبه .

122 (الفصل الثاني) : في الازدحام على الصيد ، وله أحوال :

122 الحالة الأولى : في التعاقب في الإصابة .

122 إذا رميا صيداً فأصاب ، وأحدهما مزمن والآخر جارح ؟ .

125 الحالة الثانية : أن يصيبا معاً .

الحالة الثالثة : علمنا تعاقب الجرحين ، وأحدهما مزمن والآخر مذفف ،

126 ولا ندرى سبق الإزمان ؟ .

127 الحالة الرابعة : تَرْتَّبَ الجرحانِ وحصلَ الإزمانُ بهما ؟ .

129 كتاب الضحايا .

131 مسألة : هل التضحية سنة أم واجب ؟ .

لا تلزم التضحية عندنا إلا بالنذر ، أو أن يقول : جعلت هذه الشاة أضحية .

131 ولو اشتراها بنية الضحية لم تلزمه بمجرد النية .

131 من عزم على التضحية ، يستحب له أن لا يحلق ولا يقلم في عشر ذي الحجة .

132 النظر في أركان التضحية وأحكامها :

(القسم الأول من الكتاب) : في أركان التضحية ، وهي أربعة : الذبيح ،

132 والذابح ، والذبح ، والوقت :

132 (الركن الأول) : الذبيح ، والنظر في جنسه ، وصفته ، وقدره :

132 جنس الذبيح .

132 سن الأضحية .

133 صفات الذبيح .

133 لا يجزئ الناقص ، والنقصان ينقسم إلى نقصان صفة ونقصان جزء :

133 نقصان الصفة .

136 نقصان الأجزاء ، ولها صور .

137 قدر الذبيح .

137 الشاة لا تجزئ إلا عن واحد .

138 البدنة تجزئ عن سبعة وكذا البقرة .

- 138 لو وجب عليه سبع شياه بأسباب مختلفة ، أجزأه بدنة أو بقرة .
- 138 مسألة : هل يشترط في المشتركين في الأضحية أن يكونوا من أهل بيت واحد ؟ .
- مسألة : هل يشترط أن يكون المشتركون في الأضحية متقربين بها جميعاً إلى الله عز وجل ؟ .
- 138 ما يُستحب في قدر الأضحية .
- 139 (الركن الثاني) : وقت التضحية .
- 139 لا تجزئ الضحية إلا في يوم النحر وأيام التشريق ، ودماء الجبرنات في الحج لا تختص بوقت ، وفي مندورات دماء الحج خلاف .
- 139 أول وقت التضحية .
- 140 آخر وقت التضحية هو وقت غروب الشمس من آخر أيام التشريق .
- 140 مسألة : متى تجوز التضحية ؟ .
- 141 (الركن الثالث) : الذابح ، وكلُّ مَنْ حَلَّ ذبيحته صح مباشرته للتضحية .
- 141 لو وكل كتابياً بذبح الضحية دون النية ، جاز .
- 141 يُستحب أن يتولى المضحي الذبح بنفسه .
- (الركن الرابع) : في كيفية الذبح ، والنظر في الواجبات ، والسنن ، وما يخص الضحايا :
- 141 واجبات الذبح ، التدفيف بقطع تمام الحلقوم والمريء بآلة - ليس بعظم - من حيوان فيه حياة مستقرة .
- 142 مسألة : ماذا يُقطع من : الحلقوم والمريء والودجين ؟ .
- 144 السنن التي تستحب عند الذبح .
- مسألة : هل تَرَكُ التسمية عمداً عند الذبح والصيد ، يحرم به أكل الصيد والمذبوح ؟ .
- 144 النظر فيما يخص الضحايا
- 145 (القسم الثاني من الكتاب) : النظر في أحكام الضحايا ، وهي ثلاثة :
- 146 (الحكم الأول) : التلف .
- 146 لو ماتت الضحية ؟ .

- 146 إذا أتلف المالك الضحية ؟ .
- 146 إذا ذبح أجنبي الأضحية في وقت الذبح ؟ .
- (الحكم الثاني) : التعيب ، ومهما لم يلزمه شيء بالتلف فلا يلزمه بالتعيب .
- 148 فروع :
- 148 الفرع الأول : طرآن العيب والانكسار حالة قطع الحلقوم ، لا يؤثر .
- 148 وقبله وبعد الإضجاع للشاة ، وجهان .
- 149 الفرع الثاني : لو قال : لله عليّ أن أضحي بعرجاء ؟ .
- 149 الفرع الثالث : ضلال الشاة كتلفها .
- لو وجدت الأضحية بعد أن أوجبنا البذل فإن لم يكن قد ضحى البذل ، اقتصر على الأصل .
- 149 (الحكم الثالث) : الأكل من الأضحية .
- 149 هل يجوز أكل الجميع ، أم لا تتأدى السنة إلا بتصدق شيء منه ؟ .
- 151 فرع : لو أكل الكل على قولنا : يمتنع ذلك ، ففيما يلزمه من الغرم وجهان .
- 151 الأضحية المنذورة في جواز الأكل منها وجهان .
- 151 حكم جلد الضحية .
- 151 فرع : ولد الضحية المعينة ، هل له حكم الأم ؟ .
- 151 فرع آخر : لو اشترى شاة ، ثم قال : جعلتها ضحية ، ثم وجد عينا قديما ؟ .
- 152 باب العقيقة ، وهي عبارة عن شاة تذبح في سابع ولادة المولود .
- 152 مسألة : هل العقيقة سنة أو واجبة أو تطوع ؟ .
- 152 حكم العقيقة حكم الضحية : في الأكل ، والتصدق ، والسلامة من العيوب .
- 153 يكره تلطيخ رأس الصبي بدم العقيقة .
- يستحب أن يُسمّى الصبي في السابع ، ويحلق شعره ويتصدق بزنته ذهباً أو فضة .
- 153 كتاب الأطعمة ، وفيه بابان :
- 155 الباب الأول : في حالة الاختيار ، جميع ما يمكن أكله مباح إلا ما يستثنيه عشرة أصول :
- 157

- 157 الأصل الأول : ما حرم بنص الكتاب ، كالخمر والتخزير .
- 157 الأصل الثاني : ما في معنى المنصوص عليه ، كالنبيد .
- الأصل الثالث : كل ذي ناب من السباع ، وكل ذي مخلب من الطير ؛
158 للحديث .
- 158 يحرم أكل الفيل ؛ لأنه ذو ناب مكأوح .
- 160 يحل أكل الخيل .
- الأصل الرابع : ما أمر رسول الله ﷺ بقتله في الحل والحرم ، وهي
160 الفواسق الخمس : الغراب والحدأة والفأر والعقرب والحية .
- 161 الأصل الخامس : ما نهى رسول الله ﷺ عن قتله .
- 162 أنواع الحمامات وأنواع العصافير حلال .
- 163 طير الماء مباح كله .
- 163 الأصل السادس : كل ما استخبثه العرب فهو حرام .
- الأصل السابع : ما أخبر الله تعالى ورسوله الكريم أنه كان حراماً على
163 الأمم السالفة ، فيه قولان .
- الأصل الثامن : ما حكم بحله ، إذا خالطته نجاسة فهو حرام .
- 165 كالزيت النجس .
- 165 الجلالة ؟ .
- 165 الزرع حلال وإن كثر الزبل فيه .
- الأصل التاسع : ما حكم بحله ، فميته ومنخفقته حرام ، ولا يستثنى
165 عن ميته إلا الجراد وحيوانات البحر .
- 166 الأصل العاشر : ما اكتسب بمخامرة نجاسة ، ككسب الحجام .
- الباب الثاني : في حالة الاضطرار ، يباح تناول الحرام للضرورة ،
168 والنظر في : حد الضرورة ، وجنس المستباح ، وقدره :
- (النظر الأول) : في الضرورة .
- وهي أن يغلب على ظنه الهلاك إن لم يأكل ، وكذلك إن خاف مرضاً
168 يخاف منه الموت لجنسه لا لطوله .
- 168 (النظر الثاني) : في قدر المستباح .

- 168 في جواز الشبع - بعد تحقق الضرورة - نصوص مضطربة .
 169 (النظر الثالث) : في جنس المستباح .
 169 يُباح شرب الخمر لتسكين العطش .
 170 يجوز له قتل المرتد والزاني المحصن ، وكذلك قتل الحرية جائر على الظاهر .
 170 فروع :
 الفرع الأول : لو قطع فلذة من فخذ ، ولم يكن الخوف منه
 170 كالخوف من الجوع ؟ .
 170 الفرع الثاني : إذا ظفر بطعام مَنْ ليس مضطراً مثله ؟ .
 170 الفرع الثالث : إذا وجد ميتة وطعام الغير ؟ .
 173 كتاب السبق والرمي ، فيه بابان :
 173 الباب الأول : في السبق ، ويتهدب بفصول ثلاثة :
 175 الفصل الأول : فيما يجوز العقد عليه .
 177 الفصل الثاني : في شروط العقد ، وهي خمسة :
 الشرط الأول : الإعلام في المال ومقداره ، وفي الموقف والغاية بتعيينها
 177 والتساوي فيهما .
 177 الشرط الثاني : إذا تسابق جماعة فينبغي أن يُشترط السبق للسابق .
 178 الشرط الثالث : أن يكون فيما بينهما محلل .
 فرع : إذا شُرط السبق للسابق - وجوزنا ذلك - فسبق المحلل ،
 180 وجاءوا متساوقين بعده ؟ .
 181 الشرط الرابع : أن يكون سبق كل واحد منهما ممكناً .
 181 الشرط الخامس : تعيين الفرسين ، ولا يجوز الإبدال بعد التعيين .
 183 الفصل الثالث : في حكم هذه المعاملة ، في لزومها قولان .
 183 التفرع : إن قلنا : إنه جائز ، لم يشترط القبول على الصحيح .
 185 الباب الثاني : في الرمي ، وفيه فصول :
 185 (الفصل الأول) : في الشروط ، والنظر في ستة شروط :
 185 الشرط الأول : في المحلل .
 185 الشرط الثاني : اتحاد الجنس .

فرعان :

186

186

186

187

187

188

190

191

192

194

196

198

201 هـ

203

203

203

205

205

205

206

206

208

208

الفرع الأول : لو أطلق العقد ولم يُعَيَّن النوع ؟ .

الفرع الثاني : تبديل القوس بمثله جائز ، بخلاف الفرس .

الشرط الثالث : أن تكون الإصابة المشروطة ممكنة ، لا ممتنعة ولا واجبة .

فرع : لو تراضيا على أن يرمي كل واحدٍ واحدًا فقط ، والسبق لمن

اختص بالإصابة ؟ .

الشرط الرابع : الإعلام .

الشرط الخامس : أن يرد العقد على رماة معينين .

فرع : لو ترامى خزبان ، واجتاز بهما رجلان قبل العقد ، فاختار كل

واحد واحدًا ثم عقدا : جاز .

الشرط السادس : تعيين الموقف مع التساوى

(الفصل الثاني) : فيما يستحق به السَّبَق .

فرع : -في النكبات الطارئة .

(الفصل الثالث) : في جواز هذه المعاملة ، وفيها قولان .

كتاب الأيمان ، والنظر في : اليمين ، والكفارة ، والحنث .

(الباب الأول) : في اليمين ، وفيه فصلان :

(الفصل الأول) : في الصريح والكناية .

مسألة : هل يمين الغموس تُوجب الكفارة ؟ .

مسألة : من قال : إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو بريء من

الله ، هل تلزمه كفارة ؟ .

اليمين تنقسم إلى قسمين : صريح وكناية ، بالإضافة إلى أسماء الله

تعالى ، وهي على أربع مراتب :

المرتبة الأولى : أن يذكر اسمًا لا يُذكر إلا على الله تعالى في معرض التعظيم .

المرتبة الثانية : أن يذكر اسمًا مشتركًا يطلق على الله وعلى غيره .

المرتبة الثالثة : أن يحلف بالصفات .

المرتبة الرابعة : ما لا يصير يمينًا وإن نوى ، وهو مالا تعظيم فيه .

تنقسم أيضًا بذكر الصلات إلى حروف وكلمات :

- 208 الكلمات ، وفيها درجات :
- الدرجة الأولى : لو قال : أقسم بالله ، أو أقسم بالله ، أو حلفت بالله ، أو أحلف بالله .
- 208 الدرجة الثانية : ما هو كناية قطعاً ، كقوله : وعهد الله ، وعليّ عهد الله ، أو نذرت بالله .
- 208 الدرجة الثالثة : - وهو بين المرتبتين - قوله : أشهد بالله .
- 209 الدرجة الرابعة : أن يقول : وايم الله .
- 210 الحروف ، وهي : الباء ، والتاء ، والواو ، والفاء .
- 210 (الفصل الثاني) : في يمين الغضب واللجاج .
- 211 لو قال : إن دخلت الدار فله علي صوم أو حج أو صدقة ، أو ذكر عبادة تلتزم بالنذر ، ففيه ثلاثة أقوال .
- 211 التفريع : إن قلنا : يلزمه الكفارة ، فإنما يكون فيما ليس بنعمة .
- 211 فرعان :
- 212 الأول : إذا قال : إن فعلت كذا فعليّ نذر .
- 212 الثاني : لو قال : مالي صدقة أو في سبيل الله .
- 214 الباب الثاني : في الكفارة ، والنظر في السبب ، والكيفية ، والملتزم .
- 214 (النظر الأول) : في سبب الوجوب .
- 214 مسألة : مَنْ حَرَّمَ حلالاً عليه - غير زوجته - هل عليه كفارة ؟ .
- 215 مسألة : هل تنعقد يمين الكافر وتلزمه الكفارة ؟ .
- 215 مسألة : هل يجوز إخراج الزكاة قبل حولان الحول ؟ .
- 215 مسألة : هل يجوز تعجيل الكفارة على الحنث ؟ .
- (النظر الثاني) : في الكيفية ، كيفية الكفارة ذكرناها في الظهار ، وإنما نذكر الآن « الكسوة » والنظر في قدرها وجنسها وصفتها :
- 218 قدر الكسوة .
- 219 جنس الكسوة ، وصفتها .
- 219 أما الصفة .
- 220 (النظر الثالث) : فيمن عليه الكفارة .
- 220

- تجب الكفارة على مكلف حنث ، حرًا كان أو عبدًا ، مسلمًا كان أو
 220 كافرًا ، بقي حيًّا أو مات قبل الأداء . والنظر في الميت والعبد .
 220 الميت وله أحوال :
- 220 الحالة الأولى : أن يكون له تركة ، وعليه كفارة مرتبة .
 220 الحالة الثانية : أن لا يكون له تركة .
 222 الحالة الثالثة : إذا مات وله تركة وعليه ديون .
- 222 فرع : لو أوصى أن يُعْتَقَ عن كفارة يمينه عبدٌ ، وقيمته تزيد على
 222 الطعام والكسوة ؟ .
 222 العبد .
- 223 فرع : مَنْ نصفه حرٌّ ونصفه عبد ؟ .
- الباب الثالث : فيما يقع به الحنث ، وذلك بمخالفة موجب اليمين
 224 لفظًا وعرفًا ، وفيه سبعة أنواع :
- 224 (النوع الأول) : في ألفاظ الدخول وما يتعلق به ، وفيه ألفاظ :
 224 اللفظ الأول : إذا حلف أن لا يدخل الدار ، فَرَقَى إلى السطح ؟ .
 اللفظ الثاني : إذا حلف أن لا يدخل بيتًا ، فدخل بيتًا له اسم آخر
 226 أخص وأشهر كالمسجد ؟ .
- 228 اللفظ الثالث : لو قال : لا أسكن هذه الدار ؟ .
- 231 (النوع الثاني) : في ألفاظ الأكل والشرب وما يتعلق به ، وهو أربعة ألفاظ :
 231 اللفظ الأول : إذا قال : لا أشرب ماء هذه الإداوة ؟ .
 232 اللفظ الثاني : إذا قال : لا أكل هذا الرغيف وهذا الرغيف ؟ .
 234 اللفظ الثالث : إذا حلف أن لا يأكل الرأس ؟ .
- فرع : لو حلف لا يأكل البيض ، ثم انتهى إلى رجل فقال : واللّه لا أكلن
 238 مما في كمك ، فإذا هو بيض ؟ .
- 239 (النوع الثالث) : في ألفاظ العقود .
- 239 اللفظ الأول : إذا حلف لا يأكل طعامًا اشتراه فلان ؟ .
- مسألة : إذا حلف لا يأكل طعامًا اشتراه زيد ، فأكل مما اشتراه زيد
 239 وبكر ، فهل يحنث ؟ .

- 239 اللفظ الثاني : إذا قال : لا أشتري ولا أتزوج ، فوَكَّل ؟ .
- 240 اللفظ الثالث : لو قال : لا أبيع الخمر ، فباعه ؟ .
- 241 اللفظ الرابع : إذا حلف لا يهب منه ، فتصدق عليه ؟ .
- 246 (النوع الخامس) : في الحلف على الكلام .
- 248 (النوع السادس) : تقديم البر وتأخير ، وفيه ألفاظ :
- 248 اللفظ الأول : إذا قال : لأكلن هذا الطعام غداً ، فأكل قبل الغد ؟ .
- 249 اللفظ الثاني : لو قال : لأقضين حقك غداً ، فمات المستحق ؟ .
- اللفظ الثالث : لو قال : لأقضين حقك عند رأس الهلاك ، فلو قضى قبله
- 249 يحنث ، ولو قضى بعده فكذلك .
- 250 اللفظ الرابع : لو قال : لأقضين حقك إلى حين ، فهذا ينبسط على العمر .
- 251 (النوع السابع) : في الخصومات ، وفيه ثلاثة ألفاظ :
- اللفظ الأول : إذا قال : لا أرى منكراً إلا رفعته إلى القاضي ، فليس عليه
- 251 البدار إذا رآه بل جميع عمره فسحة .
- 252 اللفظ الثاني : إذا حلف لا يُفارق غريمه حتى يستوفي الحق ؟ .
- 252 اللفظ الثالث : إذا قال : لأضربنك مائة خشبة ؟ .
- 254 خاتمة .
- 254 كل فعل يحصل به الحنث ، إذا حصل مع إكراه أو نسيان أو جهل ؟ .
- فرع : لو قال : لا أُسَلِّم على زيد ، فسَلِّم على قوم فهو فيهم
- 256 ولكنه لم يعلم ؟ .
- 257 كتاب النذور ، والنظر في أركان النذور وأحكامه :
- 259 (النظر الأول) : في الأركان ، وهي : الملتزم ، وصيغة الالتزام ، والملتزم :
- 259 الملتزم ، وهو كل مكلف له أهلية العبادة .
- 259 الصيغة ، وهي ثلاثة :
- 260 الأولى : أن يقول : إن شفى الله مريضى ، فله على كذا .
- 260 الثانية : أن يُعَلَّق بما يريد عَدَمَه ، وهو يمين الغضب واللجاج .
- 260 الثالثة : أن يلتزم ابتداء من غير تعليق ، فيقول : لله عليَّ صوم أو صلاة .
- 261 الملتزم ، وهو كل عبادة مقصودة ، ولها مراتب :

- 261 الرتبة الأولى : أصول العبادات تلزم بالنذر ، كالصلاة والصوم .
 262 الرتبة الثانية : القربات التي حثَّ عليها الشرع .
 263 الرتبة الثالثة : المباحات .
 264 فرع : إذا نذر الجهاد في جهة ، فهل تتعين الجهة ؟ .
 (النظر الثاني) : في أحكام النذر ، وموجب النذر مقتضى اللفظ ،
 265 والملتزم بالنذر أنواع من القرب :
 265 (النوع الأول) : الصوم ، وفيه ألفاظ :
 265 اللفظ الأول : إذا قال : لله علي صوم .
 265 اللفظ الثاني : إذا عين يومًا .
 265 اللفظ الثالث : إذا قال : لله عي أن أصوم يوم يقدّم فلان .
 271 اللفظ الرابع : إذا قال : لله عليّ أن أصوم اليوم الذي يقدّم فيه فلان أبدًا .
 272 اللفظ الخامس : إذا نذر صوم الدهر .
 272 مسألة : هل ينعقد النذر في المعصية ؟ .
 274 (النوع الثاني) : الحج .
 274 من نذر الحج لزمه ، فإن نذر ماشيًا ففي لزوم المشي قولان .
 275 فروع :
 275 الفرع الأول : لو ركب في بعض الطريق ومشى في بعض ؟ .
 276 الفرع الثاني : لو قال : لله عليّ أن أحج عامي هذا ؟ .
 276 الفرع الثالث : لو قال : لله علي أن أحج راكبًا ، وقلنا : الركوب أفضل ؟ .
 277 (النوع الثالث) : إتيان المساجد .
 279 فرع : لو نذر الصلاة في مسجد المدينة وإيلياء ؟ .
 280 (النوع الرابع) : تعيين المساجد .
 (النوع الخامس) : في الضحايا والهدايا ، وقد ذكرناه في الحج ،
 281 ونتكلم الآن في ألفاظ خمسة :
 281 اللفظ الأول : لو نذر أن يتقرب بسوق شاة إلى مكة .
 التفريع : إن قلنا : يلزم النذر لو ذكر لفظ التضحية بنيسابور ، فهل يتعين
 281 تفرقة اللحم بها ؟ .

اللفظ الثاني : لو قال : لله عليّ أن أضحي بيدنة ، لزمه بعير ، وهل يقوم مقامه بقرة أو سبع من الغنم ؟ .

281

التفريع : إن جوزنا الإبدال ، فلا يشترط المعادلة في القيمة .

282

اللفظ الثالث : إذا قال : لله عليّ هديّ .

282

اللفظ الرابع : إذا قال : لله عليّ أن أهدي هذه الضبية إلى مكة .

282

اللفظ الخامس : إذا قال : عليّ أن أستر الكعبة أو أطيبها .

283

كتاب أدب القضاء ، وفيه أربعة أبواب :

285

(الباب الأول) : في التولية والعزل ، وفيه فصلان :

287

(الفصل الأول) في التولية ، وفيه ست مسائل :

287

المسألة الأولى : في فضيلة القضاء والقيام بمصالح المسلمين .

287

المسألة الثانية : في جواز طلب القضاء والولايات .

287

لطالب القضاء أربعة أحوال :

287

الحالة الأولى : أن يكون متعينًا ، بأن لا يوجد غيره ممن يصلح .

288

الحالة الثانية : أن يكون في الناحية مَنْ هو أصلح منه .

288

الحالة الثالثة : أن يكون في البلد من هو دونه .

289

الحالة الرابعة : أن يكون في الناحية مثله .

289

المسألة الثالثة : في صفات القضاة .

289

مسألة : هل يجوز تولية المرأة القضاء ؟ وإذا تولت ، هل يصح قضاؤها ؟ .

289

المسألة الرابعة : في الاستخلاف .

291

مفرع : ليس للقاضي أن يشترط على النائب الحكم بخلاف اجتهاده أو

292

بخلاف اعتقاده ، حيث يجوز تولية المقلد للضرورة .

292

المسألة الخامسة : إذا نصب في بلدة قاضيين على أن لا يستقل أحدهما

293

دون الآخر .

293

المسألة السادسة : في التحكيم .

293

التفريع : إذا جوزنا أن يُحكّم رجلان اختصما في مالٍ رجلًا ، فليكن

294

المحكم على صفة تُجوز للقاضي توليته .

294

(الفصل الثاني) : في العزل وحكمه ، وفيه خمس مسائل :

295

- 295 المسألة الأولى : في الانعزال .
- 295 فرع : لو جُنَّ القاضي ثم أفاق ، فهل يعود قضاؤه ؟ .
- 295 المسألة الثانية : في جواز العزل .
- 295 فرع : حيث ينفذ العزل ، فهل يقف على بلوغ الخبر إليه ؟ .
- 296 المسألة الثالثة : إذا انعزل الإمام لم ينعزل القضاة ، وكذا إذا مات .
- المسألة الرابعة : إذا قال القاضي بعد العزل : كنتُ قضيتُ لفلان ،
- 296 لم يُقْبَلْ قوله .
- المسألة الخامسة : من ادعى على قاضٍ معزول أنه أخذ منه رشوة ،
- 297 حمله إلى القاضي المنصوب ليفصل بينهما الخصومة بطريقها .
- 298 الباب الثاني : في جامع آداب القضاء ، وفيه فصول :
- 298 (الفصل الأول) : في آداب متفرقة ، وهي عشرة :
- 298 الأدب الأول : مَنْ قَبِلَ الولاية في الحضرة ، فليقدم في البلد من يشيع ولايته .
- 298 الأدب الثاني : إذا قَدِمَ ينبغي أن لا يشتغل بشيء حتى يفتش عن المحبوسين .
- 299 الأدب الثالث : أن يترَوَّى بعد ذلك في ترتيب الكُتَّاب والمزكِّين والمترجمين .
- التفريع : إذا لم نشترط العدد في المُشِيع القاضي الأصمِّ ، فلا نرعى
- 300 لفظ الشهادة .
- 301 فرع : إذا طلب المسمع أجره ، فهي على طالب الحق أم هي من بيت المال ؟ .
- 301 الأدب الرابع : أن يتخذ القاضي مجلسًا رفيعًا .
- 302 فرع : ذكر الصيدلاني وجهين في أن القاضي ، هل يتخذ حاجبًا وبوابًا ؟ .
- الأدب الخامس : أن لا يقضي في حال غضبٍ وحزنٍ يَبِينُ ، وألم مبرح ،
- 302 وجوع غالب .
- 303 الأدب السادس : مشاوراة علماء المذاهب قبل الحكم .
- 303 الأدب السابع : أن لا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا بوكيل معروف .
- 303 الأدب الثامن : إذا أساء واحدٌ أدبَه في مجلسه بمحاوِزة حد الشرع ،
- 303 زجره باللسان فإن عاد عزَّره .
- الأدب التاسع : أن لا يقضي لولده ولا لعدوه بعلمه ، وإن قلنا :
- 303 يقضي بالعلم ، فهل يقضي بالبيئة ؟ .

- الأدب العاشر : أن لا ينقض قضاء نفسه ولا قضاء غيره بظن واجتهاد
 يُقارب ظنّه الأول ، وينقض القضاء في أربعة مواضع :
 304 الموضوع الأول : أن يخالف نصّ الكتاب أو سنة متواترة أو إجماعاً .
 304 الموضوع الثاني : أن يخالف قياسه واجتهاده خبر الواحد الصحيح الصريح
 304 الذي لا يحتمل إلا تأويلاً بعيداً ينبو الفهم عن قبوله .
 305 مسألة : هل يصح الحكم بشهادة الفاسق ؟ .
 305 الموضوع الثالث : أن يخالف قضاؤه القياس الجلي .
 الموضوع الرابع : أن يقاوم القياس الجلي قياس خفي يستند إلى واقعة شاذة
 لا يمكن تليقه إلا بتكليف .
 306 مسألة : هل تجب الشفعة للجار ؟ .
 307 فرع : لو ظهر له خطأ في واقعة فليستبع وإن لم تُرفع إليه .
 307 (الفصل الثاني) : في مستند قضاء القاضي .
 308 مسألة : هل للقاضي أن يحكم بعلمه في حقوق الله تعالى وفي حقوق
 الآدميين ؟ وهل يحكم بعلمه الذي علمه قبل زمان ولايته
 وفي غير مكانها ؟
 308 إذا قلنا : لا يقضي القاضي بعلمه ، فيثنى أربعة أمور :
 308 الأمر الأول : أنه يتوقف عن القضاء إذا عَلِمَ كَذِبَ الشهود يقيناً .
 309 الأمر الثاني : أنه يقضي بعلمه في عدالة الشهود .
 309 الأمر الثالث : يقضي على مَنْ أَقَرَّ في مجلس القضاء وإن رجع المقر .
 309 الأمر الرابع : لو شهد شاهد واحد ، فهل يغني علمه عن الشاهد الثاني
 حتى يكون هو كشاهد آخر ؟ فيه وجهان .
 309 فروع :
 311 الفرع الأول : لو شهد شاهدان عند القاضي بأنه قضى ، لم يجز له
 311 الحكم إذا لم يتذكر .
 الفرع الثاني : لو ادعى خصم على قاض : أنك قضيت لي ، فأنكر
 311 القاضي ، فليس له أن يرفعه إلى قاض آخر ويحلفه .
 الفرع الثالث : إذا التمس صاحب الحق من القاضي أن يعطيه خطه بأنه

- قضى له ، ويُسلّم إليه محضرًا ديوانيًا ، هل تجب الإجابة ؟ . 311
- (الفصل الثالث) : في التسوية بين الخصمين ، وفيه مسائل : 313
- المسألة الأولى : أن لا يخصص أحد الخصمين بالإذن في الدخول ، 313
- ولا بجواب السلام ، ولا بمزيد بشر ، ولا بالقيام ، ولا بالدابة بالكلام ، 313
- ولا برفع المجلس ، ولا بالنظر .
- المسألة الثانية : إذا تساوق المدَّعون إلى مجلسه ، فالسبق لمن سبق ، 314
- فإن لم يسبق فالقرعة .
- فرع : لو سبق أحدهما إلى الدعوى ، فقال الآخر : كنت المدعي ؟ . 315
- المسألة الثالثة : ينبغي أن لا يقبل الهدية . 315
- المسألة الرابعة : لا يكره له حضور الولاة إذا لم يخصص بالإجابة بعضهم . 316
- (الفصل الرابع) : في التزكية ، وفيه مسائل : 317
- المسألة الأولى : الاستزكاء عندن الشافعية حقٌّ لله تعالى . 317
- مسألة : هل على القاضي أن يسأل عن العدالة الباطنة في غير الحدود 317
- والقصاص إلا أن يطعن الخصم في الشاهد ؟ . 317
- المسألة الثانية : في كيفية الاستزكاء . 317
- المسألة الثالثة : صفات المزكين كصفات الشهود . 318
- فرع : تزكيته لولده أو والده ، فيه خلاف كما في القضاء . 318
- المسألة الرابعة : في مستند المزكي . 318
- المسألة الخامسة : كيفية التعديل . 319
- المسألة السادسة : لا تكفي الرقعة إلى القاضي بالتعديل ؛ فإن الخط لا يُعتمد . 319
- المسألة السابعة : إذا زكى المزكون ، لكن ارتاب القاضي أو توهم غلطًا في 319
- خصوص الواقعة ، فليفرّق الشهود وليراجع كيف رأى ؟ وأي وقت رأى ؟ . 320
- فروع :
- الفرع الأول : لو عدّل رجلان وجرح رجلان ، فالجرح أولى . 321
- الفرع الثاني : يتوقف القاضي إذا توقف المزكون . 321
- الفرع الثالث : إذا شهد المعدّل مرة أخرى ، روجع المزكي إن طال الزمان . 321
- الباب الثالث : في القضاء على الغائب ، وكتاب القاضي للقاضي . 322

- 322 مسألة : هل يجوز القضاء على الغائب ؟ .
- 322 النظر في هذا الباب يتعلق بستة أركان :
- 322 - الركن الأول : الدعوى ، ويشترط فيها ثلاثة أمور :
- 322 الأمر الأول : الإعلام .
- 322 الأمر الثاني : صريح الدعوى .
- 323 الأمر الثالث : أن يكون معه يئنة ويدعي جحد الغائب .
- 323 (الركن الثاني) : الشهود .
- 323 (الركن الثالث) : المدعي .
- 324 (الركن الرابع) : في إنهاء الحكم إلى قاض آخر .
- 327 فروع :
- 327 الفرع الأول : إذا كتب إلى قاض ، فمات الكاتب أو المكتوب إليه ؟ .
- الفرع الثاني : إذا قضى القاضي واقتصر على قوله : حكمت على أحمد ابن محمد ، فاعترف رجل في تلك البلدة بأنه أحمد بن محمد وأنه المعني بالكتاب ، وأنكر الحق ؟ .
- 327 الفرع الثالث : لو كان للبلد قاضيان وجوزناه ، فقال أحدهما للآخر : سمعتُ البينة فاقض ؟ .
- 328 (الركن الخامس) : في المحكوم به .
- 329 فرع : إذا حضر العبد الغائب ، ولم يثبت ملك المدعي ، فعلى المدعي مئونة الإحضار ومئونة الرد إلى مكانه .
- 330 (الركن السادس) : المحكوم عليه .
- 331 اختتام الباب بتنبهات :
- 331 التنبيه الأول : أن في قبول كتاب القاضي إلى القاضي ، والشهادة على الشهادة في الحدود - قولين ، وفي القصاص قولان مرتبان وأولى بالقبول .
- 332 التنبيه الثاني : أن حد الغيبة ما فوق مسافة العدوى .
- التنبيه الثالث : إن لم يكن على مسافة العدوى حاكم ، فيجوز للقاضي إحضار المدعي عليه ، ولكن بعد إقامة البينة .
- 332 التنبيه الرابع : إذا كان للغائب مال في البلد ، وجب على القاضي

- 332 التوفية ، وهل يطالب المدعي بكفيل ؛ فربما تُوقع استدراك ؟ .
 332 التنبيه الخامس : إذا عُزِلَ القاضي بعد سماع البينة ، ثم وَلِيَ :
 332 يلزمه استعادة البينة .
 332 التنبيه السادس : المُخَدَّرَةُ لا تحضر مجلسَ القاضي .
 333 التنبيه السابع : للقاضي أن يتصرف في مالٍ حاضرٍ لیتيم خارجٍ عن
 334 محل ولايته إذا أشرف على الهلاك ، كما يتصرف في مالٍ كل غائب .
 334 الباب الرابع : في القسمة ، وفيه ثلاثة فصول :
 334 (الفصل الأول) : في القسّم وأجرته .
 335 فرع : إذا كان أحد الشريكين طفلاً وطلب القِیْمُ القسمة - حيث
 336 لا غبطة - ردُّ القاضي عليه .
 337 (الفصل الثاني) : في كيفية القسمة .
 337 فرعان :
 الفرع الأول : إذا استحق المتاع الواقع في حصة أحدهما - أو بعضه -
 337 انتقضت القسمة .
 الفرع الثاني : إذا ادعى بعض الشركاء غلطاً في القسمة على قسام
 337 القاضي ، لم يكن له تحليفه .
 (الفصل الثالث) : في الإجبار ، والقسمة ثلاثة : قسمة إفراز ،
 339 أو تعديل ، أو رد .
 339 القسمة الأولى : قسمة الإفراز .
 فرع : إذا ملك من دار عشرها ، والعشر المفرد لا يصلح للمسكن ،
 339 فالصحيح أن صاحبه لا يجاب إلى القسمة .
 340 القسمة الثانية : قسمة التعديل .
 341 فروع :
 الفرع الأول : دار مختلفة الجوانب ، فقسمتها من قسمة التعديل إلا إذا
 كان في كل جانب بناء يماثل الجانب الآخر ويمكن قسمة العرصه ،
 341 فذلك كالأراضي .
 الفرع الثاني : عرصه بين شريكين ، وقيمة أحد الجانبين تزيد لقربه من

- 341 الماء حتى يكون الثلث بالمساحة نصفًا بالقيمة ؟ .
- الفرع الثالث : قسمة اللبنة المتساوية القوالب من قبيل قسمة الإفراز ،
- 341 فإن تفاوتت القوالب فهي من قسمة التعديل .
- 341 القسمة الثالثة : قسمة الرد .
- 342 حقيقة القسمة .
- 343 فرعان :
- الفرع الأول : القبة والقناة والحمام وما لا يقبل القسمة ، فالصواب
- 343 المهايأة فيها بالتراضي .
- الفرع الثاني : لو تقدم جماعة فالتمسوا من القاضي قسمة مال بينهم
- من غير إقامة حجة على أنه ملكهم ، فالصحيح : أن القاضي يقسم
- 343 ويكتب في الحجة : إني قسمت بقولهم .
- 345 كتاب الشهادات ، وفيه ستة أبواب :
- 347 الباب الأول : فيما يفيد أهلية الشهادة وقبولها من الأوصاف ، وهي ستة .
- 347 ثلاثة لا يطول النظر فيها ، وهي : التكليف ، والحرية ، والإسلام .
- (الوصف الأول) : العدالة ، من قارف كبيرة أو أصغر على صغيرة
- 348 لم تقبل شهادته .
- 348 بعض ما يُعتاد من الصغائر ، وهي ستة :
- 348 الأولى : اللعب بالشطرنج ليس حرامًا ولكنه مكروه .
- 348 الثانية : اللعب بالترد حرام .
- الثالثة : قول الشافعي (رضي الله عنه) : الحنفي إذا شرب النبيذ
- 349 حددته وقبّل شهادته .
- 350 الرابعة : المعازف والأوتار حرام .
- 351 الخامسة : نظم الشعر وإنشاده وسماعه - بالحن وغير الحان - ليس بحرام .
- 352 السادس : لبس الحرير والجلوس عليه حرام .
- 353 (الوصف الثاني) : المروءة .
- 353 (الوصف الثالث) : الانفكاك عن التهمة ، وللتهمة أسباب :
- 354 السبب الأول : أن تتضمن الشهادة جرًا أو دفعًا .

354

فرعان :

الفرع الأول : لو شهد أحد الابنين على أخيه بألف درهم دَين على المورث ،
وقلنا : لا يجب عند الانفراد بالإقرار إلا حصة المقر : قُبِلت هذه الشهادة .

354

الفرع الثاني : لو شهد شاهدان لرجلين بالوصية لهما في تركة ، فشهدا
للساهدين أيضا بوصية ؟ .

354

السبب الثاني : البعضية الموجبة للنفقة تمنع قبول الشهادة .

354

مسألة : الزوج إذا شهد على زوجته بالزنا مع ثلاثة آخرين ،

355

هل تقبل شهادته ؟ .

355

مسألة : هل تقبل شهادة الابن لأبيه ، أو شهادة الأب لابنه ؟ .

فرع : إذا شهد بحق مشترك بين ولده وأجنبي ، ورُدَّ في حق ولده ،

356

ففي الرد في حق الأجنبي وجهان .

356

السبب الثالث : العدوّة .

358

السبب الرابع : التغافل .

358

السبب الخامس : التعيُّر يرد الشهادة .

359

السبب السادس : الحرص على الشهادة بأدائها قبل الاستشهاد .

360

مسألة : من اختفى في زاوية ليتحمل شهادة ، هل تقبل شهادته ؟ .

361

مسألة : هل تقبل شهادة القروي على البدوي ، والبدوي على القروي ؟ .

361

مسألة : القاذف إذا أقيم عليه الحد ثم تاب ، هل تقبل شهادته ؟ .

362

خاتمة بذكر قاعدتين :

362

القاعدة الأولى : هذه الأسباب إذا زالت ، قُبِلت الشهادة .

القاعدة الثانية : إذا غلط القاضي فقضى بشهادة هؤلاء ، ثم عرف

363

بعد القضاء ؟ .

364

الباب الثاني : في العَدَد والذكورة ، والشهادات في العدد على مراتب :

364

المرتبة الأولى : الزنا .

365

فرع : لا تمنع الشهادة بتقادم العهد في الزنا .

365

مسألة : من أقيمت عليه البيّنة بزنا قديم ، هل يقام عليه الحد ؟ .

365

مسألة : هل يشترط في شهادة الزنا إقامتها في مجلس واحد ؟ .

- 365 المرتبة الثانية : النكاح والرجعة .
- 366 المرتبة الثالثة : الأموال وحقوقها وأسبابها .
- فرع : لو قال لزوجته : إن غصبت فأنت طالق ، أو إن ولدت .
- 366 فثبت الغصب أو الولادة بشهادة النسوة ؟ .
- 366 المرتبة الرابعة : ما لا يطلع عليه الرجال غالبًا .
- 369 الباب الثالث : في مستند علم الشاهد وتحمله وأدائه ، وفيه فصلان :
- 369 (الفصل الأول) : في مستنده .
- المشهود عليه ينقسم إلى : ما يحتاج إلى البصر دون السمع ، وإلى ما
- 369 يحتاج إلى السمع دون البصر ، وإلى ما يحتاج إليهما :
- 369 القسم الأول : ما يحتاج إلى البصر دون السمع .
- 369 القسم الثاني : ما يحتاج إليهما .
- 370 مسألة : هل تقبل شهادة الأعمى فيما يسمعه ؟ .
- 370 اختلف الشافعية في سبع :
- الأولى : إذا تعلق الأعمى بشخص فصاح في أذنه بالإقرار ، فجره إلى
- 370 القاضي متعلقًا به وشهد ؟ .
- 370 الثانية : في رواية الأعمى .
- 371 الثالثة : في المترجم الأعمى .
- 371 الرابعة : في انعقاد النكاح بحضور الأعميين .
- الخامسة : إذا تحمل البصير شهادة على شخص ، فمات ولم يكن
- 371 معروفًا بالنسب ؟ .
- 372 السادسة : تحلُّ الشهادة على امرأة منتقبة بتعريف عدلين ؟ .
- السابعة : إذا وقعت الشهادة على عينها بمال ، فطلب الخصم التسجيل ،
- 372 ولم يعرفها القاضي بنسبها ؟ .
- 372 القسم الثالث : ما لا يحتاج إلى البصر .
- 375 (الفصل الثاني) : في وجوب التحمل والأداء .
- 377 الباب الرابع : في الشاهد واليمين .
- 377 مسألة : هل المال يثبت لمدعيه بشاهدين ويمين المدعي ؟ .

- 378 تمام الباب بمسائل أربع .
- 382 الباب الخامس : في الشهادة على الشهادة ، والنظر في خمسة أطراف :
- 382 الطرف الأول : في مجاريه .
- 382 الطرف الثاني : في التحمل .
- 383 الطرف الثالث : في الطوارئ على شهود الأصل .
- 385 الطرف الرابع : في العدد .
- فرع : الزنا ، إن قلنا : يثبت بالشهادة على الشهادة ، فيجتمع في عدد
- 385 شهود الفرع أربعة أقوال .
- 386 الطرف الخامس : في العذر المرخص لشهادة الفرع .
- الباب السادس : في الرجوع عن الشهادة ، والنظر في العقوبات ،
- 388 والبضع ، والمال :
- 388 (النظر الأول) : العقوبات ، وللرجوع ثلاثة أحوال :
- 388 الحالة الأولى : أن يكون قبل القضاء .
- 389 الحالة الثانية : الرجوع بعد القضاء وقبل الاستيفاء .
- 389 الحالة الثالثة : الرجوع بعد استيفاء العقوبة ، وله صور :
- 389 الصورة الأولى : أن يقولوا : تعمدنا الكذب مع العلم بأن شهادتنا تقبل ؟
- 390 الصورة الثانية : إذا قالوا : أخطأنا ؟ .
- 391 الصورة الثالثة : إذا قالوا : تعمدنا ولكن ما عرفنا أنه تقبل شهادتنا ؟ .
- 392 الطرف الثاني : فيما لا تدارك له كالعتق والطلاق ، ونذكر فرعين :
- 392 الفرع الأول : لو شهد رجل وامرأتان على العتق مثلا ؟ .
- الفرع الثاني : شهود الإحصان ، هل يشاركون شهود الزنا في الغرم
- 393 عند الرجوع ؟ .
- 395 الطرف الثالث : فيما يقبل التدارك .
- 395 فرع : لو ظهر كونُ الشاهدين عبدَيْن أو كافرين أو صبيين ؟ .
- كتاب الدعوى والبيّنات ، ومجامع الخصومات يحويها خمسة أركان :
- 397 الدعوى ، والإنكار ، واليمين ، والنكول ، والبينة :
- 399 الركن الأول : الدعوى .

399 مقدمة في بيان مَنْ يحتاج إلى الدعوى .

401 فروع :

401 الفرع الأول : لو تلفت العينُ المأخوذة قبل بيعه ؟ .

402 الفرع الثاني : لو كان حقه صحاحًا ، فظفر بالمكسور ؟ .

402 الفرع الثالث : إذا استحق شخصان كل واحد على صاحبه ما لا يحصل

402 فيه التقاص إلا بالتراضي ، فجدد أحدهما ، فهل للآخر أن يجحد حقه ؟ .

403 تعريف المدعي .

404 مسائل :

404 المسألة الأولى : مَنْ يدعي على غيره هبةً أو بيعًا ، لم تُسمع دعواه .

المسألة الثانية : لو قال المدعى عليه - وقد قامت عليه بينة - : أمهلوني ؛

405 فإن لي بينة دافعة حتى أحضرها ؟ .

406 المسألة الثالثة : في الدعوى المطلقة وفي البيع والنكاح ، نصوص مختلفة .

407 المسألة الرابعة : دعوى الزوجية من المرأة ، إنما تسمع إذا ذكرت النفقة والمهر .

408 المسألة الخامسة : إن رأينا عبدًا في يد إنسان ، وادعى أنه حر الأصل ؟ .

408 المسألة السادسة : الدعوى بالدين المؤجل ، فيه ثلاثة أوجه .

409 المسألة السابعة : لو ادعى شيئًا ولم يذكر ما هو ، فالدعوى فاسدة .

الركن الثاني : جواب المدعى عليه ، وهو إنكار أو سكوت أو

411 إقرار ، ونذكر مسائل :

411 المسألة الأولى : لو قال : لي من هذا الكلام مخرج ؟ .

411 المسألة الثانية : لو قال : لي عليك عشرة . فقال : لا تلزمني العشرة ؟ .

411 المسألة الثالثة : لو قال : مزقت ثوبي فلي عليك الأرض ؟ .

المسألة الرابعة : إن ادعى ملكًا في يد رجل ، فقال المدعى عليه : ليس

412 لي ولا لك ، فله ثلاثة أحوال :

415 فرعان :

الفرع الأول : من قال : لا تسمع البينة دون الوكالة ، فلو ادعى لنفسه

415 رهنا أو إجارة ؟ .

الفرع الثاني : إذا ثبت ملك الغائب ببينته بعد رجوعه - لكن بعد إقرار

- 415 صاحب اليد للمدعي - فليس للمدعي تحليف المقر ليغرمه .
- 415 الحالة الثالثة : أن يقول : ليس لي ، وليس يضيفه إلى معين ؟ .
- 415 المسألة الخامسة : إذا رجع المبيع مستحقاً بيينة ؟ .
- المسألة السادسة : جواب دعوى القصاص على العبد بطلب من العبد
- 416 لا من السيد .
- 417 الركن الثالث : اليمين ، وفيه أطراف :
- 417 الطرف الأول : في الحلف .
- 418 التفرع : إن قلنا : إن التغليظ مستحق ، فلو امتنع فهو ناكِل .
- 419 الطرف الثاني : في المحلوف عليه ، وفيه مسائل :
- 419 المسألة الأولى : يحلف على البتِّ في كل ما ينسبه إلى نفسه من نفي وإثبات .
- 419 المسألة الثانية : أن اليمين على نية المستحلف وعقيدته .
- المسألة الثالثة : إذا لم يطلب المدعي الحلف ولكن قال : لي بينة ،
- 420 لكن أريد كفيلاً في الحال .
- 421 الطرف الثالث : في الحالف .
- 423 الطرف الرابع : في حكم اليمين .
- 424 الركن الرابع : في النكول .
- 424 إذا ثبت النكول ورُدَّ اليمين على المدعي ، فله حالتان :
- 425 الحالة الأولى : النكول .
- 425 الحالة الثانية : أن يحلف المدعي ، فيستحق الحق .
- يتصور القضاء بالنكول مهما كان المدعي ممن لا يمكن الرد عليه ، فيتعين
- 426 الحكم ، وذلك في مسائل :
- 426 المسألة الأولى : النزاع بين الساعي ورب المال في الزكاة .
- المسألة الثانية : ذمي غاب ، فرجع مسلماً وزعم أنه أسلم قبل انقضاء
- 427 السنة ولا جزية عليه ، ونكل عن اليمين .
- 427 المسألة الثالثة : الصبي المشترك إذا أنبت وادعى أنه استعجل بالمعالجة ؟ .
- 428 المسألة الرابعة : ادعى واحد من صبيان المرتزقة أنه بالغ ؟ .
- المسألة الخامسة : مات من لا وارث له ، وادعى القاضي له ديناً على

- 428 إنسان ، فنكل عن اليمين ؟ .
- 429 الركن الخامس : البيئة ، والنظر في تعارض البيتين .
- مدارك ماثرات الترجيح ثلاثة : قوة في الشهادة ، أو زيادة فيها ، أو يد
- 429 تفتن بإحدهما :
- 429 (المدرك الأول) : قوة الشهادة ، وله صور :
- الصورة الأولى : أن يقيم أحدهما شاهدين ، والآخر ثلاثة فصاعداً ،
- 429 أو كان شهود أحدهما أكمل عدالة .
- 429 الصورة الثانية : شاهدان يُقدّم على شاهد وامرأتين .
- 430 الصورة الثالثة : تقديم الشاهدين على شاهد ويمين .
- (المدرك الثاني) : اليد ، ولا يخلو المتنازع فيه : إما أن يكون في يدهما ،
- 430 أو في يد أحدهما ، أو في يد ثالث :
- 430 الحالة الأولى : أن يكون في يد ثالث .
- 432 فروع :
- الفرع الأول : دار في يد ثالث ادعى واحد كلها وأقام بيعة ، وادعى
- 432 الآخر نصفها وأقام بيعة ؟ .
- الفرع الثاني : دار في يد ثالث ، ادعى واحد نصفها فضدق ،
- وادعى آخر النصف الآخر فكذبه صاحب اليد والمدعي الآخر -
- 432 وهما لا يدعيان لأنفسها - ؟ .
- الفرع الثالث : أقر الثالث لأحدهما ، فهل يوجب إقرار صاحب اليد
- 433 الترجيح ؛ بمنزلة اليد ؟ .
- 433 الحالة الثانية : أن تكون في يد أحدهما .
- 433 مسألة : هل تُقدّم بيعة صاحب اليد - وهو الداخل - على بيعة الخارج ؟ .
- 433 للداخل في إقامة البيعة ستة مقامات :
- 434 المقام الأول : أن لا يكون عليه مدّع وأراد إقامة بيعة للتسجيل ؟ .
- المقام الثاني : أن يكون له خصم مدّع لا بيعة له ، فأراد الرجل إقامة
- 434 البيعة ليصرف اليمين عن نفسه ؟ .
- المقام الثالث : أن يقيم المدعي بيعة ولكن لم تُعدّل ، فهل تسمع بيعة

- 442 الثالث قد باعه وقبض منه مائة في ثمنها ؟ .
- المسألة الثالثة : عكس الثانية ، وهو أن يدعي كل واحد منهما بيع الدار
- 443- من الثالث بألف ، ومقصودهما طلب الألف وترك الدار في يده ؟ .
- المسألة الرابعة : ادعى عبد أن مولاه أعتقه ، وادعى آخر أن مولاه باعه
- 444 منه ، وأقام كل واحد بينة ؟ .
- 445 (الطرف الثالث) : في النزاع في الموت والقتل ، وفيه مسائل ثلاثة :
- المسألة الأولى : رجل معروف بالتصبر مات ، وله ابن مسلم يدعى أنه
- 445 مات مسلمًا والابن النصراني يدعى أنه لم يسلم ؟ .
- المسألة الثانية : مات نصراني وله ابن مسلم يدعي أنه أسلم بعد موته ؛ فيرث .
- 446 وابنه النصراني يدعي أنه أسلم قبل موته ؛ فلا يرث : فللمسألة حالتان .
- المسألة الثالثة : قال لعبده : إن قُتِلْتُ ، فأنت حر . فشهد اثنان أنه
- 447 قتل ، وشهد آخران أنه مات حتف أنفه ؟ .
- 447 فرع : إذا تنازع الزوجان في متاع المنزل ؟ .
- 448 (الطرف الرابع) : في النزاع في الوصية والعق ، وفيه مسائل :
- المسألة الأولى : إذا قامت بينة على أنه أعتق في مرضه عبدًا - وهو
- 448 ثلث ماله - وقامت بينة أخرى لعبد آخر ؟ .
- 448 المسألة الثانية : المسألة بحالها ، لكن أحد العبدین سدس المال ؟ .
- المسألة الثالثة : شهد أجنبيان أنه أوصى بعتق عبده غانم - وهو ثلث
- 449 المال - وشهد وارثان بأنه رجع عنه وأوصى بسالم ، وهو أيضًا ثلث ؟ .
- المسألة الرابعة : شهدت بينة أنه أوصى لزيد بالثلث ، وشهدت أخرى أنه أوصى
- 450 لعمرو بالثلث ، وشهدت أخرى بالرجوع عن إحدى الوصيتين لا بعينها ؟ .
- كتاب دعوى النسب وإلحاق القائف
- 451 والنظر في أركان الإلحاق .
- 453 وهي ثلاثة : المستلحق ، والملحق ، والإلحاق :
- 453 الركن الأول : المستلحق .
- 454 الركن الثاني : الملحق .
- 454 الركن الثالث : في الإلحاق ومحل العرض على القائف .

يعرض على القائف صغير تداعاه شخصان كل واحد لو انفرد بالدعوة للحقّه ،

455 ولا ترجيح لأحدهما على الآخر . وَخُرِجَ على هذه القيود مسائل أربع :

المسألة الأولى : إثبات النسب من أبوين غير ممكن عند الشافعي

455 (رضي الله عنه) فلذلك لزم العرض على القائف .

456 المسألة الثانية : صبي في يد إنسان وهو مستلحقه ، فاستلحقه غيره ؟ .

المسألة الثالثة : صبي استلحقه رجل ذو زوجة وهي تنكر ولادته ،

456 أو استلحقته امرأة ذات زوج والزوج يُنكر ولادتها ؟ .

456 المسألة الرابعة : إن لم نجد القائف ، أو وجدناه وتخيّر ؟ .

459 كتاب العتق ، والنظر في أركانه ، وخواصه ، وفروعه :

461 النظر الأول : في أركان العتق ، وهي ثلاثة : المعتق ، والمعتق ، والصيغة .

461 فروع أربعة :

461 الفرع الأول : لو قال لعبده : يا مولاي ، ونوى : عتق .

462 الفرع الثاني : أن يقول : يا حرة ؛ فتعتق إلا أن يكون اسمها حرة .

الفرع الثالث : لو قال : يا « آذا مرد » ، ثم قال : أردت وصفه بالجود :

462 لم يقبل في الظاهر .

462 الفرع الرابع : إذا قال لعبد الغير : أعتقتك ؟ .

463 النظر الثاني : في خواص العتق ، وهي خمسة :

463 (الخاصية الأولى) : السراية .

464 العتق يسري إلى ملك الشريك بشروط أربعة :

464 الشرط الأول : أن يكون المعتق موسراً .

464 فرعان :

464 الفرع الأول : لو كان له مال وعليه مثله دَين ، فهل يلحق بالمعسر ؟ .

464 الفرع الثاني : لو كان معسراً يبيع قيمة النصيب ؟ .

الشرط الثاني : يتوجه العتق على نصيب نفسه أو على الجميع حتى

465 يتناول نصيبه .

465 الشرط الثالث : يعتق باختياره .

465 الشرط الرابع : أن لا يتعلق بمحل السراية حقّ لازم .

- عتقُ الموسر ، في سرايته ثلاثة أقوال : أنه في الحال ، أنه إذا أدى القيمة ،
 466 أنه موقوف . وينبغي على الأقوال مسائل :
- 466 المسألة الأولى : في سراية استيلاء أحد الشريكين الأقوال الثلاثة بالترتيب .
 المسألة الثانية : عبيدين ثلاثة : لأحدهم ثلثه ، ولآخر سدسه ، وللآخر نصفه . فأعتق
 اثنان نصيبهما معًا وسرى ، فقيمة محل السراية توزع على عدد رءوسهما
 466 أو على قدر ملكيهما ؟ .
- 467 المسألة الثالثة : إذا حكمنا بتأخير السراية ، فالقيمة بأي يوم تعتبر ؟ .
 فرع : إذا اختلفا في قدر قيمة العبد وقد مات وتعذر معرفته ، فالقول
 467 قول الغارم .
- 468 المسألة الرابعة : في الطورئ قبل أداء القيمة على قول التوقف ؟ .
 المسألة الخامسة : إذا قال أحد الشريكين لصاحبه : إذا أعتقت أنت
 468 نصيبك فنصيبني حُرٌّ ؟ .
- المسألة السادسة : إذا قال أحدهما لصاحبه : قد أعتقت نصيبك وأنت
 469 موسر ، فأنكر .
- (الخاصية الثانية) : العتق بالقرابة ، كل من دخل في ملكه أحد أبعاضه :
 470 عتق عليه إن كان أهل التبرع .
- 471 فرع : إذا قهر الحربي حربيًا آخر : مَلَكَهُ ، فلو قهر أباه ، فهل يملكه ؟ .
 471 قاعدة مركبة من عتق القرابة والسراية ؟ .
- (الخاصية الثالثة) : امتناع العتق بالمرض إذا لم يَفِ الثلث به .
 473 فرع : لو أعتق ثلاثة أعبد - لا مال غيرهم - ومات واحد قبل موت السيد ؟ .
 473 (الخاصية الرابعة) : القرعة ، والنظر في محلها وكيفيتها :
 475 الطرف الأول : في محل القرعة .
 475 فرع : في الدور ، وكيفية الإخراج من الثلث .
 476 الطرف الثاني : في كيفية القرعة ، وكيفية التجزئة .
 476 فرع : إذا كان على الميت دَيْنٌ مستغرق ، بطل العتق .
 477 النظر الثالث : في فروع متفرقة :
 479 الفرع الأول : إذا أبهم العتق بين جارتين ثم وطئ إحداهما ، هل يكون

- 479 ذلك تعيينًا للملك فيها ؟ .
- 479 الفرع الثاني : إذا قال لجاريته : أول ولدٍ تلدينه حر ، فولدت ميثًا ثم حيًا ؟ .
- 479 الفرع الثالث : لو قال لعبده : أنت ابني ؟ .
- 479 الفرع الرابع : إذا أعتق الوارث عبدًا من التركة قبل قضاء دين الميت ، أو باعه ؟ .
- 479 الفرع الخامس : لو قال : إذا أعتقتُ غانمًا فسالَم حر ، ثم أعتق غانمًا وهو مريض ، وكل واحد ثلث ماله ؟ .
- 480 الفرع السادس : إذا قال أحد الشريكين ، إن كان هذا الطائر غرابًا فنصيبه حر ، وقال الآخر : إن لم يكن فنصيبه حر ، واشتبههم ؟ .
- 480 الفرع السابع : وقف بين يديه غانم وسالم ، فقال : أحدكما حر ، ثم غاب - سالم ووقف ميسرٌ بجانب غانم ، فقال : أحدكما حر ، ثم مات قبل البيان ؟ .
- 481 الفرع الثامن : إذا كان له عبدان ، فقال : أعتقت أحدكما على ألف ، وقيلَ كلُّ واحد ، ومات قبل البيان ؟ .
- 481 الفرع التاسع : جارية مشتركة زوّجها من ابن أحد الشريكين ، فولدت ؟ .
- 482 الفرع العاشر : المغرور بنكاح الأمة ، يغرم قيمة الولد للسيد .
- 482 الخاصة الخامسة : الولاء ، والنظر في : سببه ، وحكمه ، وفروعه :
- 483 النظر الأول : في السبب .
- 484 يسترسل الولاء على سائر أحفاد العتيق إلا في ثلاثة مواضع :
- 484 الموضع الأول : أن يكون فيهم مَنْ مَسَّه الرق ؟ .
- 484 الموضع الثاني : أن يكون فيهم مَنْ أبوه حُرٌّ أصلي ؟ .
- 484 الموضع الثالث : أن تكون أمُّه حرةً أصلية ، وإنما المعتق أبوه ؟ .
- 485 فرعان :
- 485 الفرع الأول : لو كان الأب رقيقًا فأعتق أب الأب ، ففي انجرار العتق إليه وجهان .
- 485 الفرع الثاني : لو أعتق أمة حاملًا : عتق الجنين ، وولاء الجنين لموالي الأم لا موالى أبيه .
- 485 النظر الثاني : في أحكام الولاء .
- 487 التنبيه في الميراث على أمور :
- 487

- 487 الأمر الأول : المعتق إذا مات ولم يخلف إلا أب المعتق وأمه : فلا شيء للأمم .
 488 الأمر الثاني : المرأة لا يتصور أن ترث بالولاء إلا إذا باشرت العتق .
 488 الأمر الثالث : لو خلف رجل ابنين وولاء مولى ، فالولاء لهما .
 الأمر الرابع : النسبة قد تتركب من النسب والعتق ، فيلتبس أمره
 488 التقديم والتأخير .
 488 فروع مشكلة :
 الفرع الأول : اشترى أخ وأخت أباهما ، فعتق عليهما ، فأعتق الأب
 488 عبدًا ومات ، ثم مات العتيق ؟ .
 الفرع الثاني : أختان خلفتا حرتين في نكاح غرور ، اشترت إحداهما أباهما
 489 والأخرى أمها ؟ .
 489 الفرع الثالث : في الدور .
 493 كتاب التدبير ، والنظر في أركانه وأحكامه :
 495 النظر الأول : في الأركان ، وهو اثنان : الصيغة ، والأهل :
 495 (الركن الأول) : الصيغة ، وفيه مسائل :
 495 المسألة الأولى : لفظ « التدبير » صريح .
 495 المسألة الثانية : التدبير المقيد كالمطلق .
 496 المسألة الثالثة : إذا قال : أنت مدبر إن شئت ؟ .
 496 فرع : لو قال : إذ مت ، فأنت حر إن شئت ؟ .
 497 الركن الثاني : الأهل .
 النظر الثاني : في أحكام التدبير ، والنظر في حكمين : ارتفاع التدبير ،
 499 وسرايته إلى الولد .
 499 النظر الأول : في ارتفاع التدبير ، ويُرفع التدبير بأمور خمسة :
 499 الأمر الأول : إزالة الملك ببيع وهبة جائر .
 499 الأمر الثاني : صريح الرجوع .
 500 الأمر الثالث : إنكار السيد التدبير .
 501 الأمر الرابع : مجاوزة الثلث .
 501 فرع : لو لم يملك إلا عبدًا ، فدبره ؟ .

- 501 الأمر الخامس : إذا جنى المدبر بيع فيه ، فإن فداء السيد بقي التدبير .
- 501 النظر الثاني : من أحكام التدبير : في سرايته إلى الولد ، وفيه مسائل :
- 501 المسألة الأولى : ولد المدبرة - من زنا أو نكاح - هل يسري إليه التدبير ؟ .
- 502 المسألة الثانية : إذا مات السيد - وهي حامل - عتق معها الجنين بالسراية .
- 502 فرع : المدبر المشترك ، إذا عتق أحدهما نصيبه ، هل يسري إلى الآخر ؟ .
- 502 فرع : لو دبر الحمل دون الأم ، صح .
- 503 المسألة الثالثة : لو تنازعا ، فقالت : ولدت بعد التدبير ، فتبعتني - على قول السراية - وقال السيد : بل قبله ؟ .
- 505 كتاب الكتابة
- 508 النظر يتعلق بأركان الكتابة ، وأحكامها :
- النظر الأول : في أركان الكتابة ، وهي أربعة : الصيغة ، والعوض ،
- 508 والعاقدان .
- 508 (الركن الأول) : الصيغة .
- (الركن الثاني) : العوض ، وشرطه أن يكون دينًا ، مؤجلًا ، منجمًا ، معلوم القدر والأجل والنجم .
- 509 مسألتان : المسألة الأولى : لو كاتبه بشرط أن يبيعه شيئًا ، فهو فاسد .
- 510 المسألة الثانية : لو كاتب ثلاثة أعبد على ألف في صفقة واحدة ولم يميز نجوم كل واحد ؟ .
- 511 (الركن الثالث) : السيد المكاتب .
- 511 (الركن الرابع) : العبد القابل ، وله شرطان : أن يكون مكلفًا ، وأن يورد الكتابة على كل .
- 512 فرع : لو كاتباه ثم عجزه أحدهما ، وأراد الثاني إنظاره وإبقاء الكتابة في نصفه ؟ .
- 513 ما لا يصح من الكتابة ينقسم إلى باطل وفاسد .
- 515 اختلف الشافعية في مسألتين :
- 515 المسألة الأولى : العبد لو كان مجنونًا .
- 515 المسألة الثانية : لو ترك لفظ « الكتابة » واقتصر على قوله : إن أعطيتني

- ألفاً فأنت حر .
- النظر الثاني : في أحكام الكتابة ، وفيها خمسة أحكام :
- (الحكم الأول) : فيما لا يحصل به العتق ، وفيه مسائل :
- المسألة الأولى : إذا أبرأ عن بعض النجوم ، أو قبض بعضه ؟ .
- المسألة الثانية : إذا جن السيد ، فقبض النجوم ؟ .
- المسألة الثالثة : إذا كاتباً عبداً ثم أعتق أحدهما نصيبه ؟ .
- المسألة الرابعة : أحد الابنين الوارثين إذا أعتق نصيبه من المكاتب ؟ .
- فرع : إذا خلف ابنين وعبداً ، فادعى العبد أن المورث كاتبه ، فصدقه أحدهما وكذبه الآخر وحلف ؟ .
- المسألة الخامسة : إذا قبض النجوم ثم وجدها ناقصة في الوصف ؟ .
- المسألة السادسة : إذا خرج النجم مستحقاً ؟ .
- فرع : إذا قال له عند أداء النجوم : اذهب فإنك حر ، أو عتقت ؟ .
- (الحكم الثاني) : ما يتعلق بأداء النجوم ، وفيه سبع مسائل :
- (المسألة الأولى) : أنه يجب الإتياء .
- النظر في محل الإتياء ووقته وقدره .
- فرع : لو بقي من النجوم قدر لا يُقبل في الإتياء أقل منه ؟ .
- فرع : لو مات السيد قبل الإتياء ، فهو في تركته .
- (المسألة الثانية) : إذا عجل النجوم قبل المحل ؟ .
- فرع : إذا قال السيد : عَجِّلْ لي بعض النجوم ؛ لأبرئك عن البعض ؟ .
- (المسألة الثالثة) : في تعذر النجوم ، وله خمسة أسباب :
- السبب الأول : الإفلاس عند المحل .
- السبب الثاني : إذا غاب وقت المحل .
- السبب الثالث : أن يمنع مع القدرة فله ذلك .
- السبب الرابع : إذا جن العبد وقلنا : لا يفسخ على الأصح ؟ .
- السبب الخامس : الموت .
- فرع : استسخر المكاتب شهراً وغرم له أجره المثل ، فإذا حل النجم وعجز فله الفسخ .

- 527 المسألة الرابعة : في ازدحام الديون ، ولها صور :
- 527 الصورة الأولى : أن يكون الدين للسيد .
- فرع : لو قبض المال مطلقا ، وقصد السيد الدين ، وقصد العبد النجوم ،
- 527 فالاعتبار بأي قصد ؟ .
- الصورة الثانية : أن يكون عليه دينٌ معاملةً وأرث لأجنبي ، وليس عليه
- 527 للسيد إلا النجوم .
- الصورة الثالثة : أن يُعَجِّز المكاتب نفسه ، فتسقط عنه النجوم ويبقى
- 528 للأجانب الأرض ودين المعاملة .
- 528 فرعان :
- 528 الفرع الأول : لمستحق الأرض تعجيزُ المكاتب حتى يفسخ الكتابة ويبيع الرقبة .
- 529 الفرع الثاني : لو كان للسيد دين معاملة ونجم ؟ .
- 529 (المسألة الخامسة) : إذا كاتب عبداً ، فليس للعبد أن يقضي نصيب أحدهما وحده .
- 529 فرع : لو ادعى أنه وفاه النجوم ، فصدقه أحدهما وكذبه الآخر ؟ .
- 529 (المسألة السادسة) : إذا كاتب عبيدين ، فجاء أحدهما بمالٍ ليتبرع بأداء
- 530 نجوم الثاني وقلنا : لا ينفذ تبرعه بالإذن ؟ .
- فرع : لو كانا متفاوتي القيمة وجاء المال ، ثم ادعى الخسيس أنهما أديا
- 530 على عدد الرءوس ، وقال الآخر : بل على قدر النجوم ؟ .
- 530 (المسألة السابعة) : في النزاع ، وله صور :
- الصورة الأولى : إذا اختلف السيد والمكاتب في قدر النجوم أو في جنسه
- 530 أو في مقداره ؟ .
- 531 الصورة الثانية : أن يختلفا في أصل الأداء أو في أصل الكتابة ؟ .
- الصورة الثالثة : لو مات المكاتب وله ولد من معتقه ، وكان ولاؤه لموالي
- 531 المعتقة ، فلو قال السيد : عتق قبل الموت وجر إليّ ولاء أولاده ؟ .
- الصورة الرابعة : كاتب عبيدين وأقر بأنه كتب نجوم أحدهما ، فلكل
- 531 واحد أن يدعي .
- 532 (الحكم الثالث) : حكم التصرفات .
- 532 تصرفات السيد : فيها خمس مسائل :

- 532 المسألة الأولى : بيع المكاتب كتابة فاسدة ، صحيح .
- 532 المسألة الثانية : بيع نجوم الكتابة باطل .
- 532 المسألة الثالثة : للسيد معاملته بالبيع والشراء .
- 533 المسألة الرابعة : لو أوصى بركة المكاتب ، لم يصح وإن عجز .
- 533 المسألة الخامسة : إذا قال ضعوا عن المكاتب أكثر ما عليه ومثل نصفه ؟ .
- 533 تصرفات المكاتب ، وهو فيها كالحر إلا ما فيه تبرع أو خطر فوات .
- 534 فروع :
- 534 الفرع الأول : نكاحه بإذنه فيه قولان .
- 534 الفرع الثاني : في تزويج المكاتبه طريقان .
- 534 الفرع الثالث : ذكر العراقيون في مسافرة المكاتب دون الإذن وجهين .
- 534 الفرع الرابع : لو وهب من السيد شيئاً ؟ .
- 534 الفرع الخامس : لو اتهم المكاتب نصف من يعتق عليه ، فكاتب عليه حتى يعتق بعتقه ويرق برقه ؟ .
- 534 الفرع السادس : لو اشترى من يعتق على سيده ، صح .
- 535 الفرع السابع : إعتاق المكاتب عبده بإذن سيده ، فيه طريقان .
- 535 فرع : كتابة المكاتب عبده كإعتاقه .
- 536 الفرع الثامن : ليس للمكاتب أن يكفر إلا بالصوم .
- 536 الفرع التاسع : إذا استولد المكاتب جارية ، فولده مكاتب عليه .
- 537 (الحكم الرابع) : حكم ولد المكاتبه إذا كان من نكاح أو زنا .
- 539 (الحكم الخامس) : حكم الجنابة ، وفيه صور :
- 539 الصورة الأولى : إذا جنى على سيده - أو على أجنبي - ، لزمه الأرش .
- 539 الصورة الثانية : جنى عبد من عبيد المكاتب ، فليس له فداؤه بأكثر من قيمته .
- 539 الصورة الثالثة : جنى المكاتب على أجنبي - فأعتقه السيد - فعليه فداؤه .
- 539 الصورة الرابعة : لو جنى على السيد فأعتقه .
- 539 الصورة الخامسة : لو جنى ابن المكاتب ، فلا يفديه .
- 539 الصورة السادسة : لو قتل عبد المكاتب عبداً آخر .
- 540 الصورة السابعة : لو جنى على سيده بما يوجب القصاص ؟ .

- 541 كتاب أمهات الأولاد ، من استولد جاريته : عتقت عليه بموته .
 543 النظر في أركانه وأحكامه :
 543 (النظر الأول) : في أركانه ، وهي أربعة :
 543 الركن الأول : أن يظهر على الولد خِلْقَةُ الآدمي .
 543 الركن الثاني : أن ينعقد حرًّا .
 543 الركن الثالث : أن يقارن الملك الوطاء .
 543 الركن الرابع : أن يكون النسب ثابتًا .
 543 النظر الثاني : في أحكامه ، وهي كثيرة ذكرناها في مواضع متفرقة ،
 543 وننبه على أمور أربعة :
 543 الأمر الأول : ولد المستولدة - من زنا أو نكاح - يسري إليه حكمها .
 544 الأمر الثاني : تصرفات السيد كلها نافذة إلا إزالة الملك أو ما يؤدي إليها .
 544 الأمر الثالث : أرش الجناية على طرفها وزوجها ، للسيد .
 544 الأمر الرابع : مستولدة استولدها شريكان معسران ، فهي مستولدتهم .
 547 فهرس محتويات الجزء السابع

* * *